

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_224213

UNIVERSAL
LIBRARY

اشاعت خاص

شرح جاوید نامہ

ماہنامہ پیغام

اصلاحی اور اخلاقی، علمی اور دینی مضامین کا ذخیرہ

مترجمہ

سید محمد شاہ ایم۔ اے

دفتر اقبال اکیڈمی فطرن منزل تاج پور لاہور

سالانہ قیمت

رؤسے چھ روپے

عوام سے چار روپے

پیغام حق

ظفر منزل تاج پورہ لاہور

جلد ۶	جنوری و فروری ۱۹۴۲ء	عدد ۲۱۱
-------	---------------------	---------

۲	سید محمد شاہ ایم لے	سخنہائے گفتنی
۶	سید ابوالاعلیٰ مودودی	فقہ اسلامی میں اجتہاد
۱۷	سید صبغۃ اللہ بخاری عمر آباد کن	شرح جاوید نامہ اقبال
۵۳	لطیف احمد صاحب شیر دانی لاہور	اقبال اور ہندوستان
۶۴	ڈاکٹر سر محمد اقبال	زور عشق از باد و خاک و آب نیست (نظم)
۶۵	ڈاکٹر سر محمد اقبال	خیز جو سرو بلند اے بہل نرم گام (نظم)
۶۶	سید ابوالاعلیٰ مودودی	حکمت قرآنی اور اصلاح تمدن
۷۶	مولوی عبدالحکیم صاحب قصوری	صراطِ مستقیم
۱۱۷	سید محمد شاہ ایم لے	مطالب القرآن

سید محمد شاہ پرنٹرز پبلشرز دین محمدی انکیرک پریس لاہور میں طبع کر کے دفتر سالہ پیغام حق ظفر منزل تاج پورہ لاہور میں شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سخنہائے گفتنی

پیغام حق مارچ ۱۹۳۷ء میں جاری کیا گیا تھا مگر ایڈیٹر کی مسلسل علالت اور بعض دیگر مجبوریوں کی وجہ سے ۱۹۳۷ء میں صرف چار پرچے نکل سکے۔ ۱۹۳۸ء میں تین اور ۱۹۳۹ء میں دو بغیر خدا اب دواڑھی کی سال سے دو بصیحت ہوں اور جنوری ۱۹۴۰ء سے پیغام حق مسلسل شائع ہو رہا ہے۔ الحمد للہ کہ اس دوران میں ایک پرچہ کا بھی ناغہ نہیں ہوا۔ ہاں، اس قدر ضرور ہوا کہ کاغذ ملنے کی وجہ سے جنوری و فروری کا پرچہ قدرے تاخیر سے شائع ہو رہا ہے۔ خدا کو منظور ہو تو آئندہ حسبِ اہل بروقت شائع ہوتا ہے گا۔

پیغام حق کا مقصد یہ تھا کہ آپ کو معلوم ہے، قرآنی تعلیم کی نشر و اشاعت ہے اس مقصد کو بر لانے کے لئے کبھی تو علامہ ڈاکٹر سر محمد اقبال کے افکار و قرآنیہ کی تشریح و توضیح کی جاتی ہے اور کبھی براہِ راست قرآن و حدیث کے بعض مطالب پر مضامین شائع کئے جاتے ہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ پیغام حق کا دائرہ وسیع ہوتا جا رہا ہے اور اس ادارہ کی سماجی استحسان کی نگاہوں سے دیکھی جانے لگی ہیں۔

اس پرچہ میں مولانا سید مصطفیٰ اللہ مختاری شیخ الحدیث جامعہ دارالسلام عمر آباد مدراس کا ایک فاضلانہ مضمون جادو نامہ کی شرح پر شائع کیا جا رہا ہے۔ جادو نامہ حضرت علامہ ڈاکٹر اقبال کی ایک تہ قین فارسی کتاب ہے۔ اس کی شرح کی سخت ضرورت محسوس کی جا رہی تھی خدا کا شکر ہے کہ سید صاحب کو صوفیہ اس ضرورت کو پورا کر دیا ہے۔ شرح کا ایک حصہ اس پرچہ میں شائع ہو رہا ہے۔ بقایا انشاء اللہ العزیز دو قسطوں میں چھپ جائے گا۔ اس کے علاوہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کے دو مضمون بھی اس پرچہ میں دیئے جا رہے ہیں۔ ان کا مطالعہ انشاء اللہ بے حد مفید ثابت ہوگا۔

اس پرچہ سے ہم نے ارادہ کیا ہے کہ قرآن مجید کے مطالب سب بیان کرنے شروع کریں۔ راقم الحروف آج

سے چند سال پہلے قرآن مجید کا با محاورہ اردو ترجمہ لکھا تھا اور مطالب کو واضح کرنے کے لئے حاشیہ پر تفسیری نوٹ لکھے تھے۔ اس ترجمہ کو مطالب الفرقان فی ترجمۃ القرآن کے نام سے لاہور کی مشہور بلاک انکسپری پبلیکیشن نے شائع کیا ہے چونکہ تفسیری نوٹ بالکل آسان اور سادہ اردو میں لکھے گئے تھے اور تسلسل معنایں اور ربط آیات کو پیش نظر رکھنے کی بہت کوشش کی گئی تھی اس لئے یہ کوشش بہت مذہب کا سیاق سمجھ گئی۔ مگر کہنے نے اس نسخہ قرآن کا ہدیہ بنتا نہیں اور پچیس روپے لکھ دیا جس کی وجہ سے شخص باسانی حاصل کرنے کی جرأت نہ کر سکتا تھا۔ اس کے باوجود ہزار کی تعداد میں یہ نسخہ قرآن پاک لوگوں کے گھروں میں پہنچ گیا ہے۔

کچھ عرصہ راقم الحروف کو یہ محسوس ہو رہا ہے کہ اس وقت مسلمانوں کو قرآن مجید کے لغظی تراجم کی ضرورت نہیں بلکہ مطالب قرآن کی ضرورت اس پر اپنا تجربہ بھی یہ بتا رہا ہے کہ قرآن مجید کا ایک ایسا لغظی ترجمہ جو مدوح قرآنی کو بلا کلمہ کات ظاہر کرے تقریباً ناممکن ہے۔ اردو زبان میں لکھنے والے علمائے کرام میں سے حضرت مولانا ابوالکلام آزاد ایک ایسے جید عالم ہیں جن کو اردو اور عربی دونوں زبانوں پر ایک جیسا عبور ہے فی الحقیقت ان کا ادبی ذوق اتنا بلند ہے کہ عربی ہند میں وہ اپنا نظیر نہیں رکھتے اس کے باوجود انہوں نے قرآن مجید کا جو ترجمہ لکھا ہے وہ لغظی ترجمہ نہیں ہے بلکہ ایک قسم کا تفسیری با محاورہ ترجمہ ہے اور حتیٰ یہ کہ آج تک اردو زبان میں جس قدر تراجم شائع ہو چکے ہیں فادی لحاظ سے یہ ان سب میں ایک ممتاز حیثیت رکھتا ہے۔

قرآن مجید کے اردو تراجم، لغظی اور با محاورہ، بہت شائع ہو چکے ہیں۔ جو حضرات ان سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں وہ باسانی اٹھا سکتے ہیں اور اٹھا سکتے ہیں۔ مگر میرے علم میں مطالب قرآن کو بیان کرنے کی غرض سے اب تک آزاد ترجمہ (FREE TRANSLATION) شائع نہیں ہوا جس کے مطالعہ سے وہ حضرات بھی فائدہ اٹھا سکیں جو عربی زبان نہیں جانتے یا وہ جو مسلمان نہیں ہیں۔ اس وقت ہم مسلمانوں کے اندر ایک جماعت ایسی بھی ہے جن کو قرآن کریم کے نفیس مضمون (TEXT) ہی کا علم نہیں ہے۔ وہ اتنا تو جانتے ہیں کہ قرآن پاک ایک الہامی کتاب ہے۔ خدا کا کلام ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ہم تک

پہنچا ہے مگر وہ یہ نہیں جانتے کہ اس کے اندر کیا لکھ ہے۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ اپنے ایسے بھائیوں کو ان کی اپنی زبان میں یہ بتا دوں کہ قرآن کے اندر کیا ہے۔ علاوہ ان میں میرے علم میں غیر مسلمانوں میں بھی ایک بڑی اکثریت ایسی ہے جو یہ معلوم کرنا چاہتی ہے کہ قرآن کہتا کیا ہے مگر اردو زبان میں کوئی ایسی کتاب نہیں ہے جو اس قدر آسان زبان میں لکھی گئی ہو جو غیر مسلم حضرات پڑھ سکتے ہوں اور وہ قرآن پاک کے مطالب کو پیش کرتی ہو۔ اس ضرورت کے پیش نظر میں نے کام کرنا شروع کر دیا ہے اور خدا کے فضل و کرم سے اس پرچہ سے سولہ صفحے مطالب القرآن کے پیغام حق میں شائع کرنے شروع کروں گا۔

یہ مطالب القرآن اُس مطالب الفرقان سے بالکل جدا چیز ہے جو میں نے بیکوارٹ پریس کو لکھ کر دیا تھا۔ اس میں لفظی ترجمہ نہیں ہے بلکہ قرآن مجید کے مطالب میں۔ علاوہ ان قرآن مجید کا عربی متن بھی نہیں دیا گیا۔ اس کی دو دہائیں ہیں ایک تو یہ کہ رسالہ میں عربی متن کی اشاعت سے قرآن مجید کے احترام میں کچھ فرق آتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اگر غیر مسلموں تک یہ چیز پہنچا نا مقصود ہے تو ان کے لئے عربی متن کی ضرورت نہیں۔ تاہم جو حضرات عربی متن کے ساتھ مقابلہ کرنا چاہیں ان کی سہولت کے لئے آیات کے نمبر گول دائرہ میں لکھ دیئے ہیں۔ نیز رد کوع وغیرہ کے نشانات بھی قائم رکھے ہیں۔

میں نے اپنی حد تک مطالب قرآن کو سمجھنے اور ان کے واضح کرنے کی بہت کوشش کی ہے مگر ہو سکتا ہے کہ بعض مقامات میری سمجھ میں آئے ہوں اور بعض کو میں نے غلط سمجھا ہو۔ اس کے لئے میں اپنے پروردگار کی طرف رجوع کرتا ہوں اور اُس سے دعا کرتا ہوں کہ وہ اپنے اس ناچیز بندے کو اپنے کلام پاک کے سمجھنے کی توفیق عطا کرے اور صراطِ مستقیم پر چلنے کی ہمت و جرأت ارزانی کرے۔ ”وَرَبِّحَمَّ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ آمَنَّا“

جن بھائیوں کو میرے اعلاط احمد میری تحریر کے اس مقام نظر آئیں ان سے میری درخواست ہے کہ وہ مجھے ان سے

مطلع فرمائیں تاکہ جب یہ مطالب القرآن کتابی شکل میں شائع ہو تو اُس وقت اس میں کوئی سقم باقی نہ ہو۔ میں ایسے تمام بہادر دلوں اور محسنوں کا دل سے شکر گزار ہوں گا۔

خواجہ من! نگاہ دار آبروئے گلے خوش

اے کہ ز من فرودہ گرمی آہ و نالہ را
 زندہ کن از صدائے من خاک ہزار سالہ را
 بادل ماچہا کنی! تو کہ ببادۂ حیات
 مستی شوق مے ہی آب و گل پیالہ را
 غنچہ دل گرفتہ را از نسیم گرہ کشاے
 تازہ کن از نسیم من دلخ درون لالہ را
 می گذرد خیال من از مہر و مشتری!
 تو بہ کہیں چہ خفتہ، صید کن این غوالہ را
 خواجہ من! نگاہ دار آبروئے گلے خوش
 آنکہ ز جوئے دیگران پرنکن پیالہ را

(اقبال)

(زبور عجم)

فقہ اسلامی میں جہاد

اسلامی قانون کوئی ساکن اور منجمد قانون نہیں ہے کہ ایک خاص زمانہ اور خاص حالات کے لیے اس کو جس صورت پر مرتب و مدوّن کیا گیا ہو، اُسی صورت پر وہ ہمیشہ قائم رہے، اور حالات، مقامات اور زمانہ کے بدل جانے پر بھی اُس صورت میں کوئی تغیر نہ کیا جاسکے۔ جو لوگ اس قانون کو ایسا سمجھتے ہیں وہ غلطی پر ہیں۔ بلکہ ہم یہ کہیں گے کہ وہ اسلامی قانون کی روح ہی کو نہیں سمجھتے ہیں۔ اسلام میں دراصل شریعت کی بنیاد حکمت (WISDOM) اور عدل (JUSTICE) پر رکھی گئی ہے۔ تشریع (قانون سازی) کا اصل مقصد بندگانِ خدا کے باہمی معاملات اور تعلقات کی تنظیم اس طور پر کرنا ہے کہ ان کے درمیان مزاحمت اور مقابلہ کے بجائے تعاون اور مبادی باہمی اور ہمدردی اشتراکِ عمل ہو۔ ایک دوسرے کے متعلق ان کے فرائض اور حقوق ٹھیک ٹھیک عدل اور توازن کے ساتھ مقرر کر دیے جائیں۔ اور اجتماعی زندگی میں نہ صرف یہ کہ ہر شخص کو اپنی استعداد کے مطابق ترقی کرنے کے پورے مواقع ملیں، بلکہ وہ دوسروں کی شخصیت کے نشوونما میں بھی مددگار ہو، یا کم از کم دوسروں کی ترقی میں مانع و مزاحم بن کر موجبِ فساد نہ بن جائے۔ اس غرض کے لیے اللہ تعالیٰ نے فطرتِ انسانی اور حقائقِ انسانیہ کے اُس علم کی بنیاد پر جو اس کے سوا کسی کو حاصل نہیں ہے، زندگی کے ہر شعبہ میں چاند بکھیر دی ہیں، اور اس کے رسول نے اسی کے دیے ہوئے علم سے اُن ہدایات کو عملی زندگی میں نافذ کر کے ہمارے سامنے ایک نمونہ پیش کر دیا ہے۔ یہ ہدایات اگرچہ ایک خاص زمانے اور خاص حالات میں دی گئی تھیں اور ان کو ایک خاص سوسائٹی کے اندر نافذ کرنا یا گیا تھا، لیکن ان کے الفاظ سے، اور اُن طریقوں سے جو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو عمل کا جامہ پہنانے میں اختیار فرمائے تھے، قانون کے چند ایسے وسیع اور ہمہ گیر اصول نکلتے ہیں جو ہر زمانے اور ہر حالت میں انسانی سوسائٹی کی عادت و تنظیم کے لیے یکساں مفید اور قابل عمل ہیں۔ اسلام میں جو چیز ثابت (PERMANENT) اور ناقابل تغیر و تبدل ہے وہ یہی اصول ہیں۔ اب یہ ہر زمانے کے مجتہدین کا کام ہے کہ عملی زندگی میں جیسے جیسے حالات اور حوادث پیش آتے جائیں، ان کے لیے شریعت کے اصولوں سے احکام نکالتے چلے جائیں، اور معاملات میں ان کو اس طور پر نافذ کریں کہ شارع کا اصل مقصد پورا ہو۔ شریعت کے اصول جس طرح ثابت اور غیر متبدل ہیں اُس طرح وہ قوانین ثابت اور غیر متبدل نہیں ہیں جن کو انسانوں نے ان اصولوں پر متفرع کیا ہے، کیونکہ وہ اصول خدا نے بنائے ہیں، اور یہ قوانین انسانوں نے مرتب کیے ہیں، وہ تمام ازمناہ و اکمنہ و احوال و حوادث کے لیے ہیں، اور یہ جہں حالات اور خاص حوادث کے لیے۔

تجدید کے لیے چند ضروری شرطیں | پس اسلام میں اس امر کی پوری وسعت رکھی گئی ہے کہ تغیر احوال اور خصوصیات حوادث کے لحاظ سے احکام میں اصول شرع کے تحت تغیر کیا جاسکے، اور جیسی جی ضرورت پیش آتی جائیں ان کو پورا کرنے کے لیے قوانین مرتب کیے جاسکیں۔ اس معاملے میں ہر زمانے اور ہر ملک کے مجتہدین کو اپنے زمانی اور مکانی حالات کے لحاظ سے ہتھنباڑ احکام اور تفریع سائل کے پورے اختیارات حاصل ہیں، اور ایسا ہرگز نہیں ہے کہ کسی خاص دور کے اہل علم کو تمام زمانوں اور تمام قوموں کے لیے وضع قانون کا چارٹر دے کر دوسروں کے اختیارات کو سلب کر لیا گیا ہو لیکن اس کے معنی یہ بھی نہیں ہیں کہ ہر شخص کو اپنے منشا اور اپنی اہوار کے مطابق احکام کو بدل ڈالنے اور اصول کو ٹوڑ کر ان کی اٹھی سیटी مٹا دیں کرنے، اور قوانین کو شارع کے اصل مقصد سے پھیر دینے کی آزادی حاصل ہو۔ اس کے لیے بھی ایک ضابطہ ہے اور وہ چند شرائط پر مشتمل ہے۔

پہلی شرط | فروعی قوانین مدون کرنے کے لیے سب سے پہلے جس چیز کی ضرورت ہے وہ یہ ہے کہ

مزاج شریعت کو اچھی طرح سمجھ لیا جائے۔ یہ بات صرف قرآن مجید کی تعلیم اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیر میں تدبر کرنے سے ہی حاصل ہو سکتی ہے ان دونوں چیزوں پر جس شخص کی نظر وسیع اور عین ہوگی وہ شریعت کا مزاج ہو جائے گا، اور ہر موقع پر اس کی بصیرت اس کو بتا دے گی کہ مختلف طریقوں میں سے کون سا طریقہ اس شریعت کے مزاج سے مناسبت رکھتا ہے، اور کس طریقہ کو اختیار کرنے سے اس کے مزاج میں بے اعتدالی پیدا ہو جائے گی۔ اس بصیرت کے ساتھ احکام میں جو تغیر و تبدل کیا جائے گا وہ نہ صرف مناسب اور معتدل ہوگا، بلکہ اپنے محل خاص میں شارع کے اصل مقصد کو پورا کرنے کے لیے وہ اتنا ہی بجا ہوگا جتنا خود شارع کا حکم ہوتا۔ اس کی مثال میں بہت سے واقعات پیش کیے جاسکتے ہیں۔ مثلاً حضرت عمر کا یہ حکم کہ دوران جنگ میں کسی مسلمان پر جہنہ جاری کی جائے، اور جنگ قادسیہ میں حضرت سعد بن ابی وقاص کا ابو محجن ثقفی کو شرب خمر پر معاف کر دینا، اور حضرت عمر کا یہ فیصلہ کہ خط کے زنا میں کسی سارق کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ یہ امور اگرچہ بظاہر شارع کے صریح احکام کے خلاف معلوم ہوتے ہیں، لیکن جو شخص شریعت کا مزاج داں ہے وہ جانتا ہے کہ ایسے خاص حالات میں حکم عام کے امتثال کو چھوڑ دینا مقصود شارع کے عین مطابق ہے۔ اسی قبیل سے وہ واقعہ ہے جو حاطب بن ابی بلتعہ کے غلاموں کے ساتھ پیش آیا۔ قبیلہ مزینہ کے ایک شخص نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نکایت کی کہ حاطب کے لئے یہاں اشارۃً یہ کہہ دینا بجا نہ ہوگا کہ اس زمانہ میں اجتہاد کا دروازہ بند ہونے کی پہلی وجہ یہی ہے کہ ہماری دینی تعلیم سے قرآن اور سیرت محمدی کا مطالعہ خارج ہو گیا ہے اور اس کی جگہ محض فقہ کے کسی ایک ستم کی تعلیم نے لی ہے اور تعلیم بھی اس طرح دی جاتی ہے کہ ابتدا ہی سے خدا و رسول کے منصوص احکام اور ائمہ کے اجتہادات کے درمیان حقیقی فرق و امتیاز طائب سلم کے پیش نظر نہیں رہتا۔ حالانکہ کوئی شخص جب تک حکیمانہ طریق پر قرآن میں بصیرت حاصل کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز عمل کا بغور مطالعہ نہ کرے، اسلام کے مزاج اور اسلامی قانون کے اصول کو نہیں سمجھ سکتا! اجتہاد کے لیے یہ چیز ضروری ہے اور تمام عرفہ کی کتابیں پڑھنے سے بھی یہ حاصل نہیں ہو سکتی۔

غلاموں نے اس کا اونٹ چرایا ہے۔ حضرت عمرؓ نے پہلے تو ان کے ہاتھ کاٹے جانے کا حکم دے دیا، پھر فوراً ہی آپ کو تنبیہ ہوا اور آپؐ نے فرمایا کہ تم نے ان غریبوں سے کام لیا مگر ان کو بھوکا مار دیا اور اس حال کو پہنچایا کہ اگر ان میں سے کوئی شخص حرام چیز بھی کھائے تو اس کے لیے جائز ہو جائے۔ یہ کہہ کر آپؐ نے ان غلاموں کو مٹا کر دیا اور ان کے مالک سے اونٹ دے کر تاوان دلوا دیا۔ اسی طرح تطلیقات ثلاثہ کے مسئلہ میں حضرت عمرؓ نے جو حکم صادر فرمایا وہ عہد رسالت کے عملدرآمد سے مختلف تھا، مگر چونکہ احکام میں یہ تمام تغیرات شریعت کے مزاج کو سمجھ کر کے گئے تھے اس لیے ان کو کوئی نامناسب نہیں کہہ سکتا۔ بخلاف ان کے جو بغیر اس فہم اور بصیرت کے بغیر کیا جاتا ہے وہ مزاج شرع میں بے اعتدالی پیدا کرتا ہے اور بعض اہل انہاد ہو جاتے۔

دوسری شرط | مزاج شریعت کو سمجھنے کے بعد دوسری اہم شرط یہ ہے کہ زندگی کے جس شعبہ میں قانون بننے کی ضرورت ہو اس کے متعلق شارع کے جملہ احکام پر نظر ڈالی جائے اور ان میں غور و فکر کر کے یہ معلوم کیا جائے کہ ان سے شارع کا مقصد کیا ہے، شارع کس نقشہ پر اس شعبہ کی تنظیم کرنا چاہتا ہے، اسلامی زندگی کی وسیع تر اسکیم میں اس شعبہ خاص کا کیا مقام ہے، اور اس مقام کی مناسبت سے اس شعبہ میں شارع نے کیا پالیسی اختیار کی ہے۔ اس چیز کو سمجھے بغیر جو قانون بنایا جائے گا، یا پچھلے قانون میں جو حذف و اضافہ کیا جائے گا وہ مقصود شارع کے مطابق نہ ہوگا اور اس سے قانون کا رخ اپنے مرکز سے منحرف ہو جائے گا۔ قانون اسلامی میں ظواہر احکام کی اہمیت اتنی نہیں ہے جتنی مقاصد احکام کی ہے۔ فقہ کا اعلیٰ کام یہی ہے کہ وہ شارع کے مقصد اور اس کی حکمت و مصلحت پر نظر رکھے بعض خاص مواقع ایسے آتے ہیں جن میں اگر ظواہر احکام پر (یعنی عام حالات کو مد نظر رکھ کر دیے گئے تھے) عمل کیا جائے تو اصل مقصود فوت ہو جائے۔ ایسے وقت میں ظاہر کو چھوڑ کر اس طریق پر عمل کرنا ضروری ہے جس سے شارع کا مقصد پورا ہوتا ہو۔ قرآن مجید میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی جیسی کچھ تاکید کی گئی ہے، معلوم ہے، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس پر بہت زور دیا ہے۔ مگر اس کا وجود آج کے عالم و جاہل زمانہ کے مقابلہ میں خروج سے منع فرمادیا کیونکہ دنیا

کا اصل مقصد فساد کو صلاح سے بدلنا ہے۔ جب کسی فعل سے اور زیادہ فساد پیدا ہوئے گا اندیشہ ہو اور صلاح کی امید نہ ہو تو اس سے احتراز بہتر ہے۔ علامہ ابن تیمیہ کے حالات میں ہے کہ فتنہ تاتار کے زمانہ میں ایک گروہ پران کا گذر ہوا جو شراب و کباب میں مشغول تھا۔ علامہ کے ساتھیوں نے ان کو گویا کو شراب سے منع کرنا چاہا۔ مگر علامہ نے ان کو روک دیا اور فرمایا کہ اللہ نے شراب کو فتنہ و فساد کا دروازہ بند کرنے کے لیے حرام کیا ہے اور یہاں یہ حال ہے کہ شراب ان ظالموں کو ایک بڑے فتنے یعنی قتل نفوس اور نہب اموال سے روکے ہوئے ہے۔ لہذا ایسی حالت میں ان کو شراب سے روکنا مقصود شارع کے خلاف ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حوادث کی خصوصیات کے لحاظ سے احکام میں تغیر کیا جاسکتا ہے۔ مگر تغیر ایسا ہونا چاہیے جس سے شارع کا اصل مقصد پورا ہو نہ کہ الٹا فوت ہو جائے۔ اسی طرح بعض احکام ایسے ہیں جو خاص حالات کی رعایت سے خاص الفاظ میں دیے گئے تھے اب فقہ کا کام یہ نہیں ہے کہ تغیر احوال کے باوجود انہی الفاظ کی پابندی کرے۔ بلکہ اس کو ان الفاظ سے شارع کے اصل مقصد کو سمجھنا چاہیے اور اس مقصد کو پورا کرنے کے لیے حالات کے لحاظ سے مناسب احکام وضع کرنے چاہئیں مثلاً حضور نے صدقہ فطر میں ایک صاع کھجور یا ایک صاع جو، یا ایک صاع کشمش دینے کا حکم فرمایا تھا۔ اس کے معنی یہ نہیں کہ اس وقت مدینہ میں جو صاع رائج تھا اور یہ جس جن کا حضور نے ذکر فرمایا یہی بعینہ منصوص ہیں۔ شارع کا اصل مقصد صرف یہ ہے کہ عید کے روز ہر مستطیع شخص اتنا صدقہ دے کہ اس کا ایک غیر مستطیع بھائی اس صدقہ میں اپنے بال بچوں کے ساتھ کم از کم عید کا زمانہ خوشی کے ساتھ گذار سکے۔ اس مقصد کو کسی دوسری صورت سے بھی پورا کیا جاسکتا ہے جو شارع کی تجویز کردہ صورت سے اقرب ہو۔

تیسری شرط پھر یہ بھی ضروری ہے کہ شارع کے اہول تشریع اور طرز قانون سازی کو خوب سمجھ لیا جائے تاکہ موقع و محل کے لحاظ سے احکام وضع کرنے میں انہی اصولوں کی پیروی اور اُسی طرز کی تقلید کی

جاسکے۔ یہ چیز اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک کہ انسان مجموعی طور پر شریعت کی ساخت اور پھر فرداً فرداً اس کے احکام کی خصوصیات پر غور نہ کر لے۔ شارع نے کس طرح احکام میں عدل اور توازن قائم کیا ہے۔ کس کس طرح اس نے انسانی فطرت کی رعایت کی ہے۔ دفع مفاسد اور جلب مصالح کے لیے اس نے کیا طریقے اختیار کیے ہیں۔ کس ڈھنگ پر وہ انسانی معاملات کی تنظیم اور ان میں انضباط پیدا کرتا ہے۔ کس طریقہ سے وہ انسان کو اپنے بلند مقاصد کی طرف لے جاتا ہے اور پھر ساتھ ساتھ اس کی فطری کمزوریوں کو ملحوظ رکھ کر اس کے راستہ میں مناسب سہولتیں بھی پیدا کرتا ہے۔ یہ سب امور فکرو تدبیر کے محتاج ہیں اور ان کے لیے نصوص قرآنی کی لفظی و معنوی دلائلوں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و اقوال کی حکمتوں پر غور کرنا ضروری ہے۔ جو شخص اس علم اور تفقہ سے بہرہ ور ہو وہ موقع و محل کے لحاظ سے احکام میں جزوی تغیر و تبدل بھی کر سکتا ہے اور جن معاملات کے حق میں نصوص موجود نہیں ان کے لیے نئے قوانین بھی وضع کر سکتا ہے۔ کیونکہ ایسا شخص قانون سازی میں جو طریقہ اختیار کرے گا وہ اسلام کے اصول و شریعت سے منحرف نہ ہوگا۔ مثال کے طور پر قرآن مجید میں صرف اہل کتاب کے جزیہ لینے کا حکم ہے مگر اجتہاد کام لے کر صحابہ نے اس حکم کو ختم کے مجموعیوں، ہندوستان کے بت پرستوں اور افریقہ کے بربری باشندوں پر بھی وسیع کر دیا۔ اسی طرح خلفاء راشدین کے عہد میں جب ممالک فتح ہوئے تو غیر قوموں کے ساتھ بکثرت ایسے معاملات پیش آئے جن کے متعلق کتاب و سنت میں صریح حکام موجود نہ تھے۔ صحابہ کرام نے ان کے لیے خود ہی قوانین مدون کیے اور وہ اسلامی شریعت کی اسپرٹ اور اس کے اصول سے پوری مطابقت رکھتے تھے۔

چوتھی شرط | احوال اور حوادث کے جو تغیرات، احکام میں تغیر یا جدید قانون سازی کے تقاضی ہوں ان کو دو چیزوں سے جانچنا ضروری ہے۔ ایک حیثیت کہ وہ حالات بجائے خود کس قسم کے ہیں ان کی خصوصیات کیا ہیں اور ان کے اندر کونسی قوتیں کام کر رہی ہیں۔ دوسری حیثیت کہ اسلامی قانون کے

نقطہ نظر سے ان میں کس کس نوع کے تغیرات ہوئے ہیں اور ہر نوع کا تغیر احکام میں کس طرح کا تغیر چاہتا ہے۔

مثال کے طور پر اسی سود کے مسئلہ کو لیجیے جو اس وقت زیر بحث ہے۔ معاشی قوانین کی تدوین جدید کے لیے سب سے پہلے زمانہ حال کی معاشی دنیا کا جائزہ لینا ہوگا۔ ہم گہری نظر سے معاشیات، ایٹا اور بین دین کے جدید طریقوں کا مطالعہ کریں گے۔ معاشی زندگی کے باطن میں جو قوتیں کام کر رہی ہیں ان کو سمجھیں گے۔ ان کے نظریات اور اصول سے واقفیت حاصل کریں گے، اور ان اصول و نظریات کا ظہور جن عملی صورتوں میں ہو رہا ہے ان پر اطلاع حاصل کریں گے۔ اس کے بعد ہم یہ دیکھیں گے کہ زمانہ سابق کی نسبت ان معاملات میں جو تغیر ہوئے ہیں ان کو اسلامی قانون کے نقطہ نظر سے کن قسم پر منقسم کیا جاسکتا ہے، اور ہر قسم پر شرعیات کے مزاج اور اس کے مقاصد اور اصول و شرع کی سنت سے کس طرح کے احکام جاری ہونے چاہئیں۔

جزئیات سے قطع نظر کر کے، اصولاً ان تغیرات کو ہم دو قسموں پر منقسم کر سکتے ہیں۔

(۱) وہ تغیرات جو حقیقت تمدنی احوال کے بدل جانے سے رونما ہوئے ہیں اور جو دراصل انسان کے علمی عقلی نشو و ارتقاء اور خزانہ الہی کے مزید کثافات، اور مادی اسباب و وسائل کی ترقی، اور حمل نقل اور مخابرات (COMMUNICATIONS) کی سہولتوں، اور بین الاقوامی تعلقات کی وسعتوں کے طبیعی نتائج ہیں۔ ایسے تغیرات اسلامی قانون کے نقطہ نظر سے طبعی اور حقیقی تغیرات ہیں۔ ان کو نہ تو مٹایا جاسکتا ہے اور نہ مٹانا مطلوب ہے، بلکہ ضرورت اس امر کی ہے کہ ان کے اثر سے معاشی احوال اور مالی معاملات اور تجارتی بین دین کی جو نئی صورتیں پیدا ہو گئی ہیں، ان کے لیے اصول و شرعیات کے تحت نئے احکام وضع کیے جائیں تاکہ ان لائے ہوئے حالات میں مسلمان اپنے عمل کو ٹھیک ٹھیک اسلامی طرز پر ڈھال سکیں۔

(۲) وہ تغیرات جو دراصل تمدنی ترقی کے نتائج نہیں ہیں، بلکہ دنیا کے معاشی نظام اور مالی معاملات پر ظالم سرمایہ داروں کے حاوی ہوجانے کی وجہ رونما ہوئے ہیں۔ وہی ظالمانہ سرمایہ داری جو عہد تجارت میں پائی جاتی تھی، اور جس کو اسلام نے صدیوں تک مغلوب رکھا تھا، اب دوبارہ معاشی دنیا پر غالب آگئی ہے، اور تمدن کے ترقی یافتہ اسباب و مسائل سے کام لے کر اُس نے اپنے اُنہی پرانے نظریات کو نئی صورتوں سے معاشی زندگی کے مختلف معاملات میں پھیلادیا ہے۔ سرمایہ داری کے اس غلبہ سے جو تغیرات واقع ہوئے ہیں وہ اسلامی قانون کی نگاہ میں حقیقی اور طبیعی تغیرات نہیں ہیں، بلکہ جعلی تغیرات ہیں جنہیں قوت سے مٹایا جاسکتا ہے، اور بن کا مٹا دیا جانا نوع انسانی کی فلاح و بہبود کے لیے ضروری ہے۔ مسلمان کا اصلی فرض یہ ہے کہ اپنی پوری قوت ان کے مٹانے میں صرف کر دے اور معاشی نظام کو اسلامی اصول پر ڈھالنے کی کوشش کرے۔ سرمایہ داری کے خلاف جنگ کرنے کا فرض کمیونسٹ سے بڑھ کر مسلمان پر عائد ہوتا ہے۔ کمیونسٹ کے سامنے محض روٹی کا سوال ہے، اور مسلمان کے سامنے دین و اخلاق کا سوال۔ کمیونسٹ محض صعلالیک (PROLETARIATES) کی خاطر جنگ کرنا چاہتا ہے، اور مسلمان تمام نوع بشری کے حقیقی فائدے کے لیے جنگ کرتا ہے جس میں خود سرمایہ دار بھی شامل ہیں۔ کمیونسٹ کی جنگ خود غرضی پر مبنی ہے اور مسلمان کی جنگ تلہیت پر۔ لہذا مسلمان تو موجودہ ظالمانہ سرمایہ داری نظام سے کبھی مصالحت کر ہی نہیں سکتا۔ اگر وہ سلم ہے اور اسلام کا پابند ہے تو اس کے خدا کی طرف سے اس پر یہ فرض عائد ہوتا ہے کہ اس ظالمانہ نظام کو مٹانے کی کوشش کرے، اور اس جنگ میں جو ممکن نقصان اس کو پہنچ سکتا ہو اسے مردانہ و ابر برداشت کرے۔ معاشی زندگی کے اس شعبہ میں اسلام جو قانون بھی بنائے گا اس کی غرض یہ ہوگی کہ مسلمانوں کے لیے سرمایہ داری نظام میں جذب ہونے اور اس کے ادارات میں حصہ لینے اور اس کی کامیابی کے اسباب فراہم کرنے میں سہولتیں پیدا کی جائیں، بلکہ اس کی واحد غرض یہ ہوگی کہ مسلمانوں کو اس

گندگی سے محفوظ رکھا جائے، اور تمام اُن دروازوں کو بند کیا جائے جو مسلمان کو ناجائز سرایہ ادری کی طرف لے جاتے ہیں۔

تخفیفات کے عام اصول اسلامی قانون میں حالات اور ضروریات کے لحاظ سے احکام کی سختی کو نرم کرنے کی بھی کافی گنجائش رکھی گئی ہے۔ چنانچہ فقہ کے اصول میں سے ایک یہ بھی ہے کہ الضرورة تبیح المحظورات اور المشقة تجلب التيسير۔ قرآن مجید اور احادیث نبوی میں بھی متعدد مواقع پر شریعت کے اس قاعدے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ مثلاً۔

لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (البقرہ: ۲۸) اللہ کسی پر اس کی طاقت سے زیادہ تکلیف نہیں ڈالتا۔
يُرِيدُ اللَّهُ يَكُفِّرَكُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ إِلَهٌ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى (البقرہ: ۲۲۸) اللہ تمہارے ساتھ زمی کرنا چاہتا ہے، سختی نہیں کرنا چاہتا۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (الحج: ۱۰) اس نے تم پر دین میں سختی نہیں کی ہے۔

وفی الحدیث: احب الدین الی اللہ تعالیٰ الخفیة السمحة۔ جو سیدھا سادھا اور نرم ہو۔

ولا ضرر ولا ضرار فی الاسلام۔ اسلام میں ضرر اور ضرار نہیں ہے۔

بس یہ قاعدہ اسلام میں مسلم ہے کہ جہاں مشقت اور ضرر ہو وہاں احکام میں نرمی کر دی جائے۔ لیکن اس کے معنی یہ نہیں ہیں کہ ہر خیالی اور وہمی ضرورت پر شریعت کے احکام اور خدا کی مقرر کردہ حدود کو بالائے طاق رکھ دیا جائے۔ اس کے لیے بھی چند اصول اور ضوابط ہیں جو شریعت کی تخفیفات لے ضرورتوں کی بنا پر بعض ناجائز چیزیں جائز ہو جاتی ہیں، اور جہاں شریعت کے کسی حکم پر عمل کرنے میں مشقت ہو وہاں آسانی پیدا کر دی جاتی ہے۔

پر غور کرنے سے بآسانی سمجھ میں آسکتے ہیں۔

اولاً یہ دیکھنا چاہیے کہ مشقت کس درجہ کی ہے مطلقاً ہر مشقت پر تو تکلیف شرعی رفع نہیں کی جاسکتی، ورنہ سرسے کوئی قانون ہی باقی نہ رہے گا۔ جائزے میں وضو کی تکلیف، گرمی میں روزے کی تکلیف، سفر حج اور جہاد کی تکلیف، یقیناً یہ سب مشقت کی تعریف میں آتی ہیں۔ مگر یہ ایسی مشقتیں نہیں ہیں کہ ان کی وجہ سے تکلیفات ہی کو سرسے سے ساقط کر دیا جائے۔ تخفیف یا اسقاط کے لیے مشقت ایسی ہونی چاہیے جو موجب ضرر ہو، مثلاً سفر کی مشکلات، مرض کی حالت، کسی ظالم کا جبر کرنا، تنگ دستی، کوئی غیر معمولی مصیبت، فتنہ عام، یا کوئی جسمانی نقص۔ ایسے مخصوص حالات میں شریعت نے بہت سے احکام میں تخفیفات کی ہیں اور ان پر دوسری تخفیفات کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔

ثانیاً تخفیف اسی درجہ کی ہونی چاہیے جس درجہ کی مشقت اور مجبوری ہے۔ مثلاً جو شخص بیماری میں بیٹھ کر نماز پڑھ سکتا ہے اس کے لیے لیٹ کر پڑھنا جائز نہیں۔ جس بیماری کے لیے رمضان میں اس روزوں کا قضا کرنا کافی ہے اس کے لیے گیارہواں روزہ قضا کرنا درست نہیں۔ جس شخص کی جان شراک یا ایک چلو پی کر یا حرام چیز کے ایک دو تھے کھا کر بچ سکتی ہے، وہ اس حقیقی ضرورت سے بڑھ کر کچھ پینے یا کھانے کا مجاز نہیں۔ اسی طرح طبعی کے لیے جسم کے پوشیدہ حصوں میں سے جتنا دیکھنا واقعی ضروری ہے اس سے زیادہ دیکھنا جائز نہیں۔ یہی قاعدہ تمام ان صورتوں میں جاری ہوگا جن میں مشقت اور ضرورت کی بنا پر احکام میں تخفیف کرنی مطلوب ہو۔

ثالثاً کسی ضرر کو دفع کرنے کے لیے کوئی ایسی تدبیر اختیار نہیں کی جاسکتی جس میں اتنا ہی یا اس سے زیادہ ضرر ہو۔ بلکہ صرف ایسی تدبیر کی ضرورت ہے جس کا ضرر نسبتاً کم ہو۔ اسی کے قریب قریب یہ قاعدہ بھی ہے کہ کسی مفدہ سے بچنے کے لیے اُس سے بڑے یا اُس کے برابر کے مفدہ میں مبتلا ہونا جائز نہیں۔ البتہ یہ جائز ہے کہ جب انسان دو مفدوں میں گھر جائے تو بڑے مفدہ کو دفع کرنے کے لیے چھوٹے مفدہ کو ضیاع کر دے۔

راجاً جب مصالح پر دفع مفاسد ہر حال میں مقدم رکھا جائے گا۔ شریعت کی نگاہ میں بھلائیوں کے حصول کی نسبت برائیوں کو دور کرنا، اور مامورات و واجبات کو اذکارنے کی نسبت حرام سے بچنا اور فساد کو دفع کرنا زیادہ اہم ہے۔ اسی لیے وہ مشقت کے موقع پر مامورات کی تخفیف میں جتنی فیاضی دکھاتی ہے، اتنی فیاضی ممنوعات اور منہیات کی اجازت دینے میں نہیں دکھاتی۔ مثلاً سفر اور مرض کی حالت میں نماز روزے اور دوسرے واجبات کے معاملہ میں جتنی تخفیف کی گئی ہے، اتنی تخفیف نجس اور حرام چیزوں کے استعمال میں نہیں کی گئی۔

خاصاً مشقت اور ضرر کے زائل ہوتے ہی تخفیف بھی ساقط ہو جاتی ہے، مثلاً بیماری رفع ہو جانے کے بعد تیمم کی اجازت باقی نہیں رہتی۔

یہ چند اہم اصول ہیں جن کو اجتہاد اور تفریع احکام میں ملحوظ رکھنا نہایت ضروری ہے۔

(ترجمان القرآن - محرم ۱۳۵۷ھ - اپریل ۱۹۳۷ء)

شرح جاوید نامہ اقبال

مولانا سید صبیحۃ اللہ بخاری عسمر آباد (دکن)

علامہ اقبال مرحوم کی تمام کتابوں میں سے جاوید نامہ ایک ایسی کتاب ہے جس سے ان کا مطالعہ قرآن زیادہ نمایاں ہے اس شاہکار میں ”جاوید جاہلیت“ کی تمام عالمی غم راہیوں پر ناقذانہ روشنی ڈالتے ہوئے ایک بہترین تبصرہ کیا گیا ہے، دورِ حاضر کی تمام غلط کاریوں، غلط نگاریوں، اور گونا گون خام خیالیوں کے تار و پود کو کھینچ کر رکھ دیا ہے اور باطل کے ان تمام پردوں کو چمک کر ڈال دیا ہے جو غیر اسلامی ذہنیت نے دعوں پر ڈال رکھے تھے اس تخریب کے بعد تعمیر کا سامان بھی فراہم کیا ہے اور اسلامیات کی سچی تفسیر کرتے ہوئے ان معنوی تحریفات کے خلاف زبردست احتجاجی آواز بلند کی ہے جو ضعیف الاعتقاد لوگوں کی طرف سے مغرب زدگی کی بنا پر ظاہر ہوتی رہتی ہیں بان علیہ بنو کی جانب سے نمودار ہوتی ہیں جو اسلامی عقائد، اسلامی اذکار اور اسلامی حقائق کی بلندی کو اپنی کوتاہی کے باعث حاصل کرتے سے قاصر ہیں اور اپنی نیرنگیوں کے باعث اس کی سچی روشنی سے فیض یاب نہیں ہو سکتے و حقیقت ”جاوید نامہ“ و حریت، مادہ پرستی، جدید اعتراف کے ذمہ قائل کا ایک بے مثل تریاق ہے اقبال نے اس کے ذریعہ اسلامی زندگی کی جدید تشکیل کا سامان فراہم کیا ہے کہ ہماری نئی نسل کو غیر اسلامی انداز فکر و نظر اور غیر اسلامی کردار و عمل دونوں سے بچانے کی زبردست کوشش کی ہے ہم مسلمان نوجوانوں سے خاص طور پر درخواست کرتے ہیں کہ وہ ضرور اقبالیات کا مطالعہ کریں خصوصیت سے ”جاوید نامہ“ ضرور پڑھیں۔

جاوید نامہ کی ابتداء ایک عجیب مناجات سے ہوتی ہے جس میں صاحبِ مکتوبہ نے اپنی شکوہ سنی کی پوری شان

باقی رکھی ہے۔

آیہ تسخیر اندر شانِ کیمت؟ ایں سپہر نیلگوں حیرانِ کیمت؟

اس شعر میں آیہ تسخیر سے مراد قرآنِ عزیز کا وہ مقام ہے جس میں انسان کے لئے قویٰ عالم کی تسخیر کا

ذکر کیا گیا ہے چنانچہ اس کو قرآن نے بہت سے مقامات پر بیان فرمایا ہے۔

مَعْرِ لَكُمْ فِي السَّمٰوٰتِ وَكَمٰنِ الْاَرْضِ اللہ نے مسخر کر دیا جو کچھ آسمان و زمین میں ہے تمہارے فائدے کے

جَمِيعًا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّمَنْ يَّعْلَمُ غور و فکر کرنے والے لوگوں کے اس میں بہت سی نشانیاں

ہیں۔

اسی طرح ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا گیا ہے:-

اللّٰهُ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَانْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً فَآخَرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرٰتِ اور اللہ ہی تو ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا

اور بادلوں سے مہندہ برسایا اور اُس سے تمہارے

کھانے کو میوے پیدا کئے۔

رَزَقًا لَّكُمْ وَتَسْخَرُ لَكُمْ اَنْفُكُمُ الْبَحْرِ فِي الْبَحْرِ اور جہاز تمہارے تابع کر دیئے ہیں تاکہ وہ سمندر و دریاؤں میں

پاکوئے و تسخیر لکم الا لہما دسخر لکم شمس القمر کے حکم سے چلتے رہیں اور اسی خدا نے تمہارے لئے دریاؤں

داہین و تسخیر لکم اللیل و النہار و آتکم من کو مسخر کر دیا ہے اور سورج اور چاند بھی مسخر کر دیئے ہیں تاکہ

کُلّی مَا سَاَلْتُمُوْہُ وَاِنْ نُّعَدِّ بِاٰیٰتِنَا اللہ ایک خاص نظام کے تحت گردش کرتے ہیں اور رات دن

لَا تَحْصُوْہَا اِنَّ الْاِنْسَانَ لَظٰلِمٌ کَفّٰرٌ کالٹ بھرم بھی تمہارے فائدہ کے لئے ہے اور تمہیں اس

خدا نے وہ سب چیزیں عطا کر دی ہیں جو تم نے اُس سے مانگیں اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گننا چاہو ہرگز گن سکو

ان دو آیتوں کے علاوہ بے شمار آیتیں اس مضمون کی مل سکتی ہیں جن سے تسخیر کی حقیقت معلوم ہوگی مگر

مزید تفصیل کے لئے اتنا سمجھ لینا ضروری ہے کہ تسخیر کا لفظ ایک جامع مفہوم ادا کر رہا ہے جس کے تحت ہر چیز

کا طوعاً و کرہاً، ہر طرح سے تابع و مسخر ہونا ضروری ہے انسان کی کائنات و مافیہا کے ساتھ جو خاص نسبت ہے اس کو واضح کرنے کے لئے اس سے اعلیٰ تعبیر ممکن ہی نہیں قرآن مجید کی ان صراحتوں سے پیشتر انسانی عظمت کا تصور اس سے کہیں کم تر تھا اور تمام مذاہب و اقوام کا تصور انسان کے متعلق نہایت ناقص تھا لیکن قرآن مجید نے انسان کے لئے "تسخیر کائنات" کا اعلان کر کے نہ صرف اس کی عظمت کا اعلان فرمادیا بلکہ انسانی عقل کے لئے ایک بلند ترین فضیلت یعنی نبین کر دیا اسی میں تمام کائنات کی قوتوں و ادیان پر تصرف کا مفہوم مضمر ہے آگ، بجلی، پانی و غیرہ پر جو انسان کی حکمرانی ہے وہ اسی تسخیر کا توفیق عام ہے اور ابھی معلوم نہیں کہ کائنات کے کون کون سے راز ہائے سرسبز کھلنے والے ہیں۔

تَسْتَبْدِي لَكَ الْاَيَّامُ مَا كُنْتَ حَاحِلًا ذَا يَأْتِيكَ بِالْاَخْبَارِ مَا لَمْ تُزَكِّدْ ۝

اُس کے چل کر اقبال اس کی وضاحت کرتے ہیں کہ مغربی قوموں کے اگتشافات پر جو لوگ سر دھن پہنیں یہ ان کو معلوم ہونا چاہئے کہ "حکمت اشیا" فرنگی زاد نہیں ہے بلکہ اس کی اصل حقیقت "لذت الابداد" ہے جو خدا نے انسان میں ودیعت کر دی ہے۔

راز دینِ علمِ الہی نہ سماءِ کرد بود؟ مست آن ساقی و آن صہبا کہ بود؟

برگزیدی اندھم عالمِ کرا؟ کردی از رازِ دروں محرمِ کرا؟

اسے ترا تبر کے مارا سینہ سفت حرف "ادعونی" کہ گفت دبا کہ گفت؟

ان اشعار میں ان قرنی آیتوں کی طرف اشارات کئے گئے ہیں جن میں خلافت آدم کا تذکرہ ہے جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو منصب "خلافت الہیہ" سے نوازا چاہا تو فرشتوں سے برسبیل تذکرہ فرمایا کہ میں زمین پر ایک خلیفہ بنانے والا ہوں فرشتوں نے نیاز مندانہ طور پر عرض کیا کہ سابقہ خدمتیں برابر انجام دی جا رہی ہیں تسبیح و تقدیس و تحمید وغیرہ میں ہم برابر مصروف ہیں یہ نئی خدمت بھی ہم سے سپرد کر دی جائے ہم ہر طرح حاضر ہیں اس پر ارشاد ماری ہوا کہ نگویں اسرار کا علم تم کو نہیں اور وہ مصالح جو آدم کی تخلیق اور اس کی

خلافتِ انبی سے متعلق میں تمہارے بس کی بات نہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے فرشتوں پر آدم کی برتری و خصوصیتِ حیاتی و تعلیمِ اسما یعنی "حقائقِ اشیا" کی تعلیم فطری دے کر فرشتوں سے دریافت کیا کہ بتلاؤ "اسما سمیات" کیا ہیں؟ فرشتوں نے صاف عرض کر دیا کہ نہیں تو اُسی قدر علم ہے جس قدر تو نے عطا فرمایا ہے اور وہ ہمارا فطری استعداد کے مطابق ہے پھر آدم نے حکمِ الہی سے ان کو سب کچھ بتلا دیا جب فرشتوں کا آدم کا کوئی فرق واضح ہو گیا تو ارشاد ہوا "سجدہ کرو" سب نے سربِ نیاز جھکا دیا مگر ابلیس نے سرکشی کی اور سجدہ سے انکار کر دیا اُسے درگاہِ الہی سے نکال دیا گیا بہر حال مذکورہ اشعار میں "تعلیمِ اسما کی طرف اشارہ ہے جس سے مراد کائناتِ مادی کے وہ تمام حقائق ہیں جن کو دریافت کرنے کی صلاحیت و استعداد اللہ تعالیٰ نے انسان کی فطرت میں ودیعت کر دی تھی اور اک اعتل، احساسات، دنیا کی مفید و منفرد چیزوں کی خاصیتیں انسانی زندگی کے وہ تمام لوازم جو انسان اپنی زندگی کے ارتقاء کے ساتھ ساتھ فراہم کرتا جائے گا سب میں داخل ہیں دوسرے شعر میں ان آیاتِ کریمہ کے مضمون کے طرفِ راہنمائی کی گئی ہے جن میں انسانی شرافت و نفیست کا بیان ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ کائنات اور کائنات کی ساری چیزوں پر انسان ہی کو خلیفۃ اللہ بنا کر نفیست دی گئی ہے تیسرے شعر میں ایک خاص انداز کے ساتھ دریافت کیا جاتا ہے کہ "عرف" ادعوئی کس سے کہا گیا ہے، اور ان آیاتِ کریمہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے،

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي ۚ
لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ (سورہ بقرہ) رشد و ہدایت پائیں،

اس کے بعد پوری حقیقت چند غفلوں میں بے نقاب کر ڈالی کہ تیرا ہی روئے دیا میرا ایمان اور میرا قرآن ہے لیکن میری جان زار کو تو نے اپنے جلوہ سے محروم رکھا ہے!

روئے تو ایمان من قرآن من جلوہ داری در لبح از جان من

لیکن اس کے باوجود اقبالؒ نے انسانی بے بسی کو بھی اس طرح نہ ہر کیا ہے کہ آج زیر گردن "خلیفۃ اللہ" ہونے کے باوجود اپنے وجود کو غربت میں محسوس کر رہا ہوں پس تو پھر اپنی قریب "لہکر مہری میجوری دوری" کو ختم فرمائے اور مجھے اپنی بے پایاں رحمت سے قریب کرے۔

زیر گردن خویش را یابم غریب زال سوئے گردن یہ گو "اپنی قریب

مناجات کے بعد تمہید آسمانی شروع ہو جاتی ہے جس میں "حقائق غریبہ" بتانے کے بعد کہا جاتا ہے

ہر کہ عاشق شد ز جمال ذات را اوست سید جملہ موجودات را

یعنی جو جمال ذات الہی کے عشق و محبت کا متوالا ہو جاتا ہے وہ تمام موجودات کا سردار کہلاتا

ہے یعنی ساری کائنات اس کے آگے سر بسجود رہتی ہے اور وہ ان سے خدمت لینے لگتا ہے، مقصود

یہ ہے کہ انسان کو اللہ تعالیٰ سے وابستہ ہو جانا چاہئے چونکہ غیر اللہ کی تمام قوتیں اس کی خادم ہیں ان

میں سے کسی کے آگے اس کو اپنا سر نیاز جھکا کر خود کو ذلیل کرنا نہیں چاہئے یہی حقیقت ہے جس کو ترنن نے

پیش کیا ہے

دَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ تمام جنوں اور انسانوں کو میں نے اپنی "عبادت" ہی کے لئے

اَلَا لِیُعْبُدُنَّ اَلَا لِیُعْبُدُنَّ پیدا کیا ہے۔

پھر تمہید آسمانی کی ابتدا شروع ہو جاتی ہے جس میں عارفِ رومی کی روح آشکارا ہو کر "اسرارِ حراج"

کی دل پذیر شرح کرتی ہے اور "زندہ رود" ساز رومی سے مست ہو کر بے اختیار ایک غزل گانے لگتا ہے پھر

ہی رومی اور "زندہ رود" کی گفتگو شروع ہو جاتی ہے جس میں موجود و ناموجود اور شواہد ثلاثہ "اور مقام تخلُّق"

بِأَخْلَاقِ اللہ کے حقائق واضح کئے جاتے ہیں اور بتایا جاتا کہ جب سلطان (چارٹر) تمہارے قبضہ میں آ

جائے گا تو زمین کیا چرچہ اُسمان کو بھی توڑ سکتے ہو پھر ایک عجیب غریب فنون و جادو کا نکتہ بتایا جاتا ہے

کلمۃ الایسلطان یا دگیر ورنہ چوں مورو بلخ در گل نمیر

یعنی قرآن کی تعلیم

يَا مَعْشَرَ الْيَحْيٰى وَالْاِنْسِ اِنْ اَسْتَضَعْتُمْ
اَنْ تَنْفَعُوْا وَاَمِنْ اَقْطَارِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ
فَاَنْفَعُوْا ذٰلَا تَنْفَعُوْنَ ذٰلَا يَسْلُطُوْنَ -
لے جن دالنس کے گردہ! اگر تم آسمان وزمین کے کناروں
سے نکل بھاگنے کی قدرت رکھتے ہو تو بھاگ جاؤ مگر سلطان
خداوندی کا نہ نفع نہ ہلاکت سلطان۔
رضائی چارٹر کے بغیر بھاگ ہی نہ سکو گے۔

کی طرف اس شعر میں اشارہ کیا گیا ہے کہ انسان کسی حال میں بھی اللہ تعالیٰ کے ملک اور اس کی وسیع سلطنت
کی حدود سے کہیں نہیں بھاگ سکتا جب یہ حقیقت آشکارا ہو گئی تو انسان کو اپنے خالق حاکم اور مالک
حقیقی سے پورا وابستہ ہو جانا چاہئے اور اگر ایسا نہ ہوا تو مورو بلخ کی طرح دنیاوی زندگی ختم کر کے مرجانا
پڑے گا اور مجازات کے روحانی عالم میں "يَا لَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرَابًا" کہہ کر حسرت و ندامت سے مادی زندگی
کے برباد ہونے پر اور روحانی زندگی کی محرومی اور ناکامی پر کف افوس ملنا پڑے گا۔

ان حقائق کے بعد عارف رومی کی روح نے زندگی کی تفسیر کی ہے اور عقل و عشق کا موازنہ فرمایا ہے
اور بتایا ہے کہ آدمی وہی ہے جس میں "دید دوست" کی تپنے لگی پائیاں ہو جو اس کو سرا نظر بنا دے اور
زمان و مکان کو اپنے احوال جان کر سمجھنے لگے پھر جسم و جان کی حقیقت آشکارا کی گئی ہے زمان و مکان کی
روح زرداں "مسافر کو عالم علوی کی سیاحت پر لے جاتی ہے اور انجم کی زمزمہ نیجاں شرمع ہو جاتی ہیں اور
زمزمہ انجم کی تان اس پر ٹوٹ جاتی ہے۔

ضرب قلندر ی بیار سد سکندی شکن رسم کلیم تازہ کن رونق سامری شکن

فلک قمریں پہنچ کر بہت سے عجیب و غریب غار نظر آتے ہیں ایک غار میں وہ عارف ہندی غلط
گرفتہ ہے جس کو ہندوستان والے "جہاں دوست" کہتے ہیں "جہاں دوست" رومی سے دریافت کرتے
ہیں تمہارے ساتھ کون شخص ہے رومی اپنے ساتھی کا تعارف ایک اندکھے انداز میں کرتے ہیں پھر بہانے

اور رومی میں مکالمہ شروع ہو جاتا ہے عارف ہندی اپنی نو باتیں پیش کرتے ہیں اور جلوہ سروش کی جلوہ فرمائی کے بعد نولے سروش کی نغمہ سنجیاں شروع ہو جاتی ہیں "نولے سروش" میں اقبال نے قرآن کے فہم و تدبر کا وہ بے مثل نمونہ پیش کر دیا ہے جس کو خود انہوں نے آزمایا ہے جن لوگوں کو قرآن کے علوم و حقائق کا صحیح ذوق ہے وہ ضرور اس سے لطف اندوز ہوں گے مگر جو شخص سجاووں کی دنیا میں زندہ باد وہ اسی طرح سجاووں کے آغوش میں مرکب فنا ہو جائے گا۔ دنیا کی مادی زندگی اور عقبی کی روحانی زندگی دونوں تیرے لئے حجابات بن گئے ہیں لہذا نہ چاہئے تھا کہ اپنی دنیاوی زندگی میں تو حجابات نظر کو اٹھا دیتا اور آخرت میں خود بخود تیری مادی نظر کے حجابات اٹھ جاتے اور تیری نگاہیں روحانی مناظر کے لطف سے محفوظ ہوتیں، اس کے بعد اقبال نے اپنے فہم قرآن کا حال بتایا ہے کہ،

بچوں سر میر رازی را از دیدہ فرستم تقدیر ارم دیدم نہاں کتاب اند

یعنی حب میں نے پیچ و تاب رازی سے نجات پائی، مسئلہ نہ قیل و قال اور تقاضیوں کے جنگ و جدال سے نکل کر قرآن عزیز اقدس کے فطری اسلوب استدلال کو سمجھنا شروع کیا تو مجھ پر یہ راز حقیقت آشکارا ہو گیا کہ قرآن میں تقدیر ارم پوشیدہ ہے اسی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ بہت سی قوموں کو رفعت و سر بلندی عطا فرماتا ہے اور اسی کی وجہ سے سینکڑوں انیٹھیں حقیض ذلت میں جا گرتی ہیں یعنی جن قوموں نے اپنے خود ساختہ طریق فکر و عمل کو چھوڑ کر اللہ کی کتاب کو اپنی اجتماعی زندگی کا پروگرام بنالیا وہ کامیاب و کامران ہوئیں اور جنہوں نے فطرت کے اصول حقہ سے انحراف کیا وہ غائب و غامض ہوئیں،

اس دور میں اور ہر دور میں قرآن کی پیش کی ہوئی حقیقتوں سے دور رہنے کا سبب جس نے قرآن کے عملی پہلو سے لوگوں کو دور رکھا ہے یہ ہے کہ عام طور پر عہد نبوت، عہد صحابہ، اور عہد تابعین کے بعد لوگوں نے قرآن کے فہم کے لئے ایک پست معیار قائم کر لیا اور یہ چیز قرآن کے محاورات، اس کی ترکیبوں اور معانی و مطلب کے فہم تک نہیں قائم ہو گئی، اور عہد سلف کے بعد سے جتنے "مفسرین قرآن" پیدا ہوئے ان کا فکری معیار ایک

رو بہ منزلِ طریق کے طرف جاتا رہا نتیجہ یہاں تک پہنچا کہ جب براہِ راست فکر ان کا فہم و تدبیر متروک ہو گیا اور "خام فلسفیت" یا اعتزال کی درجہ سے مسلمان معقولین پر اس دور کے "عقلی علوم" کا تسلط ہو گیا تو انہوں نے قرآن کی سیدھی سادھی بے نیل فطری تعلیمات کو بھی معقولیانہ انداز سے دیکھنا شروع کیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کو انسانی علوم پر ڈھالا جانے لگا جبکہ اباب اعتزال نے یہ ہنگامہ آرائیاں برپا کیں تو ان کے مقابل میں پہلے دو جماعتیں پیدا ہوئیں پہلے گروہ نے سلفیت کا دامن مضبوطی سے تھام لیا اور دوسرے گروہ نے مدافعتِ اسلامی کے نام پر اباب اعتزال سے رد و کد اور بحثِ مناظرہ کرنا شروع کر دیا اور انہیں کے طرز استدلال کو قبول کر کے اعتزال سے پیدا ہونے والے شبہات کا جواب دینا شروع کیا اور اپنے عقاید کو سلفیانہ نہ رکھے مگر اس کے لئے طرزِ تعبیر میں ان فلسفیانہ مونثکائیوں کو استعمال کیا جن کے باعث "تجدلیات" کا ایک دافرحصہ اسلامی لٹریچر میں پیدا ہو گیا یہ گروہ جب اپنے ذاتی عقائد کا اظہار کرتا تو اپنا مسلک سلفی بتاتا اور جب سلفی عقاید پر اعتراضات مٹتے تو معتزضین کا جواب دینے کے لئے غیر شعوری طور پر ان اصولِ استدلال کو تسلیم کر لیتا جو روحِ قرآن سے کلی طور پر اپنے مزاجِ طبعی کے لحاظ سے الگ تھلگ تھے اس لئے اس طبقہ نے جس قدر غیر دل کے شکوک و شبہات کو فنی و علمی شکل دے دی ہے اس قدر جوابات کی "دنیا کے نو" کی تعبیر نہیں کی اور بسا اوقات تو ایسا ہوا ہے کہ جس قدر سلجھانے کی کوشش کی گئی اُلجھاؤ بڑھتا ہی گیا اور اس حیرت کا پورا استیصال ان سے نہ ہو سکا جس کے لئے انہوں نے کمر ہمت باندھی تھی اسی طبقہ کو "متکلیں" کا گروہ کہتے ہیں اور ان کے سب سے بڑے نمائندے علامہ فخر الدین رازی ہیں ان دو طبقوں کے بعد عالمِ اسلامی میں ایک تیسرا ایسا طبقہ پیدا ہوا جس نے متکلیں کے اصول ان کے مسلمہ کلیات اور تمام عقلی ضوابط پر ایک زبردست تنقیدی نظر ڈالی اور ان کو کانٹ چھانٹ کر از سر نو ایک "جدید فلسفہ" کی بنیاد رکھی پھر ان تمام شکوک و شبہات کو جو "متکلیں" کے یہاں زبردست سمجھے جاتے تھے حل کیے رکھ دیا اور یونانی عقلی علوم کی ذہنی مرعوبیت کا طلسم ٹوٹ گیا اس طبقہ میں "منصبِ تجدید" امام ابن تیمیہ کو حاصل ہے یہ چند سطریں ناگزیر تھیں تاکہ

”چوں سرمدِ رازی را ز دیدہ فرو شستم“ تقدیرِ اممِ دیدم پہنہاں بکتاب اندر“
 کو سمجھ لیا جائے اب شعر کا مطلب سمجھئے، علامہ اقبال اپنے تکلم سے ”سلفیت“ اور عزانِ حقیقت کی طرف آئے
 کا نتیجہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حبِ منکملین کے وضعی طریقوں کو چھوڑ کر قرآن کے فطری طرزِ استدلال پر تدبیر
 کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ اس میں ”تقدیرِ امم“ پوشیدہ ہے۔ اس کے بعد وادیِ یرغمد کی طرف حرکت ہوتی ہے
 جس کو فرشتے ”وادیِ طواسین“ کے نام سے یاد کرتے ہیں یہاں عارفِ رومی شعر کی حقیقت پر کلام فرماتے
 ہیں کہ اس کی کوئی قسم مفید ہے اور کوئی غیر مفید و مضر ہے۔

شعرِ ارمقصور اگر آدم گری است شاعرے ہم وارثِ پیغمبری است
 اس کے بعد اقبال عارفِ رومی سے ”پیغمبری“ کی حقیقت دریافت کرتا ہے اور وہ اس کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

گفتم از پیغمبری ہم باز گوئے	سرّاد بامرِ محرم باز گوئے
گفت اقوام و ملل آیاتِ اوست	عصرِ ہائے ماز مخلوقاتِ اوست
از دمِ اذنا طلق آمد رنگ و خشت	ماہمہ مانند حاصلِ او چو کشت
پاک سازد استخوان و ریشہ را	بالِ جبریلے دہد اندیشہ را
ہائے دہوئے اندرونِ کائنات	از لبِ او نور و نجم و نازعات
آفتابش را تو اے نیست نیست	منکر اور اکمالے نیست نیست
رحمتِ حق صحبتِ احسارِ او	قہرِ یزدانِ ضربتِ کراہِ او
گر چہ باشی عقل کل از مے حرم	ز انکہ او بیند تن و جاں را بہم

عارفِ رومی سے اقبال نے پیغمبری کی حقیقت دریافت کی عارفِ رومی نے کہا کہ تو میں اور ملتیں
 پیغمبری کی نشانیاں ہیں ہمارے تمام زمانے پیغمبری ہی سے بنے ہوئے ہیں پیغمبری وہ چیز ہے کہ سنگ و خشت
 بھی اس کے دم سے ناطق بن جاتے ہیں، پیغمبری لہلہاتی ہوئی نکھیتی ہے اور انسانیت اس کا حاصل، پیغمبری

استخوان و ریشہ کو پاک کر دیتی ہے اور نکو و اندیشہ کو بال جبریل "عطا کرتی ہے کائنات میں یہ سب کچھ ہاؤ ہو پیری ہی کے طفل سے ہے نعم نور اور نازعات کی تعلیمات بھی پیغمبری ہی سے ملتی ہیں اس شعر میں بتایا گیا ہے کہ قرآنی تعلیمات رسول ہی کی زبانی انسانوں تک پہنچتی ہیں جس سے کائنات کے اندر ہنگامہ آرائیاں نظر آتی ہیں مثلاً سورہ نجم اگرچہ ایک مختصر سی مکی سورت ہے مگر اس میں نبوت اور نبوت محمدی کی حقیقت کو ایک دل نشیں طریقہ پر سمجھا گیا ہے اور اسی طرح سورہ نو میں بتایا گیا ہے کہ قرآن عزیز کی فطری تعلیم سے نماندہ حاصل کرنے کے لئے انسان کو رذائل سے مجتنب ہو کر فضائل سے آراستہ ہو جانا چاہئے تاکہ "لَوْ شِئِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ" کی بارگاہ قدس تک پہنچنا آسان ہو اور نازعات میں یہ حقیقت ظاہر کی گئی ہے کہ انسان کی زندگی محض پیادگی زندگی ہی نہیں بلکہ یہ مادی زندگی ایک روحانی زندگی کا پیش خمیہ ہے یہاں اعمال انسانی میں جو کچھ بھی خیر شر ہو گا آخرت کی روحانی زندگی میں اس کی جزائے گی اور محاسنات اعمال کو ثابت کرنے کے لئے قول کے عروج و زوال سے استشہاد کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ کس طرح اس فطری تعلیم کے انکار کے باعث فروعی امور فروعیوں کو ہلاکت سے دوچار ہونا پڑا۔

پیغمبری کا آداب جہاں تاب کبھی زوال پذیر نہیں ہوتا پیغمبری کا مندرجہ کمال پر نہیں پہنچ سکتا حسب رسالت کے فیضانِ محبت سے مستفید ہونے والوں کی محبت و رحمت حق ہے اور پیغمبر کی ضرب اللہ کا تہ و غضب ہے اگر انسان عقل کل بھی بن جائے پھر بھی نبوت کی راہ نمائی سے بے نیاز نہیں ہو سکتا کیونکہ تن و جان کو بہم دیکھنا اور روحانیت و مادیت میں ایک مناسب مترسج پیدا کرنا جس سے انسان کی خودی ترقی یافتہ ہو جائے انہیں کا کام ہے اس کے بعد طواسین رسل کے نام سے مہاتما گوتم بدھ، زردشت، حضرت مسیح، اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات پیش کی گئی ہیں یہاں گوتم اور زردشت کو نبی قرار دیا گیا ہے اس لئے کسی قدر تفصیل کی ضرورت ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ہر زمان و مکان، ہر قوم و ملک، ہر خطہ زمین پر اپنی طرف سے حق کا پیغام پہنچانے والوں

اپنے رسولوں اور نبیوں کو بھیجا ہے جنہوں نے انسان کو، اللہ کی ذات و صفات کی توحید، اعمال انسانی کی مجازت، اس مادی دنیا کے بعد ایک روحانی اخروی زندگی کی تعلیم دی ہے اور بتایا ہے کہ انسانی تخلیق و تکوین کا مقصد محض حیوانی خواہشات اور نفسانی جذبات کی تسکین ہی نہیں بلکہ اپنی زندگی کے ہر گوشہ اور ہر شعبے میں ایسی پاکیزہ عملی حالت پیدا کر لیتی ہے جو اللہ کی خوش نواہی کا باعث ہو اور اس کے لئے خود اسی نے اپنے رسول اور کتابوں کے ذریعہ انسانی زندگی کا دستور العمل لے دیا ہے تاکہ انسان اپنی انفرادی، اجتماعی، مذہبی، سیاسی اور اقتصادی، ہر حالت میں عدل و قسط کا پابند ہو جائے چنانچہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس سلسلہ نبوت و رسالت کی آخری کڑی تھے جن پر دین اسلامی کی مکمل اور نعمت الہی کا اتمام ہو چکا اور قیامت تک اقوام و مل اور ممالک و دول کے لئے آپ کی تعلیمات خضر راہ ہیں۔ باقی جو کچھ ہے وہ صرف سرب زندگی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:-

وَرُسُلًا قَدْ رَصَّصْنَا لَهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ ۚ
 رُسُلًا كَمْ تَقْصُصُهُمْ عَلَيْكَ رُسُلًا مُبْتَلِينَ
 وَمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ
 بَعْدَ الْمُرْسَلِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (نہ ۷۲)
 باقی نہ ہے اللہ کی عزت و حکمت کا تقاضا ہی یہ تھا، کیوں کہ وہ عزیز و حکیم ہے، ایک دوسرے مقام پر ارشاد ہوتا ہے:-

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ
 تَقْصُصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَمْ تَقْصُصُهُمْ
 عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرُسُلِكَ أَنْ يَكُنِّيَ بِأَيِّهِ
 إِلَّا يَأْذِنُ اللَّهُ ۚ يَا ذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ۚ قُضِيَ
 اور ہم نے تم سے پہلے بہت سے ایسے رسولوں کو بھیجا ہے
 جن کا قصہ تم کو سنا دیا ہے اور بعضوں کا نہیں سنا یا، کسی
 رسول کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اللہ کی اجازت کے بغیر
 کوئی امرت لاسکے جب اللہ کا حکم آچکا ہے تو حق کے

بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ (رومن ۸) ساتھ فیصد کر دیا جاتا ہے اور اہل باطل اس موقع پر ناکام ہو جاتے ہیں۔

ایک جگہ اس طرح فرمایا گیا ہے:-

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ
وَالْجَنِّبُوا الطَّاغُوتَ۔ اور ہم نے ہر امت میں رسول بھیجا اور حکم دیا کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور طاغوت کی اطاعت سے اجتناب کرو۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کرتے ہوئے کہا جاتا ہے،
إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ
لَنْ نَبْعِدَ عَنْكَ أَبَدًا ۚ لَقَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْبَغُ لَكَ
لِأَنَّكَ كُنْتَ نَذِيرًا ۚ۔ اے پیغمبر اسلام! ہم نے تمہیں حق کے ساتھ بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے اور کوئی امت ایسی نہیں جس میں کوئی نہ
کوئی اللہ کا رسول نہ آچکا ہو۔

ان تمام قرآنی صراحتوں سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ رسولوں کی دو قسمیں ہیں بعض کا ذکر قرآن عزیز نے کر دیا ہے خواہ اجمالی ہو یا تفصیلی اور بعض وہ ہیں جن کا قرآن نے ذکر نہیں کیا، مگر یہ صاف فرما دیا ہے کہ ہر امت میں اللہ کا رسول بھیجا گیا ہے کیونکہ رسولوں کو بھیجنے کے بعد ہی اللہ کے بندوں پر اللہ کی محبت تمام ہو سکتی ہے، جن رسولوں اور نبیوں کی تفصیلی حالت قرآن نے بیان کی ہے ان پر اسی تفصیل کے مطابق ایمان لانا چاہئے اور جن کا کوئی ذکر اجمالی بھی نہیں کیا گیا ہے ان پر مطلق ایمان لانا چاہئے کہ ہر مہاجر اللہ کے نبی آچکے ہیں، مگر ہمیں یہ اختیار ہرگز حاصل نہیں ہے کہ جس علم کی تفصیل سے اللہ نے ہمیں بے بہرہ رکھا ہم اس کی راز کشی کے درپے ہو جائیں اور محض تاریخی طور پر حکم لگائیں کہ فلاں نبی تھے فلاں رسول تھے، جیسا کہ جہاں تک تم بدھ، اور زردشت کے متعلق ہم صاف طور پر نہیں کہہ سکتے کہ یہ نبی تھے کیونکہ ان کی تصریح قرآن نے نہیں کی، اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ لوگ برے تھے ممکن ہے کہ وہ نبی ہی ہوں، یا کسی نبی کی امت کے صلحاء ہوں، کیونکہ ان کی تعلیمات سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے سچائی اور نیکی کی تعلیم دی تھی (ایمان اعلیٰ صالح،

اور مجازات اعمال پر زور دیا تھا، بہر حال جو لوگ ان کو نبی کہتے ہیں وہ مجرد زعم ہے، محض تالیف کی شہادت کافی نہیں ہے اور وہ بھی بہت سے اختلافات میں الجھی ہوئی ہے، زردشت کے متعلق خود ان کی ہستی اور ان کے ظہور کا زمانہ بھی ایک مختلف فیہ مسئلہ بن گیا ہے، بعضوں نے تو اس تاریخی ہستی ہی کا انکار کر دیا ہے اور بعض نے شاہ نامہ کی روایت کو ترجیح دی اور گشتاب والا قصہ تسلیم کر لیا ہے بعضوں نے ان کا زمانہ ایک ہزار برس قبل مسیح قرار دیا، بعضوں نے یہ مدت دو ہزار برس تک بڑھا دی، اس طرح محل کی تعیین میں بھی اختلاف ہوا۔ بعضوں نے باختر، بعضوں نے خراسان، بعضوں نے میڈیا، اور شمالی ایران قرار دیا، اسی طرح اور شخصوں کا بھی حال ہے۔ لہذا ہم کو ان حضرات کی نبوت و رسالت پر حکم لگانا آسان نہیں ہے اور عقاید کے باب میں قطعی دلائل کے بغیر کوئی بات نہیں کہی جاسکتی۔

ہاں بعض صوفیہ کرام کے مکاشفات میں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ نبی تھے، محض کشف کوئی دلیل و حجت نہیں بلکہ اگر شرعی دلائل کے معارض ہو تو چھوڑ دینے کے قابل ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ علامہ اقبال کا رجحان بعض صوفیہ کے مکاشفات اور مؤرخین کے رجحانات کی طرف ہے مگر حقیقت حال وہ ہے جس کی طرف ہم نے اشارہ کر دیا ہے۔

”طاسین مسیح“ میں مصلح روس، حکیم طاسطائی کا ایک خواب ذکر کیا گیا ہے جس میں امت مسیح کی شکست کی گئی ہے پھر طاسین محمدیں روح البوہل کا حرم کعبہ میں نوحہ ایک عجیب پیرایہ میں پیش کیا گیا ہے، جس سے اسلامی تحریک کا مزاج طبعی اور اس کا ابتدائی اٹھان معلوم ہو جاتا ہے۔

از دم او کعبہ را گل شد چراغ	سینہ ما از محمد داغ داغ
نوجوانان را ز دست ما ببرد	از ہلاک قیصر و کسری سرود
ایں دو حرب لاله خود کا فزی است	ساحر داند رکاش ساحری است
با خداوندان ما کرد آسپہ کرد	تا بساط دین آمار در نورد

پاش پاش از ضربش لات و منات انتقام از سے بگیرے کائنات !
 دل بغائب لبث از حاضر گسست نقش حاضر را ضول او شکست
 دید بر غائب فرو بستن خطا است آنچه اندر ویدہ می ناید کجا است
 پیش غائب سجدہ بردن کوری است دین کو کور است کوری موری است
 خم شدن پیش خدائے بے جہات بندہ را ذوق تے نہ بخشد این صولات
 مذہب او قاطع ملک و نسب از قریش و منکر از فضل عرب
 در نگاہ او یکے بالا و پست با غلامے خویش بر یک خوان نشست
 قدر احرار عرب نشاختہ با کلفتان حبش در ساختہ
 احرار با اسودان آ میختند آہرے دودمانے ریختند
 این مساواں مواخات اعجمی است خوب می دانم کہ سماں مزدکیت
 ابن عبداللہ قریش خوردہ است رستخیز بر عرب آورده است
 عشرت ہاشم ز خود ہجور گشت از دور کعت چشم شان بے نور گشت

ان اشعار میں اس انقلاب کی طرف اشارہ ہے جو قرآن اور حامل قرآن کی وجہ سے سر زمین عرب میں ظاہر ہوا اور پھر انسانیت کی ایک جدید تشکیل کی کہ جس میں جادو و تحک ہر قسم کے بتوں کی فرمانروائی ختم کر دی گئی اور ایک خدائے حکیم و قدیر کے ساتھ انسانیت کو وابستہ کر دیا۔ انسانیت کا فضل و شرف ملک و نسب سے ہٹا کر اللہ کی وابستگی پر رکھا اور تمام انسانوں میں توحید الہی کی بنیاد رکھی کہ ”احرار عرب“ اور کلفتان حبش ”دونوں مل جل کر بھائی بھائی ہو گئے جس کی وجہ سے انسانیت ہلاکت سے نکل کر کامیابی کے راستہ پر پروا گئی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ ”تمام مل کر اللہ کی رسی کو مضبوط تھام لو اور جدا جدا

وَ اذْكُرُوا لِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاءً
 فَالْتَفَتْنَا بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ بِرِيحِنَا
 اِخْوَانًا وَ كُنْتُمْ عَلٰى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ
 فَانْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ
 اٰيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ۔

مست ہو جاؤ اور اللہ کی نعمت کو یاد کرو کہ تم آپس میں
 دشمن تھے تو اس نے تمہارے دلوں میں الفت پیدا کر دی
 اور تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی بن گئے اور تم آگ
 کے گڑھے کے کنارے تھے پس اُس نے تمہیں
 ہلاکت سے بچا لیا اللہ اسی طرح تم سے اپنی آیتیں بیان

کر دیتا ہے تاکہ تم لوگ ہدایت پر آ جاؤ۔

ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے انسانیت کے اس کلمہ جامعہ کا ذکر فرمایا ہے کہ جس کے ذریعہ اللہ
 نے انسانیت پر احسان فرمایا اور اس کی عداوتوں کو مٹایا اور دلوں میں الفت پیدا کر دی جس سے
 اخوت کی بنیاد مستحکم ہو گئی اور اخوت سے پہلے جو خطرناک حالت پیدا ہو گئی تھی اس سے بچا لیا۔
 اسی طرح قرآن مجید میں بہت سی ایسی آیتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانیت کی فضیلت
 تقویٰ پر ہے اور اس کے سوا کسی چیز پر نہیں۔ جیسا کہ ایک جگہ ارشاد ہوتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ ذَكَرٍ اُنْثٰى
 وَ جَعَلْنٰكُمْ شُعُوْبًا وَ قَبَاۗئِلَ لِتَعَارَفُوْا اِنَّ
 اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىكُمْ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ
 خَبِيْرٌ

"لوگو! ہم نے تمہیں ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا
 کیا اور تمہیں شعوب و قبائل پر بنایا ہے تاکہ تم
 آپس میں ایک دوسرے کو پہچان لو اور بے شک اللہ
 کے ہاں تم میں بزرگ وہی ہے جو تم سے زیادہ متقی ہو،
 یقیناً اللہ علم والا خبر دار ہے۔

یہاں صاف صاف اللہ تعالیٰ نے اس حقیقت کو واضح فرما دیا کہ "شعوب و قبائل" محض باہمی
 لغات کا ذریعہ ہیں اور اللہ کے نزدیک بزرگی و برتری صرف صاحب تقویٰ کو حاصل ہے اسلام نے
 ہر قسم کی قومیتیں خواہ وطنی ہوں یا نسلی ہوں سب کو مٹا کر ایک نئی "بین الاقوامی انقلابی جماعت" پیدا کی

ہے جس کا کام قرآن کے انقلابی جہانی نظریہ کو انسانیت کی فلاح کے لئے رائج کرنا ہے اس لئے ضروری تھا کہ جاہلیت کے تمام تصورات سے الگ اپنی تعمیر کا نقشہ پیش کیا جائے اب پھر ایک مرتبہ اشعار مذکورہ پڑھو کہ کس طرح روح البوجہل آج بھی نوحوں میں ہے، اور اس ”مسادات اسلامی“ کی حقیقت کے بے نقاب ہونے سے کسی طرح آج زہر پرست، اور زہر پسند انسان گھبرا رہے ہیں، اور دنیا کے موجودہ غیر اطمینان بخش دد میں اگر اس ”اسلامی مسادات“ کو پیش کیا جائے تو کیا دنیا اپنی سیرانی کا سامان اس آب حیات کے ذریعہ نہیں کر سکتی؟ اب وقت نہیں ہے کہ اسلامی مسادات، اخوت اور اس پر قائم ہونے والی اجتماعی فلسفہ و تمدن کی عمارت کو اس وقت تک موخر کر دیا جائے جب تک کہ ”نسلی مسلمان“ سدھرنہ جائے بلکہ اب پھر سے ”ہدایت اجتماعیہ اسلامیہ“ کی دعوت عام طور پر دیتے رہنا چاہئے جن لوگوں کے دلوں میں استعداد و قابلیت ہوگی وہ ادھر کھینچ کر آئیں گے، خواہ موجودہ ”نسلی مسلمان“ ہو یا دوسری ”غیر مسلمان“ تو ان کے سعید و صالح افراد اگر کتنی افسوس ناک ہے یہ حالت کہ وہ جس کے پاس یہ ”آب حیات“ موجود ہے وہ اقوام عالم کی امامت کے بجائے غیروں کی امامت میں دوڑے چلا جا رہے ہیں، اور شعوری یا غیر شعوری کسی نہ کسی طرح اس کو درست بھی سمجھتا ہے لیکن امید ہے کہ اسلام کا عمومی پیام پھر ایک بار اسی طرح زندگی بخش ثابت ہوگا جس طرح پہلے ہو چکا ہے اور وہ تمام سعید و صمیمین اُمّیں کی جن کے اندر اسلامی انقلاب کی تڑپ موجود ہے۔

اُمّیں گے سینہ چاکاں چین سے سینہ چاک بزم گل کی ہم نفس باد صبا ہو جائے گی
جب زندہ رود کو اس کا رہ نہا فلک عطار دیں لے جا تب ہے، تو وہاں سید السادات مولانا سید جمال الدین افغانی اور ترکوں کے بہترین سپہ سالار علیم پاشا کی روحوں سے ملاقاتیں نصیب ہوتی ہیں ”رومی“ زندہ رود کا تعارف دونوں سے کرتے ہیں، زندہ رود سے حضرت افغانی دنیائے جدید بانصوب مسلمان ملکوں کے حالات دریافت فرماتے ہیں، پھر علامہ افغانی جواب دیتے ہیں ”و دین“ و ”وطن“ کا مفہوم

سمجھاتے ہیں "اشتراکیت" و "ملوکیت" کے طلسم کا پردہ چاک کرتے ہیں۔

اس کے بعد زندہ رودؒ سعدِ عظیم پاشا سے ہم کلام ہوتا ہے، غازی مرحوم اہل شرق و اہل غرب کے اختلافات اور نفسیاتی رجحانات پر نہایت دل افروز تبصرہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ "افریگیوں کا شعلہ نم خورہ" ہو چکا ہے ان کی آنکھیں اگرچہ تیز ہیں مگر بہو میں دل مردہ ہو چکا ہے میں کمال اتاترک نے یورپین قوموں کی تقلید و نقالی کر کے جو "تجدد" کا ثبوت دیا ہے اس کی پوری اصیت آشکارا کر دی جاتی ہے کہ ترکوں نے جس کو "جدید" سمجھا حقیقت میں وہ ایک بالکل "ضلال قدیم" ہے اس تقلید کے باعث ترکیہ اپنے مرکز اصلی "اتحاد اسلامی" سے سب گئی ہاں! پھر سے "ملت ترکیہ" کے "تجدد" کی نہیں "تجدید" کی اگر ضرورت ہو تو ان خیر خواہی کی باتوں کو محفوظ رکھو اور سوچو کہ کب تک دو مردوں پر تکیہ کر دو گے؟

پو مسلمانان اگر داری حبرگر! در ضمیر خویش و در قرآن نگر!

صد جہان تازہ در آیات او عصر ہا پیچیدہ در آیات او

یک جہانش عصر حاضر الیس است گیر اگر در سینہ دل معنی بس است

بندہ مومن ز آیات خدا است ہر جہاں اند بر او چوں قیاس است

چوں کہن گرد دہلے در برش می دہد قرآن جہانے دیگرش

اگر تم مسلمانوں کی طرح جگر رکھتے ہو تو تم اپنے ضمیر اور قرآن ان ہی دو چیزوں کو ٹٹول کر دیکھو یعنی اپنے فطری انداز سے غور کر دو کہ تم میں اور قرآن میں کیوں لگاؤ نہیں ہے قرآنی ہدایات کے علمی و عملی پہلو کیوں لگا ہوں سے ادھیل ہو گئے کہ تمہاری حیات اجتماعی پر غیر اسلامی نظریات و افکار نہ صرف خارجی طور پر مسلط ہو چکے ہیں بلکہ ذہن و دماغ کی پوری فکر و صلاحیت مفقود ہو چکی ہے جو کچھ سوچا جاتا ہے اپنے غمیہ کی روشنی میں نہیں بلکہ دوسروں کے مستعار فکر سے سوچا جاتا ہے بس اس کو چھوڑو اُس ضمیر سے سوچو جو اسلام کے سانچے میں ڈھلا ہوا پھر قرآن سے وابستہ ہو جاؤ یہ تمہاری زندگی میں کامیابی

ہے۔ قرآن کو ”اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلَیْنِ“ یا دستور کہیں ”نہ سمجھ لو اس کی آیتوں میں سینکڑوں نئے نئے جہاں آباد ہیں اس کی آیتوں میں بہت سے زمانے پیچیدہ ہیں جن میں اگر ایک ”عصر قرآنی“ بھی پالو تو ”عصر حاضر“ کی کرب دہلے چینی اور اجتماعی پریشانی کو رفع کرنے کے لئے بہت کافی ہے رہتا ہے سینہ میں اگر معنی رس دل موجود ہے تو ان حقائق پر غور و غوض کرو۔

مومن کی حقیقت کیا ہے؟

وہ خدا کے تعالیٰ کی نشانیوں میں سے سب سے بڑی نشانی ہے اس کا دھوڈ خلافت الہیہ کے نیام کا خامن ہے ہر دور زندگی اس کے لئے ایک لباس کی طرح عارضی چیز ہے جس زمانے میں جو لباس چاہئے استعمال کرتا ہے یہاں تک کہ ہر دور میں اس کو نئے لباس کی ضرورت ہوتی ہے۔ یعنی مومن ”کے اندر اتنی لچک ہوتی ہے کہ وہ اپنی ایمانی قوت سے ہر زمانے کو پتے اندر سولیتا ہے۔ جب چاہتا ہے زمانیت سے وابستہ ہوتا ہے اور جب چاہتا ہے زمانیات کی چادر اتار پھینک دیتا ہے یعنی وہ زمانے پر حکمران ہوتا ہے زمانہ اس پر حاکم و آمر نہیں بن سکتا۔ اگر ایک زمانہ پرانا ہو جاتا ہے تو چوں کہ مومن قرآن سے وابستہ ہوتا ہے اس لئے ہر دم اس کو قرآنی علوم سے نیا نیا زمانہ ملتا رہتا ہے۔

سید جمال الدین افغانی سے گفتگو

اس کے بعد ”زندہ رود“ سید افغانی سے گفتگو شروع کرتا ہے اور سوال کرتا ہے۔

زورق ما خاکیاں بنے نا خداست کس نداء عالم قرآن کجا است

نہ تو ہم خاکدان فانی پر رہنے والوں کی کشتی کا کوئی نا خدا ہے۔ اور نہ ہمیں قرآنی عوالم میں سے

کسی کی خبر ہے؟ اور کوئی یہ جانتے والا تک نہیں کہ ”عالم قرآن“ ہے کیا؟

اس پر سید افغانی ”زندہ رود“ سے مخاطب ہو کر فرمانے لگتے ہیں اور عالم قرآن کی تشریح کرتے ہیں۔

وہ عالم ابھی تک ہلکے سینوں میں گم ہے اور ”مُتَم“ کی انتظار میں ہے اس عالم میں خون و رنگ کا امتیاز نہ ہوگا

اس کی شام صبح فرنگ سے زیادہ روشن ہوگی اس میں بادشاہوں اور غلاموں کی تفریق ناپید ہوگی اور اس کی دسو تہذیبوں کے دل کی طرح بے پایاں ہوگی وہ عالم رعنا ایسا ہوگا کہ اس کا فیض یک نظر "جادوئی عمر" میں تخم افشانی کرے گا وہ عالم ایک لایزال عالم ہوگا اس کے واردات فوہ تو ہوں گے اس کے محکمہ گرد با بھی تازہ تازہ ہوں گے اس کا باطن ہر تغیر سے بے غم اور اس کا ظاہر ہر دم انقلاب ہی انقلاب ہوگا یہ عالم تو پوچھتے ہو کہ کہاں پوشیدہ ہے سن لو کہ یہ عالم خود تمہارے اندر پنہاں ہے اذ اب اس کے محکمات کی تشریح بھی سن لو۔

(۱) پہلے خلافت آدم کو لو۔ اللہ تعالیٰ نے آدم کو زمین پر اپنا خلیفہ بنا کر بھیجا ہے اور اس کا دہود اور ابو عشق میں سے ایک بھید ہے اور کسی قسم کے حدود میں وہ محدود نہیں ہو سکتا اور اس کی پوری حقیقت۔

حرف اِیَّی جَاعِلِ الْاَقْسَدِیرِ اِد اَز زَمِین تا آسماں تفسیر او

یعنی آدم کی خلافت اور اس کا مقصد تسخیر کائنات کے ذریعہ عرفان الہی ہے "اِیَّی جَاعِلِ" کی شرح کسی قدر اوپر ہو چکی ہے مزید یہ معلوم کر لینا ضروری ہے کہ آدم کی حقیقت یہ ہے کہ وہ عالم رنگ و بو میں نہیں سما سکتا البتہ تمام عالم مادی اس میں سما سکتا ہے آدم کا مرتبہ تمام کائنات اور اس کی اشیا سے برتر ہے اس کا آخر دم اصل تہذیب ہے غرض آدم کی حقیقت کے لئے عشق اور علم دو باتوں کو سمجھ لینا چاہئے اور زندگی اسی سے عبارت ہے اور خلافت آدم کا مطلب یہ ہے کہ تمام کائنات کا خالق مالک اور مربی خدا کے تعالیٰ ہی ہے انسان صرف اس کی طرف سے بطور نائب اور خلیفہ کے ان چیزوں میں تصرف کر سکتا ہے اور وہ بھی صرف انہیں چیزوں میں تصرف کر سکتا ہے جن کی عبادت مالک حقیقی نے بے رکھی ہے، اور استعمال بھی مالک کے منشاء و مقصد کے خلاف نہ ہونا چاہئے اگر ایسا نہ ہوا تو "خلیفۃ اللہ" کے بجائے وہ غاصب ہوگا اور اس سے باز پرس کی جائے گی مگر حب تک خلیفۃ اللہ کے لئے احکام الہی کی تنقید کا موقع نہ ہو اس کی خلافت کا راز سر بستہ آشکارا نہیں ہو سکتا اس لئے کہ دوسری چیز حکومت الہی ہے یعنی تمام

کائنات اللہ تعالیٰ ہی کی مملکت ہے انسان کو حکومت الہی کے قیام کے سود دوسری چیز کی طرف توجہ نہیں کرنی چاہیے اور جب انسان اپنی ظاہری دباغی تریسیت کے بعد اس مقصد کے قیام کے لئے مستعد ہو جاتا ہے تو بندہ حق بن جاتا ہے اور مقامیات سے بے نیاز ہوتا ہے اور اس میں حریت و آزادی اس درجہ آجاتی ہے کہ وہ نہ تو کسی غیر انسان کی طاقت کے آگے سر جھکا کر تہہ اور نہ یہ پسند کرتا ہے کہ کوئی اس کا غلام بن کر اس کے آگے سر نہ زخم کرے بلکہ مساوات انسانی کا دنیا میں عملی پیغام پیش کر دیتا ہے ساری زمین اس کا ملک اور اس کے ملک کا زمین خدا داد ہو تب اس کی رسم و راہ اس کا دین و آئین اس کا زشت و خوب سب کچھ خدا کے تعالیٰ ہی کے ساتھ وابستہ ہو جاتے ہیں اور اس میں سے وہ "عقل خود پس" نکل جاتی ہے جو صرف اپنا ہی نام نہ دیکھتی ہے دوسروں کے آرام کا کچھ خیال نہیں کرتی۔ برخلاف اس کے اس مرد حق کا آئین خدا داد یعنی "حق حق" (قرآن عزیز) تمام نوع انسانی کے سود و بہبود کا دیکھنے والا ہو تب اسے اور تمام انسانوں کے فوائد و حیثیت مجموعی اس کے پیش نظر ہوتے ہیں اور مرد حق اس آئین خدا داد سے وابستہ ہو کر صلح ہو یا جنگ ہر حال میں عادل ہوتا ہے اور اَعْلٰی کُوْهُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی۔ اس کے سامنے رہتا ہے اور عین حالت جنگ میں بھی اس کو حکم ہے کہ لَا تَعْتَدُوا لِلّٰہِ لَا یُحِبُّ الْمُعْتَدِیْنَ۔ اب ذرا اس آئین خدا داد "قرآن کے مقابلہ میں ان فی ملک و سلطان کے آئین کا" موازنہ کرو"۔

حاصل آئین دستور ملوک وہ خدایاں فربہ و دہقان چور وک

آئین ملوکیت کی وجہ سے انسانیت طبقتوں میں بٹ جاتی ہے اور ایک طبقہ زمین داروں کا پیدا ہو جاتا ہے جو جائز دنا جائز اموال کھا کھا کر ہوتا تازہ ہو تب اسے تو دوسرا طبقہ نادار کڑوں کا ہے جو صرف اکتا دھواں بن کر رہ جاتا ہے۔ یہ انسانی طبقات کی غیر فطری تقسیم ملوکیت کے غیر معتدل نظام کا نتیجہ ہے اگرچہ یہی ملوکیت ذرا ترقی پاتے پاتے اپنی ظاہری شکل میں بہت کچھ طمع طراقت پیدا کرتی ہے اور دستور جمہور کا خوش کن نام اس کو مل جاتا ہے اور حقیقت میں شاطران ملوکیت "ہرزمانہ میں اپنی عجیب عجیب

کین گاہیں بنالیتے ہیں اور یہ سب کچھ جمہوریت ایک "سرد لہروں" ہے کہ جس کی تہیں "انسانی" متاع سوگرا بن جاتی ہے اس جمہوریت نے بھی رنگ برنگ کے چوے بدلے ہیں مگر اس سے عبرت کے سوائے کچھ حاصل نہیں بلکہ اس کی تقلید سے آزاد ہو جانا ہی سب سے بڑھ کر دنیائے انسانی کے لئے آزادی ہے اور اس نام نہاد جمہوریت سے آزادی دامن قرآنی سے وابستگی کے بغیر ناممکن ہے۔

اسے بر تقلیدش اسیر آزاد شو دامن قرآن گیر آزاد شو

افسوس ہے ان لوگوں پر جو دامن قرآن اسے وابستگی کے بغیر آزادی کے خواب دیکھ رہے ہیں خواہ ہندوستانی جمہور کی مغربیت نواز جمہوریت والی آزادی ہو یا "مسلمان" نامی قوم کی قومی جمہوریت جو حسیں دامن قرآنی سے کوئی لگاؤ نہ ہو، آپ اس کا خواہ کوئی نام رکھ لیں جب تک اس کی بنیاد قرآن کے نظریہ سیاسی پر نہ ہوگی وہ مسلمانوں کے لئے تو ان کے مرض کا علاج نہیں البتہ ممکن ہے چند سرمایہ داروں کے مفاد کا تحفظ ہو جائے جو اسلامی حکومت اسلامی حکومت لگا رہے ہیں ان کو سب سے پہلے اس کی تابع تشکیل کر دینی چاہئے پھر اس کے قیام کے لئے وہی ذرائع اختیار کرنے چاہئیں جس کے نتیجے لازماً کے طور پر اسلامی حکومت وجود میں آجائے ورنہ یہ خواب کبھی شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا۔

(۳) ارض ملک خدا ہے یعنی جس طرح پہلے جمہوریت دلوکیت کی پردہ دری کی گئی ہے اور کسانوں اور ناداروں کی حمایت میں آواز اٹھائی گئی ہے ٹھیک اسی طرح پر یہاں زمین کا مسئلہ حل کر دیا جاتا ہے جو موجودہ دور کی سب سے بڑی پیگما مہم خیر تحریک اشتراکیت کی جانب سے یعنی زمیندار اور کسان کی کش مکش دور کرنے کے لئے اشتراکی زاویہ نگاہ غیر مفید ہے بلکہ قرآنی زاویہ نگاہ پیش نظر ہونا چاہئے۔

قرآن عزیز نے زمین اور زمین کی تمام چیزوں کو "متاع" کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے یعنی یہ تمہارے استعمال کی چیز ہے اس کو تم استعمال کر سکتے ہو اور ملکیت تو صرف خدائے واحد ہی کی ہے تمہارے نفع کے لئے اس نے اپنی ملکیت کی تمہیں اجازت دی ہے۔

حق زمین راجز متارح مانہ گفت میں متارح بے بہا مغت است مغت

دہ خندایا انکتہ از من بگیر رزق دگور از او بگیر اورا بگیر

زمین کو حق تعالیٰ نے جب صرف متارح فرمایا ہے تو اس کو برتنا ضرور چاہئے مگر اس پر "ملکیت" قائم کئے دوسروں کے حقوق غصب کرنے کی طرح روا نہیں البتہ اپنا رزق اور اپنی "قبر" دو ضرورتوں کی تکمیل اس زمین سے کی جاسکتی ہے اس کے علاوہ کچھ اور نہیں۔ یہاں اشتراکیت اور اسلام کا جو ہری فرق معلوم کیا جاسکتا ہے اشتراکیت مساوات انسان کی بنیاد صرت "مادیت خالصہ" پر رکھتی ہے اور ایک ظلم کو رفع کر کے دوسرے ظلم کو اس کے قائم مقام بنا دیتی ہے بہ خلاف اس کے قرآنی نظریہ جو انسانیت کو ایک بلند اجتماعی مادی اور مابعد الطبیعی رنصب العین عطا کرتا ہے اور اس کی نگاہ میں پوری کائنات مادی اور اس کا نظام کون و فساد ایک برتر داعی ہستی کے ساتھ وابستہ قرار دیتا ہے اور اس طرح زمین داروں کو کسانوں پر ظلم کرنے سے روک دیتا ہے اس جو ہری فرق کے بعد ان لوگوں کی غلط کاری واضح ہو گئی جو اسلامیات کو اشتراکیت پر چپاں کرتے ہیں اور اپنی جگہ خوش ہو رہے ہیں کہ "لَنَمَاطَنُ مُضِلِّحُونَ مَمَالِکَ اٰہِنُوْنَ" نے دو متضاد چیزوں کو ایک کر کے فاد پیدا کر دیا ہے اور افسوس کہ ان کو اس کا شعور و احساس تک نہیں۔

وائے ناکامی متارح کا رواں جاتا رہا کارواں کے دل سے احساس زیاں جاتا رہا

زمین کے متعلق قرآنی نظریہ واضح ہو چکا جو اس حقیقت سے انکار کر لے گا کہ کفر کی حقیقت

سے ہم کتا رہو گا، اس واسطے کہ کفر من بیغ غیر الاسلام دینا کے سوائے کچھ نہیں۔ جو لوگ اپنے

آپ کو مسلمان بھی کہتے ہیں اور اشتراکی بھی، افسوس ہے کہ ایک عجیب تضاد میں مبتلا ہیں۔ سوال یہ ہے

کہ اشتراکیت محض کسی جزدی نظام انسانی کا نام ہے یا ایک کلی اجتماعی نظام کا اگر پہلی صورت ہوتی تو

خیر ایک مذہب لوگوں کو معذور سمجھا جاتا مگر واقعہ ایسا نہیں ہے بلکہ دوسری صورت ہے یعنی اشتراکی حضرت

کا دعویٰ یہ ہے کہ دینائے انسانیت کی نلاح و صلاح اور اس کی کامیابی کے لئے ایک جامع و مکمل نظام

”اشتراکیت ہے جو انسانیت کی ہمیتہ اجماعت کی ایک خاص تشکیل کرتا ہے۔ اس میں نہ صرف اقتصادی نظام ہے بلکہ اخلاقی سیاسی اور عمرانی پر درگرم بھی ہے اور تمام اجزاء میں پورا پورا منطقی ربط و تعلق ہے صرف اس کو اقتصادی نظام قرار دینا اور مذہب“ سے غیر متصادم سمجھنا نظر و فکر کی ایسی پراگندگی ہے کہ جس کا علاج بنظاہر مشکل ہے اشتراکیت کا نقطہ آغاز و کائنات کے سراسرادی تصور اور اس کے مظہر اتم ”شنگم پروری“ سے شروع ہوتا ہے اور اختتام ایک غیر دینی جمہوری انسانی مساوات پر ہوتا ہے یہی درجہ ہے کہ صاف کہنا پڑتا ہے۔

باطن الاذن للہ ظاہر است ہر کہ این ظاہر نہ بیند کا فر است

اب سمجھ میں آگیا کہ کافر کا لفظ کھٹیک اپنے معنی میں بولا گیا جو اسلام کے چند رسوم کی باندی کے ساتھ ساتھ کفر کی طانتوں اور ان کے سیاسی نظریوں سے اتحاد ذہنی یا خارجی رکھتے ہیں وہ حقیقت میں ”رَأَتْ الْإِلَٰهَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامَ“ اور ”ادخلونی السلم کافۃ“ کی حقیقت سے بے بہرہ ہیں اور قرآن کی زبان میں ”وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ“ کے مصداق ہیں اسلام کے فلسفہ اقتصاد کا بعض نظریات میں بظاہر اشتراکیت سے مشابہ ہو جانا ہرگز اس کو مستلزم نہیں ہے کہ اسلام اور اشتراکیت باہم دیگر ہم آہنگ ہیں اور جس طرح ملکیت پسندانہ ذہنیت لکھنے والوں نے اسلام کو اپنے معبودان باطلہ اور اہمہ کا ذیہ کی مرضیات کے مطابق ڈھال دیا ہے اور جب سے آقا یان فرنگ کا مفاد جمہوریت کی پیچ و پکار میں مرکوز ہو گیا ہے تو اب اسلام کی جمہوریت کا بھی راگ خوب الاپا جا رہا ہے اسی طرح ”اشتراکیت“ کو ایک ہنگامہ غیر متحرک انقباض سمجھ کر اسلام کو اس سے ہم آہنگ کر دینے کی غلط روش اختیار کی گئی ہے، ان سب اقبال کہتے ہیں،

برکش آن نغمہ کہ سرمایہ آب گل بست لے ز خود رفتہ ہی شو ز نو لے دگراں

الحاصل اشتراکیت کا نظریہ زمین کے متعلق بالکل غلط اور غیر فطری امر ہے مگر اس سے کوئی یہ نہ سمجھ لے کہ ہم مادی اشیاء اور اس کی طبعی قدروں سے ناواقف ہیں اور مادیات سے مجرد ہونے

کا جو گیارہ مشورہ دے رہے ہیں۔

اسی لئے سید انصافی نے تقریرِ قرآنی ”الارض للہ“ کو واضح فرماتے ہوئے صاف کہہ دیا ہے کہ ہم یہ نہیں کہہ رہے ہیں کہ انسان کو اس ”کاخ“ کو دے دے علیحدہ ہو جانا چاہئے بلکہ جہاں رنگ و بو کو اپنی ہی دولت سمجھو مگر آذری طریقہ کو چھوڑ کر اپنی مراد پر یعنی مراد قرآنی پر ایک جہاں نو ”منزل آباد“ کر دو چونکہ ”دل“ حرمِ قرآنی ہے اس کو کسی غیر کے حوالہ ہرگز نہ کرنا چاہئے اور اس کی ضرورت ہے کہ ”لالہ“ کو ازبر کر لیا جائے تاکہ ایک عالم کو اپنے اندر گم کر دیا جائے تاکہ ”نفسِ سلطانی“ اور فقرِ بہانی ”کافورِ ظاہر“ ہو جائے۔

جو حق چیر جس کو سید انصافی محکماتِ قرآنی سے تعبیر فرما رہے ہیں وہ خیر کثیر ہے

گفت حکمت را خدا خیر کثیر ہر کجا ایں خیر را بینی بگیر

یہاں ”وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا“ پر راہنمائی کی جا رہی ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ حکمت خیر کثیر ہے اس کو ہر طرح پالنا چاہئے وہ ہمارا ہی حق ہے آپ نے پہلے خلافتِ آدم حکومتِ الہی دونوں کی اجمالی حقیقت معلوم کر لی ہے ”خیر کثیر“ کو سمجھ لینا کچھ دشوار نہیں وہ تمام چیزیں جو اللہ تعالیٰ نے انسان کی ضروریاتِ زندگی کے لئے کائنات میں فراہم کر دی ہیں وہ سب اس کے حق میں خیر کثیر ہیں اور تمام ملکونیا کی تحقیق و تدقیق اس کو خالقِ کائنات سے ہی ہم کنار کرتی جائے گی اور جو حکمت ان چیزوں میں ممد و معاون ہے وہی خیر کثیر ہے اور جب یہ حاصل ہو جائے گی تو پھر عجیب کیفیت ہوگی۔

چشمِ او بر وارداتِ کائنات تابیند محکماتِ کائنات

کائنات کی محکمات نظر آنے لگیں گی اور سُبْحَانَكَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا قَفَسًا

حَدَّثَنَا ابْنُ النَّادِرِ کی زمزمہ سننے والوں سے زبانِ شاد کام اور روحِ مسرور ہوگی مگر کائنات اور اس کے واردات کی تحلیل کی دو بنیادیں ہوں گی ایک تو وجودِ باری اور اس کی وحدت کے انکار پر دوسری

اس کے اقرار اور لوازم اقرار پر پہلی صورت میں کافرانہ انداز ہو گا جس میں اپنی بد قسمتی سے اس وقت مادہ پرستانہ ذہنیت رکھنے والا یورپ عام طور پر مبتلا ہے اور اس کو تمام قوموں میں دماغی راہنمائی کا وہ مقام حاصل ہے کہ اس کا ہر انکشاف "دنیا کے جدید کے لئے وحی کا حکم رکھتا ہے۔ اے کاش مسلمان قرآنی علوم میں سے "علم تذکیر بالارلہ" کی حقیقت کو اس دور میں معلوم کرتے اور ایجادات و اختراعات کی اہمیت کو سمجھتے! اور قرآن کے "امور کو نہ" پر بھی اپنی کوششیں صرف کرتے تو انہیں یہ حقیقت بے نقاب ہو کر نظر آتی غرض حکمت اور سائنس اور اسرار کائنات کی تحقیق و تدقیق کی بنیاد "دین" کے نقطہ آغاز سے ہو تو "بینبرانہ" کام ہے ورنہ سوائے کافر کے کچھ بھی نہیں!

دل اگر بند و برحق، بینبری است ورنہ حق بیگانہ گردد کافر است

اگر حکمت اس معیار پر نہ ہو تو خیر کثیر کی بجائے "شیر کثیر" بن جاتی ہے۔

علم را بے سوز دل خوانی شراست نور او تاریکی بجز دبر است

اس چیز کے سمجھنے کے لئے اس خوفی ڈرامہ کا مطالعہ کافی ہے جو اس وقت یورپ کے اسٹیج پر کھیل جا رہا ہے کہ کس طرح "سینہ افرننگ" کے لئے "بے سوزی" مہیا کی گئی ہے اور یہی چیز ہے جس کے باعث ابلیس کو اپنی کار فرمایوں کا خوب موقع مل جاتا ہے مگر ابلیس اور اس کی کار فرماؤں کا ختم کر دینا بھی غایت درجہ مشکل ہے یعنی انسان کے اندر خود جب قوت بھی میہ موجود ہے جو اس کا مظہر اتم ہے تو اس "ابلیس" کو بالکل ختم کر دینا تو نہیں ہو سکتا البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ انسان اپنی ابلیسی قوت یا بہیمیت کو "مسلمان" کر لے یعنی اس درجہ اصلاح یافتہ کر دے کہ وہ مقید بن جائے اور اس کی مصرت رسانی جاتی ہے۔

خوش تر اں باشد مسلمانش کنی کشتہ شمشیر قرآنش کنی

یعنی ابلیسی قوتوں کو قرآن کی شمشیر سے کشتہ بنا دو تو پھر وہ مسلمان ہو جائیں گی اور اسی

کے ساتھ ساتھ منوروت ہے ”علم باعشق“ کی خواہوتوں کی نشانی ہے نہ کہ ”علم بے عشق“ جو طباغیہوں کی علامت صلی ہے جس کے بعد ”لوب لب“ کو بھی حیدر کرار کہا جاسکتا ہے۔
اس محکمات قرآنی کی شرح کو سن کر ”زندہ رود“ چلا اٹھتا ہے کہ

محکماتش دامنودی از کتاب بہت آں عالم ہنوز اندر حجاب

اگرچہ آپ نے قرآن کے محکمات کو ہویلا کر دیا ہے مگر اب تک وہ عالم حجاب ہی میں ہے حقیقت کے چہرہ سے پردہ اٹھا کر صاف چہرہ کشائی کیوں نہیں کی جاتی اور وہ عالم ہلکے صمبر سے کیوں منور نہیں ہو جاتا؟ اس عالم قرآن کے بجائے ہلکے سامنے ایک ایسا فرسودہ عالم ہے جس کی خاک میں ملت اسلامیہ آسودہ ہے تمام مسلمانوں کے سینوں سے ”سوز“ جاتا رہا کیا ہم یہ سمجھیں کہ مسلمان مر گئے یا قرآن مر گیا؟ قرآن تو بہر حال حیو قیوم کا کلام ہے اور ”انالہ لحاظون“ کا وعدہ اس کی حفاظت کا ضامن ہے البتہ مسلمان قیوم مر چکے ہیں گو بہ ظاہر ان میں کچھ زندگی نظر آ رہی ہے۔

پرنس سعید حلیم پاشا سے گفتگو

سید افغانی کے بعد پرنس سعید حلیم پاشا ترکی دنیا کی داستان غم مناتے ہیں جو کم و بیش تمام ممالک کو معلوم ہے دین حق کا فری سے بھی زیادہ رسوا ہو گیا ہے چونکہ علمائے سو اور ملاؤں نے کفر گری شروع کر رکھی ہے ان لوگوں کی قرآن فروشی سے روح الامین کو خود میں نے بھی نالاں پایا ہے۔

از شکر فیہائے آں قرآن فردش دیدہ ام روح الامین را در خردش
ناں سوئے گرد دلش بیگانہ نزداد ام الکتاب افسانہ
بے نصیب از حکمت دین نبی آسائش تیرہ از بے کو کبی
کم نگاہ دکور ذوق دہر زہ گرد ملت اذقال و اتوالش فرد فرد
ان اشعار میں ”علمائے شرار“ کی پوری حقیقت کھل دی گئی ہے یعنی ان کو کائنات

علوی سے کوئی مناسبت نہیں ہوتی قرآن عزیز ان کے نزدیک ایک افسانہ کی سی حیثیت رکھتا ہے دین محمدی کی حکمت سے وہ بے بہرہ ہوتے ہیں ان کا آسمان بے کوبی سے تیرہ و تار یک ہوتا ہے ان کی کم نگاہی کو ردِ ذوقی ہرزہ گردی اور ان کے "حالِ داتوال" سے ملت اسلامیہ پارہ پارہ ہو گئی ہے۔

"علمائے سو" اور "علمائے خیر" کی اگر تفصیل مطلوب ہو تو احیاء العلوم امام غزالیؒ کی پڑھنا ہو یا تذکرہ مولانا ابوالکلامؒ "وقفہ اللہ لمایعب دیروضی" میں اکبری دور کے "علمائے سو" کے حالات کا مطالعہ کرو یا کم از کم اپنے دور کے ان علمائے سو کو دیکھو جو اب تک عقائد میں غیر ضروری باتوں پر اصرار کر رہے ہیں رسولِ صلے اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب ثابت کرنا ضروری سمجھتے ہیں اور سیکڑوں ایسی باتیں گھر گھر پھیلی ہیں جن کا کوئی ثبوت اللہ کی کتاب اور رسول کی سنت سے نہیں بجائے قرآن کی تعظیم تبلیغ کے وہ لوگ بے معنی جھگڑوں میں مبتلا ہیں اور اس طرح ان غیر حقیقی مسائل میں الجھ کر قرآن کی تعظیم کو پس پشت ڈال دیا ہے "نیزاد" ام الکتاب افسانہ "اس لئے ایسے علماء سو" اور ان کی دیسی گولوں کا وجود سب کچھ بے گاہیں اس واسطے کہ ان کو اسلامی خدمت اور قرآنی تبلیغ کا اہتمام ہی نہیں ہے اور ان کی مثال "کورادر زاد" اور "نور آفتاب" کی سی ہے۔

مکتب و تلامذہ اسرار کتاب کورادر زاد و نور آفتاب

اب ذرا مدحی کی جی کچھ علامتیں سن لو جو علمائے خیار میں سے ہوتا ہے کہ وہ جہاں چار سو کی جان ہوتا ہے اس کے انکارِ مومن کے لئے اسبابِ زندگی ہوتے ہیں اس کی ہر ہر سانس ملتِ اسلامیہ کے لئے ثبات کا سبب بن جاتی ہے مختصر یہ کہ قرآنِ عظیم کی حفاظت اس کا ایمن اور حق بات کو کھلم کھلا کہہ دینا ہی اس کا دین ہوتا ہے۔

حفظ قرآنِ عظیم آئینِ تربت حُر حق را ناش گفتن دینِ تربت

یعنی قرآنِ عظیم کے علم و عمل کی حفاظت ہی اس کی زندگی کا مقصد و حید بن جاتا ہے اور ہر

وقت حق و صداقت ہی کے لئے اس کی زبان دتف ہو جاتی ہے اس کی طرف حدیث نبوی میں اشارہ کیا گیا ہے کہ ایک طبقہ میری امت میں ضرور ایسا ہے گا جو حق پر ثابت قائم رہ کر تصور ہوگا اور اس کا کام اسلام کو ہر دور میں "جاہلیت" سے ممتاز کر کے پیش کرتے رہنا ہوگا۔

ذرا اس مرد حق کے اوصاف جمیدہ بھی سن لیجئے۔

مرد حق از کس نہ گیر درنگد و بُو مرد حق از حق پذیر در رنگ و بُو
ہر زماں اندر تنش جانے دگر ہر زماں اور اپوں حق شانے دگر
رازا با مرد مومن باز گوئے شرح رمز کل یوم باز گوئے

مرد حق کا کام حق سے ہی رنگ دبو حاصل کرنا ہے وہ کسی دوسرے سے اثر پذیر نہیں ہوتا وہ اللہ تعالیٰ کی شدتوں و تجلیات کا ہر دم مظہر بن جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ ہر وقت اس کی ایک نئی شان ہوتی ہے گویا وہ اللہ تعالیٰ کی صفت "کل یوم ھو فی شان" کا نمونہ ہوتا ہے اور تخلقی باخلاق اللہ کے مرتبہ پر فائز ہو جاتا ہے "پھر سید افغانی سلسلہ کلام شروع کرتے ہیں کہ تم کو حدیث مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم یاد ہو تو سمجھ سکتے ہو کہ "دین حق" پھر دنیا میں غریب ہو گیا ہے یعنی جس طرح اسلام ابتدائے بعثت نبوی میں غریب کی حالت میں شروع ہوا اسی طرح آج دین پر غریب طاری ہو گئی ہے ذرا "غریب" کا مفہوم بھی ذہن نشین کر لو اور سمجھ لو کہ ہر زمانہ کی "غریب" الگ الگ ہوتی ہے اگر تم اس دور کی غریب دین حق کو صحیح طور پر معلوم کر لو گے تو عصر نو کو دام میں لاسکتے ہو مگر افسوس ہے کہ آج مشرق و مغرب دونوں بیچ دتاب میں ہیں کوئی بھی اسرارِ قرآن سے واقف نہیں اگرچہ روسیوں نے "نقش نو" کی طرح ڈال دی ہے مگر اب ذہان ہی کے دام میں الجھ کر رہ گئے اور دین کو فراموش کر دیا ہے میری طرف سے ملت روسیہ کو یہ پیغام پہنچا دو۔

منزل و مقصودِ قرآن دیگر است رسم دآئینِ مسلمان دیگر است
در دل او آتشِ سفر زندہ نیست مصطفیٰ در سینہ او زندہ نیست

بندۂ مومن زقرآن برنخورد در ایام او نہ مکہ دیم نہ درد

یعنی آج کے مسلمان کو دیکھ کر دین حق کو نہ سمجھ کیوں کہ آج کے مسلمان اور اس کی منزل مقصود قرآن سے علیحدہ ہے اور قرآن کے علاوہ ہر دوسری چیز مسلمان کا رسم دایین بن چکی ہے آج کے مسلمان کے دل میں وہ محبت نبوی کی آتش سوزاں نہیں ہے جس کے باعث آج کا بندۂ مومن قرآن کے ثمرات سے محروم ہے اسی لئے بالکل تہی پیمانہ بن گیا ہے یہی مومن ہے جس نے قیصر دکسری کے طلسم کو توڑ پھوڑ کر رکھ دیا تھا مگر فرسوں کے خود ہی پھر سخت ملوکیت پر بیٹھ گیا یہاں تک کہ جوں جوں اس کی سلطنت قوی ہوتی گئی دین کی گرفت ڈھیلی ہوتی رہی اور ملوکیت کے خدوخال نمایاں ہوتے گئے اور خلافت اسلامیہ نے ”منہاج نبوت“ سے ہٹ کر ”ملک عنوض“ کی شکل اختیار کر لی۔ یہی وجہ ہے کہ ملوکیت نے زاویہ نگاہ عقل ہوش اور رسم و راہ سب ہی کچھ بدل دیا ہے اب لے ملت روسیہ! تو نے دستور کہن سے دل برداشتہ ہو کر ایک طرح دیگر ڈالی ہے اور قیصریت کی ہڈیاں چور چور کر دی ہیں تو تجھے چاہئے کہ اپنے خمیر میں نورانیت بھی پیدا کرے اور ہماری سرگذشت سے عبرت حاصل کرے اب تجھے اس ”لات دہل“ قیصریت و کسرت ”ملوکیت سرمدار“ ہی کے بتوں کی طرف دوبارہ متوجہ نہ ہونا چاہئے اب اس ”دنیاے پیر“ کو ایک ایسی ملت کی ضرورت ہے جو بشیر و نذیر“ دونوں صفتوں سے مستوف ہو اور فرنگ کے ایٹن اور دین دونوں پرانی چیزیں ہونگی ہیں اب ”ویر کہن“ کی طرف نہ جا! ہاں تیرے کرنے کا کام صرف اتنا ہے کہ جہاں تو نے خداوندان کہن کا کام تمام کر کے ایک اہم خدمت انجام دی ہے محض اس شکست و ریخت پر ہی بھروسہ نہ کرے بلکہ اس کے بعد تعمیر نو کی بھی ضرورت ہے اس لئے تجھ کو ”لٹسے“ والا کی طرف آجانا چاہئے تاکہ تو نفی سے گذر کر راہ اثبات کو حاصل کر لے اور زندہ جاوید ہو جائے اگرچہ تو ایک ”نظام عالم“ کی تڑپ ضرور رکھتا ہے مگر افسوس ہے کہ اس کے لئے کسی ”اساس محکم“ کی تلاش نہیں ہے، اب سن ہم بتاتے ہیں کہ وہ ”اساس محکم“ کیا ہے۔

داستان کہنہ شستی باب باب فکر را روشن کن ازام الکتاب

اگر تو نے اسے ملت رو سیہ! داستان کہن کو دھو دیا ہے اور داغ سے محو کر دیا ہے تو اپنی قوت فکر یہ
کو قرآن سے روشن کرے یہی وہ کتاب ہے جس نے سیہ نام دنیا کو بیدار بیٹھا ہے کہ نہ لا قیصر ولا کسریٰ
کا مزدہ نہ لیا تھا۔ اگر اہل مغرب کے مکبر سے آگاہی حاصل ہو تو "ردوبی" چھوڑ اور شیریں "اختیار" کو رو رہی
دشیری کا فرق کیا ہے؟

جزبہ قرآن ضیعفی رُو باہی است فقر قرآن اصل شاہنشاہی است

فقر قرآن اختلاط ذکر و فکر فکر اکال نہ دیم جزبہ ذکر

قرآن کے بغیر اگر انسان کو ضیعفی اور شیریں مل بھی جائے تو حقیقت میں وہ باہی اور مکرو فریب ہی
کا ایک مظاہرہ ہوگا فقر قرآنی کو فقر ربانی نہ سمجھنا چاہئے بلکہ وہ شاہنشاہی کی اصل دنیا ہے اور
"فقر قرآنی" محض گمان طرز زندگی ہے اور نہ اس کی ریاضتیں اور معاہدے اتنے دشواریں اور نہ محض فلسفیانہ
کا دشواری کی تصویری دنیا ہے جو کبھی میدان عمل میں شرمندہ تشکیل نہ ہو سکے بلکہ قرآن عزیز نے جو فقر پیش
کیا ہے وہ شاہنشی کی اصل ہے چوں کہ اس کی حقیقت نہ محض فکر ہے اور نہ محض ذکر بلکہ ذکر و
فکر کا اختلاط ہے یہاں ذکر اور فکر دو تعبیریں سمجھنے کے قابل ہیں علامہ اقبال کی اصطلاح میں ذکر سے
مراد عملی پہلو اور فکر سے مراد علمی پہلو ہے یعنی جب تک انسان دونوں علمی و عملی قوتوں کا جامع نہ ہو جائے اس
وقت تک اس کی زندگی قرآنی منشا کے مطابق تشکیل نہیں پاسکتی پس ضرورت ہے کہ ذہنی آزادی پہلے مائل
کی جائے تاکہ خارجی آزادی حاصل ہو اور جب یہ بات حاصل ہوگی تو فقر قرآنی سے انسان ہم کنار ہو کر دنیا کی
حکمرانی اور خلافت کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے لے گا جو لوگ سیاسی آزادی کا خواب دیکھ رہے ہیں ان کو
پہلے ایسا نیاں اور عملیات دونوں میں قرآنی ہدایات کا پابند ہو جانا چاہئے۔

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ إِنَّهُ عَمَلُهُ غَفُورٌ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْلَمُ إِنَّهُ عَمَلُهُ غَفُورٌ

اللہ تم میں سے ایمان اور نیک اعمال سے آراستہ ہونے والوں سے وعدہ فرماتا ہے کہ وہ تمہیں زمین کی خلافت عطا

بدترین ذریعہ سے گوشخفی طور پر شروت کے آثار ہوتے ہیں مگر اجتماعی طور پر برابر فقر و مسکنت چھائی ہوئی رہتی ہے، برصغat اس کے جس قوم میں اسلامی طرز پر اقتصادی نظام کی زندگی ہوگی اور انسانوں کو فرت پر فرت حسنه ملتا ہے گا۔ وہاں حقیقی طور پر لذت حاصل ہوگی اور طبقاتی کش مکش کا خاتمہ ہو جائے گا اور سود خوار انسانوں کی حالت ایک درندہ کی سی ہو جاتی ہے کہ اپنے قرضداروں کو ہر طرح پھاڑ کھانے کے لئے تیار رہتا ہے اور اس کو خنگی اور شدت کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس کی افتاد طبیعت بالکل درشت ہو جاتی ہے اور اس میں سے روحانی نور رخصت ہو کر اس کی جان تیر و تاریک بن جاتی ہے یہاں تک تو "سرمادارانہ نظام" پر تنقید فرمائی گئی، اب آگے ذرا "اسلامی نظام" کی چند خصوصیات کی طرف بھی اشارہ کر دیا جاتا ہے پہلے بھی گذر چکا ہے کہ قرآن عزیز نے زمین کو انسان کے لئے "مٹا عالمک" فرمایا ہے اور یہ سرمایہ دارانہ ذہنیت کہ زمین کا مالک حقیقی زمین وار ہی ہے اس کو ہر طرح کسان پر جبر و بردستی کا حق ہوتا ہے۔ پھر اس کے مقابلہ میں اشتراکی نظریہ کہ سب کچھ زمین کی ملکیت کا اختیار مساوی طور پر انسان کو حاصل ہونا چاہئے، غرض ان دونوں متضاد نظریوں کے درمیان اسلام نے ایک اعتدالی صورت پیدا کر دی اور فیصلہ کر دیا کہ زمین، سرمایہ اور کائنات کی ہر چیز اور خود انسان بھی اپنی ذات کا آپ مالک نہیں بلکہ تمام اللہ تعالیٰ کے مملوک میں البتہ مالک حقیقی نے انسان کو اپنی ہر بانی سے تعزیت کرنے اور استعمال کرنے کی اجازت دی ہے پھر اس کے بعد ملکیت کے پردے چاک کر دیئے جاتے ہیں کہ ملکیت کیا ہے اس کی شوکت و حکومت سے حق کا پرچم سرنگوں ہونے لگتا ہے، تمام انسانی آبادیاں برباد ہو جاتی ہیں اور ایک جادوگری ہوتی ہے جس سے اقوام غالب کمزوروں کو فنا کر دیتی ہے قرآن عزیز نے خاص طور پر اس کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَشْرَدُوهَا
وَجَعَلُوا عِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ
بے شک ملک "جب کسی آبادی میں داخل ہو جاتے ہیں
تو اس کو بگاڑ دیتے ہیں اور وہاں کے عزت مندوں کو

ذلیل کرتے ہیں اور ایسا ہی کرتے رہتے ہیں۔

پھر انسانی مساوات کی حقیقت اس طرح سمجھائی جاتی ہے کہ تمام انسان جب زمین ہی سے پیدا ہوئے ہیں اور اس کی غذائیں کھاتے ہیں تو گو یا نفس واحد کی طرح ہیں ان میں افتراق اور پراگندگی پیدا کرنا مناسب نہیں چاہیے کہ تمام انسان ایک ہی خدائے واحد کے پرستار ہو کر دطن اہل زر و گندہ بوکے تمام بتوں کو توڑ ڈالیں۔ زندگی اسی میں مضمر ہے

ذرا اور سنئے قرآنی پیغام کیلئے؟ اور اس نے دنیائے انسانی میں اپنے انقلابی پروگرام کے ذریعہ کیا تحریک اٹھائی ہے۔

نقش قرآن تادریں عالم نشرت نقش ہائے کاہن و پاپائست

ناش گویم آنچه در دل مضمر است ایں کتابے نیت چہینے دیگر است

یعنی جب قرآنی علوم اور ان کے عملی نتائج کا دنیا نے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا اور صفحہ ہستی پر قرآن کے نقش و نگار بھرنے لگے تو عالم پاپائیت کا اصول باطل ہو گیا اس قرآنی انقلاب کو دیکھ کر صاف کہہ دینا پڑتا ہے کہ اس کے باعث دنیا کی کایا لپٹ گئی اور زیادہ کیا بتایا جائے اتنا سمجھ لینا چاہئے کہ قرآن عزیز ایک زندہ پائیدہ اور ناطق کتاب ہے اور حق تعالیٰ کی طرح "پیدا" اور "نہال" ہے مشرق و مغرب کی تقدیریں اس میں پوشیدہ ہیں کاش اس کا خیال پیدا ہو جائے دور حاضر کے مسلمان کو پیغام یہ ہے کہ وہ اب میدان عمل میں سرگرم کار ہو جائے سرکوتھیلی پر رکھ کر دنیا کی "بساط سیات" پر نمودار ہو جائے اور قرآن عزیز کا اجتماعی پروگرام دنیا کے آگے رکھ دے اور قرآنی تعلیم لیسٹوڈنٹ ماڈل ۱ بنیفقون قل العفو" (کیا خرچ کیا جائے، لوگ دریافت کرتے ہیں صاف کہہ دو کہ حاجت سے زیادہ جو ہو خرچ کر دو) کو دنیا کے گوش ہوش تک پہنچا دیا جائے۔ پھر مسلمان کا اصلی کام یاد دلانے ہیں۔

آفریدی شرح دائیں دگر اندکے ہا نور قرآنش نگر

از ہم دزیر حیات آگہ شوی ہم ز تقدیر حیات آگہ شوی
 تم نے ایک نئی شریعت نیا آئین اگرچہ گھڑ لیا ہے مگر ذرا قرآنی نور بصیرت کی روشنی میں اس پر تنقیدی
 نظر ڈالو تو تم کو معلوم ہو گا کہ تم زندگی کے زرد ہم سے واقف ہو چکے ہو اور تقدیر حیات تم پر ظاہر ہو گئی ہے
 اس کے بعد مسلمانوں کے موجودہ ماحول پر کس قدر عمدہ بات کہی ہے۔

محقق مابے سے دہے ساقی است ساز قرآن را نو اہا باقی است

ہم مسلمانوں کی اجتماعی زندگی میں نہ تو وہ شراب قرآنی ہے اور نہ کوئی ایسا ساقی ہے جس سے ہوم قرآنی
 شراب ملتی ہے اگرچہ قرآنی علوم کی تدوین و ترتیب اس کی تفسیر و تشریح میں مسلمانوں نے کافی کاوشیں
 اٹھائی ہیں تاہم ابھی تک اس کے بے شمار گوشے باقی ہیں اور جوں جوں انسانی فہم و عقل ترقی کرتے
 جائیں گے اور عقل انسانی کے عجایب اٹھنے جائیں گے قرآنی نئے انسان کو مسرور کرتے جائیں گے ایک
 حدیث نبوی میں وارد ہے کہ ”قرآنی عجایب“ کبھی ختم ہونے والے نہیں ہیں“ سچ ہے اللہ تعالیٰ نے بھی
 صاف فرما دیا ہے۔ لَوْ كُنَّا الْبَحْرُ حِجْدًا اِذَا الْيَكْمَاتُ مَهَبِي لَنَقُذَّ الْبَحْرَ قَبْلَ اَنْ تَنْقُذَ كَلِمَاتِ رَبِّي
 وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (کہت)

اس کے بعد بتاتے ہیں کہ قرآن (ذکر حق) کے لئے کسی قوم کی کسی زمانہ اور کسی جگہ کی کوئی احتیاج
 نہیں ہے اگر اس کو ایک قوم جھوٹے گی تو دوسری قوم کے حوالے کر دیا جائے گا اب مسلمانوں کی قرآن سے
 بے پروائی اور اس کے بجائے تقلید و ظن کی پیروی سے میری روح لرزتی ہے کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ موجودہ
 مسلمانوں کو پوری طرح محروم کر کے دوسری کسی قوم کو یہ دولت گراں مایہ سونپ دی جائے۔

از مسلمان دیدہ ام تقلید و ظن ہر زمانہ جانم بلرز در بدن

ترسم از روزے کہ محروم ش کنند آتش خود بر دل دیگر زند!

اس کے بعد ”پیرومی“ اپنے زندہ رود کو شعر سنانے کی فرمائش کرتے ہیں، اور سید انصافی کی طعن

دیکھ کر بعض حقائق و اشکات کئے جاتے ہیں جس کے اندر خاص طور پر یہ بات بتائی گئی ہے۔

درگذر مثل کلیم از رود نیل سوئے آتش گام زن مثل خلیل

نغمہ مرے کے دارد بے در دست ملتے را می برد تا کوئے دوست

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح "رود نیل" سے گذر جانا چاہئے یعنی حب فرعون اور فرعونوں نے حضرت موسیٰ کا قاتل کیا تو حضرت موسیٰ نے اپنی لاشی سمندر پر ماری جس سے سمندر میں ایک صاف راستہ نکل آیا اور پھر فرعون اپنے لشکر سمیت ڈوب گیا یہ واقعہ قرآن عظیم نے متعدد مقامات پر مختلف بلاغت پرور اسالیب سے پیش فرمایا ہے۔

یہاں مقصود یہ ہے کہ آج بھی ضرورت ہے کہ "ضرب کلیم" کے ذریعہ ماعطل کے "رود نیل" کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا جائے اور اس میں سے خیر و خوبی کے ساتھ سلامتی سے پار ہو جائیں اور اُسے اُسے فرعونیانِ دقت کو ڈبسنے کے لئے چھوڑ دیا جائے چنانچہ ہم آج اس کا مشاہدہ کر رہے ہیں کہ جن کی ضرب میں کلیمی قوت ہے وہ دقت کی تمام فرعونِ طاقتوں کے سامنے سر تسلیم خم کرنے سے انکار کر دیتے ہیں اور ہر اس تحریک سے نہایت دانائی سے نکل جاتے ہیں جو اسلام و فطرت کے خلاف ہوتی ہے اور جن میں "موسوی" صداقت نہیں ہوتی وہ ہل چکے "رود نیل" میں اندر موج ہو کر فنا ہو جاتے ہیں۔ دوسرے مصرعہ میں بھی اس قرآنی داستانِ عبرت کی طرف نہایت تلخ لکنا یہ کیا گیا ہے کہ جب حضرت خلیل اللہ ابراہیم علیہ السلام نے اپنی قوم، وطن، اور برادری کے تمام غیر فطری نظریات کا انکار کر دیا تو ان کے سامنے دو چیزیں پیش کی گئیں یا تو اپنی فطری وجدان کی صداقت حق سے دست بردار ہو جائیں، توحید کے عطف چھوڑ دیں اور غیر اللہ کی پرستش قبول کر لیں یا "آگ میں جلیں" اور مصائب و تکالیف کا جھیلنا گوارا کر لیں حضرت ابراہیم نے اپنی خدا وادفہم و بعیرت اور نور نبوت کے مطابق "آتش نورد" کو پسند فرمایا اور بے خطر آگ میں کود جانا گوارا فرمایا اسی طرح کج بھی دوراں دنیا کے انسان کے اُسے آگ میں یا تو حق کا اعتراف و اقرار کر کے دقت کی تمام غرودی طاقتوں کا حکم قبول کیا جائے یا انکار کر

کے ابراہیمی سنت کی پیروی کی جائے مگر جس مومنون میں ابراہیمی ایمان طبعی ایقان کی روشنی ہوگی وہ حق و صداقت کی راہ میں آفات و مصائب کو برداشت کرنا آسان سمجھے گا اور انکار حق کی راہ کبھی نہ اختیار کرے گا۔ اس کے سلسلے "آتش نمرود" اسی طرح سرد ہو جائے گی جس طرح حضرت ابراہیم کے حق میں ہوئی تھی اور اس "ابراہیمی مرد" کے نفع سے "بوسے دوست" آنے لگے گی اور اس کے نتیجے میں ایک ملت "انکی تشکیل ہوگی جس کو وہ کوئے دوست کی طرف لے جائے گا یعنی ابراہیمیت اختیار کرنے کے بعد تمام نمرودی طاقتیں سرنگوں ہو جائیں گی اور اس کو مقام غلتہ اور "اہل بیت" کا جلیل القدر منصب اللہ تعالیٰ کی جانب سے عطا ہوگا گو عارضی طور پر اس کو ابراہیمی ابتلا کے ماحول سے گزرنا پڑے گا، اس کے بعد زندہ رود غزل سنانے لگتا ہے جس میں لطیف پیرایہ کے ساتھ مہجورہ دور کے مدعیان دین ضعیف کی شکوہ سنجی اور نالائقی پر ماتم کیا جاتا ہے ایک شعر سن لیجئے۔

چہرہ ہرما کہ در دینِ حرمے ساختہ اند

اہل توحید یک اندیش و دو نیم اندہم

اس کے بعد فلک عطار و ختم ہو گیا ہے اور فلک زہرہ میں پہنچتے ہیں، (باقی)

اقبال اور ہندوستان

(از جناب لطیف احمد صاحب شیرانی)

ہر چند کہ اقبال جیسی عالمگیر شخصیت کو وطن کی چار دیواری میں محدود کرنا اور اس کے وسیع خیالات کو وطن پرستی کی زنجیروں میں جکڑنا ایک سعی لاحاصل سعی معلوم ہوتی ہے تاہم اس حقیقت کو بھی نظر انداز نہیں کیا جا سکتا کہ اقبال سرزمین ہند میں ہی پیدا ہوا، اسی ملک میں تربیت پائی اور عمر کا بیشتر حصہ نہ صرف یہیں بسر کیا بلکہ ملک کی سیاست میں بھی لمبا اوقات پیش پیش ہے۔ لہذا فطری طور پر اس ملک کی فضا اور بیچ در بیچ مسئلے نے اقبال کی شاعری پر ضرور بالضرور اثر چھوڑا ہوگا۔ سطور ذیل میں اقبال مرحوم کو ایک ہندوستانی کی حیثیت سے پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ لیکن شروع میں ہی یہ سمجھ لینا ضروری ہے کہ اقبال عوام الناس کے نظریہ کے مطابق وطن پرست نہ تھے کیونکہ جہاں علامہ مرحوم نے یہ فرمایا ہے کہ۔

ماتے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا ہم بلیں ہیں اس کی یہ گلستان ہمارا
دہاں ساتھ ساتھ یہ بھی کہہ گئے ہیں۔

اٹھو مری دنیا کے غریبوں کو بگا دو کاخ امرا کے درو دیوار ہلا دو
جس کھیت سے بہقان کو میسر ہو دزی اس کھیت کے ہر خوشہ نگندم کو جلا دو

اور مطالعہ یورپ نے یہ امر علامہ مرحوم کو اچھی طرح ذہن نشین کر دیا تھا کہ وہ نام نہاد وطن پرستی جو عوام کا مصلح نظر بنی ہوئی ہے ہمہ گیر تہذیب عالم کے لئے کم قاتل کا اثر رکھتی ہے۔ شاعر مشرق کے الفاظ میں اس قسم کی وطن پرستی آذر تہذیب کے ترشوائے ہوئے اصنام میں سب سے بڑا خدا ہے۔ اور اس کے

تباہ کن اثرات کو علامہ صاحب ذیل کے الفاظ میں پیش کرتے ہیں:-

اقوام جہاں میں ہے رقابت تو اسی سے تسخیر ہے مقصود تجارت تو اسی سے
خالی ہے صداقت سے سیاست تو اسی سے مکر و دھوکا گھر ہوتا ہے غارت تو اسی سے
کسی خاص ملک کو اپنے ذاتی مفاد کی خاطر دیگر کمزور ممالک پر قہر کم کا جو رستم روار کھتا اقبال کے نظریہ کے
مطابق ایک ایسی غلطی ہے جس کا نتیجہ ظلم ملک کو بالآخر بھگتنا پڑتا ہے۔

دیار مغرب کے رہنے والو خدا کی بستی دکان نہیں ہے
کھرا جسے تم سمجھ رہے ہو وہ اب زیرِ کم عیار ہو گا
تمہاری تہذیب اپنے خنجر سے آپ ہی خود کشی کرے گی
جوشِ نازک پر آشیانہ بنے گا ناپائیدار ہو گا

اللہ اللہ یہ پیش گوئی جو علامہ مرحوم نے ۱۹۰۷ء میں کی صرف سات ہی سال بعد جنگ عظیم کی صورت
میں پوری ہو گئی۔ اس جنگ سے تہذیبِ عالم کو بالعموم اور ہندن یورپ کو بالخصوص کتنا بڑا صدمہ
پہنچا روزِ روشن کی طرح واضح ہے طرفِ تریہ کہ اُس جنگ کے اثرات ہنوز اچھی طرح زائل بھی نہ ہونے
پائے تھے کہ اسی سرزمینِ یورپ کو بیس سال بعد ہی پھر اگر اس سے بھی زیادہ تباہ کن جنگ سے دوچار
ہونا پڑا جو اس قلیل عرصے میں دنیا کے ہر گوشہ میں پہنچ چکی ہے۔

اقبال کو اس قسم کے جذبہ وطنیت سے سخت نفرت ہے جس کا نتیجہ ملک کے لئے تعمیر کے بجائے تخریب

کی صورت میں رونا ہوا۔

ہم سطور ذیل میں واقعات اور خود علامہ مرحوم کے کلام کی روشنی میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کریں
کہ مرحوم نے اپنی زندگی کے کسی دور میں بھی اپنے وطنِ عزیز کو فراموش نہیں کیا اور یہ کہنا کہ انہیں ہندستان
سے کسی قسم کی ہمدردی نہ تھی سراسر غلط اور بے بنیاد ہے اور کسی شخص کے اوصاف حمیدہ کو صرف اس لئے

نہ سزا ہنا کہ وہ کسی خاص فرقہ، جماعت یا خطہ سے متعلق ہے انصاف کے قطعی سنا فی اور انتہا درجہ کی پختائی اور غلامانہ ذہنیت کا آئینہ دار ہے اقبال مرحوم کے معترضین کی تردید تو سر عبد القادر نے ہی بانگ درا کے دیباچہ میں بوجہ احسن کر دی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اگر اقبال مرحوم یہ یہ محسوس کرتے کہ ان کی شاعری سے ان کی "درآمدہ قوم" اور ان کے "بد نصیب" ملک کے امراض کا علاج ہو سکتا ہے تو شاید وہ شاعری کو بالکل ہی ترک کر دیتے۔

وہ نظمیں جو اقبال نے اوائل عمر میں لکھیں ایک نظریہ سے جان کیڈس کی یاد دلاتی ہیں یعنی شاعر دنیا کی مختلف اشیاء پر نظر ڈالتا ہے اور اس مطالعہ فطرت سے وہ نقوش جو اس کے دماغ پر مرسم ہوتے ہیں انہیں سیدے، سیدے لفظوں میں بیان کر دیتا ہے۔ فلسفہ کی گونا گون گہرائیوں سے ان نظموں کو دور کا بھی تعلق نہیں ہی دیر ہے کہ ان میں اقبال کی اپنے اجر طے دیار سے محبت بہت ہی واضح الفاظ میں ملے سائنے آتی ہے مثلاً بانگ درا کی بسم اللہ ہی حسب وطنی کے اشعار سے ہوتی ہے:-

اے ہمالہ! لے فیصل کشور ہندوستان چو مت ہے تیری پیشانی کو جھک کر آسمان

تجھ میں کچھ پیدا نہیں دیر نیز در کی نشان تو جواں ہنگر دوش شام و سحر کے درمیان

ایک جلوہ تھک کلیم طور سینا کے لئے

تو تجھ سی ہے سراپا چشم بینا کے لئے

علی ہذا القیاس ترانہ ہندی کی ابتدا ملاحظہ ہو:-

سائے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا ہم بلیس ہیں اس کی یہ گلستان ہمارا

غربت میں ہوں اگر ہم رہتا ہے ازل میں سمجھو ڈیل ہمیں بھی دل ہو جہاں ہمارا

لے انگریزی زبان کا مشہور شاعر۔

شاید ہی کسی دوسرے شاعر نے جذبہٴ دلفنیت کو اُن سے زیادہ شاندار اور پر غلوص الفاظ میں پیش کیا ہو:-

یونانیوں کو جس نے حیران کر دیا تھا سارے جہاں کو جس نے علم و ہنر دیا تھا
مٹی کو جس کی حق نے زر کا اثر دیا تھا ترکوں کا جس نے دامن ہیر و سک بھر دیا تھا
میرا وطن وہی ہے - میرا وطن وہی ہے

لبریز ہے شراب حقیقت سے جام ہند سب فلسفی ہیں خطہ مغرب کے رام ہند
یہ ہند یوں کے فکر فلک رس کلبے اثر رفعت میں آسمان سے بھی اونچا ہے رام ہند
اس دلہن میں تھے ہیں ہزاروں ملک سرشت مشہور جن کے دم سے ہے دنیا میں نام ہند
سبحان اللہ کاش اقبال کی حب الوطنی پر انگشت نمائی کرنے والے لعصب کا چشمہ اتار کر مندرجہ بالا اشعار کو پڑھیں۔

بعد ازاں جب اقبال مرحوم نے ہندوستان کی طرف بہ نظر فکر و تدبر دیکھا تو یہی خیالات الفاظ ذیل میں ہلکے سائے آئے ہیں:-

رلاتا ہے تیرا نظارہ لے ہندوستان مجھ کو کہ عبرت خیز ہے تیرا خاندان سب فناؤں میں
وطن کی فکر کرنا دان مصیبت آنیوالی ہے تری بربادیوں کے مشورے میری سناؤں میں
نہ سمجھ سکے تو مٹ جاؤ گے اسے ہندستان والو تمہاری داستان تک بھی نہ ہو گی داستانوں میں
یہی آئین قدرت ہے یہی اسلوب فطرت ہے

جو ہے راہ عمل میں گامزن محبوب فطرت ہے

آہستہ آہستہ اقبال کے اشعار پر فلسفہ کارنگ غالب آتا گیا اور ساتھ ہی ساتھ انہوں نے یہ بھی محسوس

کرنا شروع کیا کہ وہ محض ایک شاعر ہی نہیں بلکہ ایک مصلح و ریفارمر بھی ہے اور یہ وہی نظریہ ہے جو دُورِ دورِ
اور شیلے کے پیش نظر تھا۔ درڈزور تھ نے توصات طور پر لکھا ہے کہ وہ یہ چاہتا ہے کہ دنیا اس کی طرف
اس طرح دیکھے گویا کہ وہ کوئی استاد ہے۔ شیلے نے اگرچہ یہ لکھا ہے کہ اس کو نا صحانہ شاعری سے نفرت
ہے لیکن ساتھ ہی ساتھ وہ دنیا کی حالت کو سدھارنے کا سب سے بڑا مدعی بھی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اقبال
کی ادائل عمر کے علاوہ باقی قریباً تمام نظمیں نا صحانہ اور اصلاحی رنگ میں ڈوبی ہوئی ہیں۔ اقبال مرحوم کا
سب سے موثر اور مشہور پیغام خودی کا ہے اور اس ضمن میں نقاد حضرات نے اس چیز پر بار بار زور دیا
ہے کہ اس تخیل کے لئے علامہ مرحوم نقشے اور گوٹے کے مرہون منت ہیں۔ ہمیں اس نظریے سے کلی طور
پر اختلاف نہیں لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یورپ کے وسیع فلسفہ سے اقبال مرحوم کو یہی پہلو کیوں
اس قدر پسند آیا کہ وہ تمام عمر اسی کا راگ الاپتا رہا۔ ہماری رائے میں اس
کی وجہ صرف یہ ہو سکتی ہے کہ اقبال نے اپنے ملک کی ابتر حالت دیکھ کر اس کا سبب
معلوم کرنے کی کوشش کی اور وہ بالآخر اس نتیجہ پر پہنچے کہ ہم اپنی خودی
کو بالکل فراموش کر بیٹھے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ ہمیں ہندوستان کی ہر چیز سے
نفرت ہے اور یورپ کی ہر چیز سے محبت :-

علم غیبی را موعظی اندوختی	روئے خویش از غاۓ اش افروختی
ارجمندی از سفارش می بڑی	من ندام تو توئی یا دیگر ی
عقل تو زنجیری افکار غیر	در گلوئے نفس از تار غیر
بر ذمات گنگوہا مستعار	در دل تو آرزو ہا مستعار
تقریبات را نوا ہا خواستہ	مرد ہا میت را قبا ہا خواستہ

بادہ می گیری بہ جام از دیگران جام ہم گیری مدام از دیگران

یہاں یہ امر خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ جہاں ایک طرف اقبال نے اپنے تخیلات کا بیش قیمت حصہ یورپ سے اصل کیا وہاں دوسری طرف وہ اپنے ہندوستانی بھائیوں کو مات صاف بتلاتے ہیں کہ وہ یورپ کے اصولوں کو اپنے لئے باعث امتحان نہ سمجھیں اور دلاستی سونے کو ہندوستانی کسوٹی پر نہ پرکھیں۔ نئی روشنی کے فوٹالوں کو اقبال کا یہ نظریہ خاص طور پر دعوت نکردیتا ہے۔ ہم ہیں سے ابنِ منطقی داغ یہ فلسفہ چھٹتے ہیں کہ ہمیں کم از کم یورپ سے اچھی چیزیں حاصل کر لینی چاہئیں اور بری چیزوں کو چھوڑ دینا چاہیے۔ منطق اگرچہ یہ بالکل صحیح ہے لیکن عملی زندگی میں دقت یہ پیدا ہوتی ہے کہ جب انسان بہت سی اچھی بری چیزوں میں سے صرف اچھی چیزیں نکلنے کی کوشش کرتا ہے تو ان اچھی چیزوں کے ساتھ چند ایک بری چیزیں بھی خود بخود ضرور چلی آتی ہیں۔ مثلاً ہم یورپ سے اشتراکیت لیتے ہیں اس کے ساتھ ساتھ اتحاد اور بلدی کا نا بھی یقینی ہے اور اقبال کے زاویہ نگاہ سے تو یورپ میں سرے سے کوئی اچھی چیز نہ ہی نہیں ہے۔

ذکرِ فرنگ کا اندازہ اس کی تائید کی سے کہ بجلی کے چراغوں سے ہے اس جوہر کی ترقی بال جبریل میں وہ مغربی تہذیب کی کم مانگی اور اس میں صحیح انخیالی کے فقدان کا بھانڈا ان الفاظ میں بھوڑتے ہیں۔

یورپ میں بہت روشنی علم و ہنر ہے	حق یہ ہے کہ بے چشم حواں ہے یہ ظلمات
رعنائی تعمیر میں، رونق میں، صفا میں	گرجوں سے کہیں بڑھ کے ہیں بکلوں کے عمارت
ظاہر میں تجارت ہے حقیقت میں جوا ہے	سود ایک کا لاکھوں کے لئے مرگِ مفاجات
یہ علم، یہ حکمت، یہ تدبیر، یہ حکومت	پیتے ہیں لہو پیتے ہیں تعلیم مسادات
بیکاری و غربانی و میخواری و افلاس	کیا کم ہیں فرنگی مدنیت کے فتوحات

اسی طرح شاعر مشرق صرب کلیم میں "ابی منیا" کے زیر عنوان لکھتے ہیں:-

تہذیب کا کمال شرافت کا ہے زوال غارتگری جہاں میں ہے اقوام کی مناس
 بہرگز گ کو ہے بڑھ معصوم کی تلاش
 اسے واسے ابروئے کلیہ کا آئینہ رومانے کر دیا سر بازار پاش پاش
 پیر کلیہ یہ حقیقت ہے دل خراش
 ”مغربی تہذیب“ کے زیر عنوان شاعر مشرق فرماتے ہیں :-

فدا دلب و نظر ہے فرنگ کی تہذیب کہ روح اس منیت کی رہ سکی زعیف
 روح میں پاکیزگی تو ہے ناپید ضمیر پاک و خیال بلند و ذوق لطیف
 پیام مشرق میں بھی یورپی تہذیب کا خاکہ قریب قریب ان ہی الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔

یاد ایلے کہ بودم در خمتان فرنگ جام اور روشن تر از آئینہ اسکندر است
 چشم مست نے فروش بادہ را پروردگار بادہ خواران را نگاہ ساتی اش پیغمبر است
 جلوہ او بے کلیم و شعلہ او بے خلیل عقل ناپہر و امتاع عشق را غارتگر است
 دیہہ ہائیں گرمی ایک آہ بیتا باز نیست رمزاں میں خانہ را یک لغزش مستانہ نیست

(میں خانہ فرنگ)

دوش رفتہ بہ تماشا لئے خرابات فرنگ شوخ گفتار زندے دلم از دست رבוד
 گفت این نیست کلیہ کہ بیانی در دے صحبت و خترک زہرہ و ش دنائے درود
 این خرابات فرنگ مست و ذ تاثیر میش آنچہ مذموم شمارند نماید محمود
 (خرابات فرنگ)

اقبال مرحوم کے لئے ہندوستان میں سب سے زیادہ افسوسناک امر اس ملک کی محکومی تھی۔ ان

لے پوپ کی طرف اشارہ ہے لے نطشے کی طرف اشارہ ہے

کے عقیدہ کے مطابق آزادی ہر فرد اور ہر ملک کا پیدائشی حق ہے۔ جہاں علامہ مرحوم کو اپنے مقصد کی رفعت کا احساس ہے وہاں انہیں یہ بھی معلوم ہے کہ وہ ایسے غلام ملک کا فرو ہے جہاں غلامی کی کنجریا کو توڑنے کے لئے کسی قسم کی کوشش نہیں کی جاتی۔

تاثیر ہے یہ میرے نفس کی کہ خزان میں مرغان سحر نواں میری صحبت میں ہیں خورند
لیکن مجھے پیدا کیا اس دلیں میں تو نے جس دلیں کے بندے ہیں غلامی پر رمضانند
علمی، اقتصادی اور سیاسی رہنما موجود ہیں لیکن چونکہ خود ان کی ذہنیت غلامانہ ہے لہذا وہ عوام کو بھی یہی سبق دیتے ہیں:-

شاعر بھی ہیں پیدا، علم بھی، حکما بھی خالی نہیں قوموں کی غلامی کا زمانہ
مقدمہ ہے ان اللہ کے بندوں کا مگر اک ہر اک ہے گو شرع معافی میں لیگانہ
”ابہتر ہے کہ شیوں کو سکھا دیں رسم آہو باقی نہ رہے شیر کی شیر کی کافرانہ
کرتے ہیں غلاموں کو غلامی پر رمضانند تاویل مسائل کو جانتے ہیں بہانہ
محکومی اقبال کے نزدیک ایک اس قسم کی برائی ہے جس سے لازمی طور پر ہمہ قسم کی دوسری برائیاں پیدا ہوتی ہیں۔
غلامی کیا ہے؟ ذوق حسنِ زیبائی سے محرومی جسے زیبا کہیں آزاد بندے، ہے وہی زیبا
بھروسہ کر نہیں سکتے غلاموں کی بصیرت پر کہ دنیا میں نقطہ مردانِ حر کی آنکھ ہے مینا

در غلامی تن ز جاں گرد و تہی از تن بے جاں چہ امید نہی
ذوق ایجاد نمود از دل رود آدمی از خویش تن غافل رود

محکومی کے بڑے اثرات، کہ اقبال نے مزید وضاحت سے بیان کیا ہے ”پنجاب کے پیر زادوں سے“
کے زیرِ عنوان شیخ مجتہد کی محضر پر علامہ مرحوم فرماتے ہیں:-

کی عرض یہ میں نے کہ عطا فقر ہو مجھ کو آنکھیں مری بنا ہیں لیکن نہیں بیدار
 آئی یہ صدا سلسلہ فقر ہوا بند ہیں اہل نظر کشور پنجاب سے بیزار
 عارف کا ٹھکانہ نہیں وہ خطہ کہ جس میں پیدا حکم فقر سے ہو طرہ و دستار
 باقی حکم فقر سے تھا دلولہ حق طرول نے چڑھا یا نشہ خدمت سرکار
 یہ صرف غلامی ہی کی لعنت ہے کہ صحیح معنوں میں علم ہندوستان میں نایاب ہے۔ علامہ مرحوم نے
 ان خیالات کو ایک نہایت اچھوتے پیرائے میں اپنی مشہور نظم پریم پریم میں پیش کیا ہے۔ اپنے وسیع مطالعہ
 کے باوجود مرید ہندی کو اقبال کرنا پڑتا ہے کہ

پڑھ لئے میں نے علوم شرق و غرب روح میں باقی ہے اتنگ درود و کرب
 اور پھر ذیل کی قسم کے استفسارات اپنے پیر سے کرنے پر مجبور ہے :-

اے نگہ تیزی مرے دل کی کشاد کھول مجھ پر نکتہ حکم جہاد
 سر آدم سے مجھے آگاہ کر خاک کے ذلے کو بہر و ماہ کر

گر چہ رونق ہے بازار وجود کون سے سوئے میں ہے مرد دل کا سود
 کس طرح قابو میں آئے آب و گل کس طرح پیدا ہو سینے میں دل

علم و حکمت کاٹے کیونکر سراغ کس طرح ہاتھ آئے سوز و درد و داغ
 مرید ہندی کو آخر کار یہ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ

ہند میں اب نور باقی ہے نہ سوز اہل دل اس دلیں میں ہیں تیرہ روز

حضرت علامہ اقبال مرحوم تو سرے سے اس امکان ہی سے منحرط ہیں کہ محکومی انسان کو قابل

قبول بھی ہو سکتی ہے جبکہ یہ قانون فطرت کے خلاف ہے :-

آدم از بے بصری بندگی آدم کرد گوہرے داشت دلے نذر قباد و جم کرد

یعنی انہوئے غلامی زرگاہ خوار تر است من ندیم کہ سگے پیش سگے سر خم کرد
خوشی کی کا انحصار بھی آزادی پر ہی ہے۔ ہر وہ ملک اور قوم جو غلامی کی زنجیروں میں پالیستہ ہے۔ ملی اتقائی
سیاسی غرضیکہ ہر دنیوی پہلو سے ترقی کے میدان میں آزاد قوموں سے پیچھے ہٹنے پر مجبور ہے۔

آزادی کی اک آن ہے محکوم کا اک سال کس درجہ گراں سیر ہیں محکوم کے اوقات
آزاد کا ہر لحظہ پیام ابدیت محکوم کا ہر لحظہ تہی مرگ مفاجات
آزاد کا اندیشہ حقیقت سے منور محکوم کا اندیشہ گرفتار خرافات
محکوم کو پیروں کی کراست کا ہے سودا ہے بندہ آزاد خود اک زندہ کرامات

ہو بندہ آزاد اگر صاحب الہام ہے اس کی نگہ فکر و عمل کے لئے ہمیز
محکوم کے الہام سے اللہ بچائے غارتگر اقوام ہے وہ صورت چنگیز
مادر وطن کی اس نار و زبوں و دسا مذہ حالت پر شاعر مشرق بار بار انہوہا تہ ہے چنانچہ جاوید نامہ میں
ارشاد ہوتا ہے

باز گو از ہند و از ہندوستان آنکہ باکاش نیرزد بولستان
آنکہ اندر مسجدش سہنگامہ مرد آنکہ اندر دیوار آتش فسرد
آنکہ دل از بہر اوخوں کردہ ایم آنکہ یادش را بہ جان پروردہ ایم
از غم مکن غم او را قیاس آہ ازاں معشوق عاشق ناشناس

اس در ماندگی کا علاج قوت حاصل کر کے غلامی کی زنجیروں کو توڑ ڈالنے میں ہی ہو سکتا ہے۔ اسی لئے علامہ
مروم فرماتے ہیں کہ ہر ہندوستانی کو چاہئے کہ باہمی تفرقات کو دور کر کے ایک منظم اور مضبوط قوم بنائے۔ ورنہ
طوق غلامی ہمیشہ ہمیشہ کے لئے اس کی گردن میں پڑا ہے گا۔

تقدیر کے قاضی کا یہ فتویٰ ہے ازل سے کہ ہے جرم ضعیفی کی سرِ امرگ مغفلات

مشہور و معروف مثنوی پس چہ باید کردے اقوام مشرق میں اسکے چند برافزائی ہندیاں، کلمہ بر عنوان علامہ مرحوم لکھتے ہیں:-

لے ہمالہ الے اعلک الے رودنگ	زیستن ناکلے چناں بے آب درنگ
پیر مرداں از فرست بے نصیب	نوجواناں از محبت بے نصیب
شرق و غرب آزادمانچیر غیر	خشت ماسرماہ تعمیر غمیر
زندگانی بر مراد دیگر ال	جادو ال مرگ است نے خواب گراں
مہندیاں بایک دگر آویختند	فتنہ ہائے کہنہ باز انگیختند
تافرنگی قے از مغرب زمین	ثالث آمد در نزاع کفر و دین

کس نداند جلوہ آب از سراب

انقلاب: انقلاب: الے انقلاب

یہ اشعار خاص طور پر اس لئے قابل ذکر ہیں کہ یہ حضرت علامہ نے اپنے وصال سے صرف

تین چار سال پیشتر کہے اور اس طرح یہ اشعار اس امر کا بین ثبوت ہیں کہ مرحوم نے اپنی زندگی کے آخری دور میں بھی جبکہ ان کی شاعری پر ان کے مذہب کا رنگ غالب تھا اپنے ملک کو فراموش نہیں کیا۔

زورِ عشق از باد و خاک آبِ نیت

زورِ عشق از باد و خاک آبِ نیت قولش از سختی اعصاب نیت
 عشق با نانِ جوینِ خمیر کشاد عشق در اندامِ مہ چاکے نہاد
 کلمہ غم و دہے ضربِ شکست لشکرِ فرعون بے حربے شکست
 عشق در جاں چوں پشم اند نظر ہم در دلی خانہ ہم بیرون در
 عشق ہم خاکِ ترو ہم خاکِ است کار او از دین و دانش برتر است
 عشق سلطان است بہر ہاں میں ہر دو عالم عشق را زیرِ نگین
 لازمان و دوشِ فرداے ازو لا مکان و زیرِ دبالاے ازو
 بچوں خودی را از خدا طالب شود جملہ عالم مرکب او را کب شود
 آشکارا تر مقامِ دل ازو جذبِ ایں دیر کبں باطل ازو
 عاشقانِ خود را بیز داں می دہند عقل تا ویلی بقرباں می دہند

عاشقی؟ از سوہ بے سوئی خرام

مرگ را بر خویش تن گرداں حرام

(جادید نامہ اقبال)

خیر جو سر و بلند، اے بھل نرم گام

زندگی سوز و ساز، بے سکونِ دام	فاختہ شاہیں شود، از تپشِ زیرِ دام
ایہیچ نیاید ز تو غیر بکو و نیاز	خیر جو سر و بلند، اے بھل نرم گام
کوثر و تسنیم برد، از تونشِ طاعل	گیر ز مینائے تاک باد، اُکینہ فام
زشت و کوزادہ و ہم خداوند است	لذتِ کردار گیر، گامِ بہر جوئے کام
خیز کہ بنماست مملکتِ مازہ	چشمِ جہاں ہیں کشا، بہر تماشا خرام
قطرِ لبے مایہ، گوہرِ تابندہ شو	از سرِ گردِ دل بیفت، اگیرِ بدیا مقام
یتغ درخشندہ، جانِ جہانے گسل	ہو بہرِ خود را نما، آسے بر دلِ از نیام
بازوئے شاہیں کشا، خونِ زلال بریز	مرگ بود باز را، ز لیستن اندر کتام

تو نہ ستناسی ہنوز شوقِ بے دردِ وصل

پسیتِ حیاتِ دوام؟ سوختنِ ناقص

”پیامِ مشرق“ اقبال،

حکمت قرآنی اور اصلاح تمدن

ایک صاحب سوال کرتے ہیں :-

”سورہ آل عمران میں تیرہویں رکوع سے اٹھارویں رکوع تک جنگ احد پر سبیل تبصرو کیا گیا ہے، مگر یہ عجیب بات ہے کہ تیرہویں رکوع میں جنگ احد پر تہیدی تقریر بھی شروع ہی کی تھی کہ یکایک بیچ میں سود کی حرمت کا ذکر کیا جائے چودہویں رکوع کا بیشتر حصہ اسی مضمون پر مشتمل ہے اور اس کے بعد آیت وَلَا تَتَّبِعُوا أَكْثَرَ مَا نَزَّلْنَا وَالْكَافِرُونَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ سے پھر جنگ احد پر کلام شروع کیا گیا ہے۔ اس موقع پر دو سوالات پیدا ہوتے ہیں:

(۱) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً کا اپنے باقبل اور بابعد سے کیا ربط ہے؟ ایک جنگ کے واقعات پر کلام کرتے ہوئے بیچ میں یہ بحث آخر کس تعلق سے چھیڑی گئی؟
(۲) اس موقع پر خاص طور سے سود در سود یا بڑھا چڑھا کر سود لینے کو منع و تحریم کیے کیوں مخصوص کیا گیا؟

جو لوگ قرآن مجید کی تعلیمات کو مدبرانہ اور محققانہ انداز میں سمجھنے کا شوق رکھتے ہوں ان کیلئے

من جلد دوسرے امور کے یہ بھی ضروری ہے کہ قرآن مجید کے تاریخی پس منظر (HISTORICAL BACK GROUND) کو سامنے رکھیں۔ اس طرح نہ صرف یہ کہ آیات کا باہمی رابطہ سمجھنا ان کے لیے آسان ہوگا، بلکہ وہ اس حکمت تشریع کو بھی سمجھ سکیں گے جسے احکام کے مندرجہ ارتقائے میں ملحوظ رکھا گیا ہے۔

جہاں تک اسلام کے بنیادی اصولوں کا تعلق ہے، قرآن مجید نے ابتدا ہی میں ان کا صاف صاف بے کم و کاست اعلان کر دیا تھا، اور آخر وقت تک ان میں کوئی تغیر و تبدل نہیں کیا۔ یہ کہ مخلوقات کا اللہ بجز اللہ وحدہ لا شریک نہ کے اور کوئی نہیں، یہ کہ عبادت اور استعانت اس ایک آلہ کے سوا کسی کے لیے نہیں، یہ کہ ہر ہر انسان اسی ایک حاکمِ علی کے سامنے جواب دہ ہے اور بالآخر اپنے پورے کارنامہ حیات کے ساتھ اس کی عدالت میں پیش ہونے والا ہے، یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تمام نوع انسانی کی طرف اللہ کے رسول ہیں اور قرآن اللہ کی کتاب ہے اور صراطِ مستقیم بجز اسلام کے اور کوئی نہیں، یہ تمام باتیں معویہ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی ابتدا میں جس طرح کہی گئی تھیں، اسی طرح آخر وقت تک کہی جاتی رہیں۔ ان میں کوئی ارتقار نہیں۔ جو دعویٰ اول دن کیا گیا تھا وہی آخر تک قائم رہا۔ فرق جو کچھ ہوا وہ صرف اتنا تھا کہ کبھی اسے تشریح کے ساتھ بیان کیا گیا اور کبھی اختصار کے ساتھ۔

بخلاف اس کے تمدنی اصلاح (SOCIAL REFORM) کے باب میں قرآن نے تدریج کو ملحوظ رکھا ہے۔ ابتدا میں تمام تر زور ایمان کو مستحکم کرنے پر صرف کیا گیا، اور اس کے ساتھ مذہبیت صالحہ کے وہ اصول ذہن نشین کرائے جاتے رہے جن پر آگے چل کر نئی تہذیب کی عمارت تیار کرنی تھی۔ مکہ منظرِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مشن تمام تر انہی دو باتوں تک محدود تھا۔ اس کے بعد مدینہ میں جب عملی تہذیب کی تعمیر شروع کی گئی، اور وقت آیا کہ مدینہ صالحہ کے ان مجرّد اصولوں (ABSTRACT PRINCIPLES) کو جنہیں مکہ میں پیش کیا گیا تھا متعین صورت (CONCRETE FORM) میں اجتماعی زندگی کے اندر نافذ کیا جائے، تو اس کام میں بھی جلد بازی سے کام نہیں لیا گیا کہ پورے اصلاحی پروگرام کو یک نخت علی جا پہنچا دیا جاتا، بلکہ تدریجی عمل کا طریقہ اختیار کیا گیا۔ نبی سوسائٹی جیسے نئی گئی، جیسے جیسے مواقع پیش آتے گئے ان کے لیے قانون بنایا جاتا رہا۔ ہر نئے اصلاحی قدم کے لیے آمادگی نفس کوغ (PSYCHOLOGICAL MOMENT) کا انتظار کیا جاتا، اور جب وہ موقع آتا تو ایسے موثر انداز میں حکم سنایا جاتا کہ سیدھا

دلوں کی ہوں میں اتر جاتا اور وہاں سے کامل اطاعت بن کر علی دنیا میں نمودار ہوتا۔

تمدن کی اصلاح کے لیے قرآن کے پیش نظر جو پروگرام تھا اس کی ایک دفعہ یہ بھی تھی کہ معاشی معاملات میں سے سود کے عنصر کو بالکل خارج کر دیا جائے، اور اس کی جگہ انسان اور انسان کے معاشی تعلقات کو فیضی فراخ دینی اور امداد باہمی کی روح پر قائم کیا جائے۔ اس دفعہ کو نافذ کرنے میں بھی وہی طریقہ اختیار کیا گیا جس کا اوپر ذکر ہوا ہے۔ مکہ مظہر میں سود کی حرمت کا کوئی اعلان نہیں کیا گیا، بلکہ محض اس نئے معاشی نظریہ کو پیش کرنے اور دعاگوں میں اتارنے کی کوشش کی گئی کہ انفرادی سرمایہ داری (INDIVIDUALISTIC

CAPITALISM) اگر غرضی اور تنگ نظری پر مبنی ہو۔ جو سود خواری کی اصلی بنیاد ہے۔

تو اس کا نتیجہ اہتماعی نقصان ہے، اور جو فردیہ جماعت دشمنی کا (ANTI SOCIAL) شیوہ اختیار کرتا ہے وہ اگرچہ بظاہر بھلنا پھولنا نظر آتا ہے، مگر آخر کار دنیا اور آخرت دونوں میں اپنی بربادی کا سامنا فرما کر رہتا ہے۔ بخلاف اس کے اگر اسی انفرادی سرمایہ داری کی بنیاد جماعتی حقوق کے صحیح احساس پر مبنی ہو تو اس سے بظاہر فرد کی دولت گھٹی نظر آتی ہے، مگر درحقیقت وہ بڑھتی ہے، کیونکہ جو فرد جماعتی خوشحالی میں مددگار بنتا ہے وہ نتیجہ دنیا میں بھی اپنی دولت بڑھاتا ہے اور آخرت میں بھی۔

کیا یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ اللہ جس کو چاہتا ہے فرجی کیا

رزق دیتا ہے اور جسے چاہتا ہے ناپاک دیتا ہے۔ یقیناً

اس میں ایمان لانے والوں کے لیے بڑی نشانیاں ہیں

لہذا تو اپنے رشتہ دار کو اور مسکین اور مسافر کو اس کا حق

دے۔ یہ فعل ان لوگوں کے لیے بہتر ہے جو اللہ کی نوری

چاہتے ہیں اور بالآخر وہی فلاح پانے والے ہیں

اور یہ جو تم سود دیتے ہو تاکہ بعض لوگوں کے مال میں

اَوْ لَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ يَبْسُطُ

الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ

فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ

قَادِرٌ ذَا الْقُوٰى حَقُّهُ وَالْمُسْكِيْنَ

وَابْنِ السَّبِيْلِ ذٰلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِيْنَ

يُرِيْدُوْنَ وَجْهَ اللّٰهِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ

الْمُفْلِحُوْنَ وَمَا اَتَيْتُم مِّنْ رَّبِّ لَيْزٌ

فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِي بَوْلًا عِنْدَ اللَّهِ
 بڑھوتری ہو تو اللہ کے نزدیک تو اس مال نہیں ٹھتا
 وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ ذِكْوَةٍ قَرِيدٍ وَلَا وَجْهَ
 البتہ مال ان کا بڑھتا ہے جو خدا کی خوشنودی کے لیے
 اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْحِقُونَ (الروم-۴۱)
 زکوٰۃ دیتے ہیں۔

اس کے ساتھ ہی مکہ معظمہ کی زندگی میں اس نئی معاشی پالیسی کے لیے جسے آگے چل کر نافذ کرنا تھا، دوسرے پہلوؤں سے بھی زمین تیار کی جاتی رہی۔ انسان کی حقیقی ضروریات جو دولت پہنچ جائے اسے جمع کرنے کی سخت مذمت کی گئی کیونکہ خود غرضانہ سرمایہ داری کی ابتدا اسی مقام سے ہوتی ہے۔ بخلاف اس کے ایک طرف تجارتی کاروبار کی ہمت افزائی کی گئی اور دوسری طرف باریاباً یہ امر ذہن نشین کیا گیا کہ جو کچھ تم کماؤ اس میں تمہاری جماعت کے کم نصیب افراد کا حق ہے۔ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْسُورِ۔

اتنا کام مکہ معظمہ میں کیا جا چکا تھا۔ اس کے بعد مدینہ طیبہ پہنچ کر جب نئی اجتماعی زندگی کی بنا رکھی گئی تو اس معاشی پالیسی پر عمل درآمد کرنے کے لیے مناسب موقع کا انتظار کیا جانے لگا ہجرت کے تیسرے سال جب جنگ احد واقع ہوئی تو وہ موقع آگیا۔ جنگ احد میں مسلمانوں کی شکست کا اصل سبب مال کا لالچ تھا جس کی وجہ سے مسلمانوں کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اور اپنی ڈیوٹی سے ہٹ کر جماعت کے وجود کو خطرے میں ڈال دیا کہ تاخیر پر نظر رکھنے والوں سے پوشیدہ نہیں، غزوہ احد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین ہزار شرکین کے بالمقابل اپنی سات سو کی مختصر جمیعت کو بہترین جنگی موقف (STRATEGICAL POSITION) پر رکھا تھا، یعنی حد کی پہاڑی آپ کی پشت پر تھی اور دشمن کے لیے گھیر ڈالنے کا کوئی موقع نہ تھا۔ احد کی جانب سے شرکین کے لیے عقبی حملہ کرنے کا صرف ایک راستہ تھا جس پر حضور نے عبداللہ بن جبر کے تحت ۵۰ تیر اندازوں کا ایک مضبوط دستہ بٹھادیا تھا تاکہ اگر دشمن اس طرف سے حاکم کرنا چاہے تو یہ دستہ دوسری

سے اس کو تیروں پر رکھ لے۔ اس جنگی نقشہ کی کامیابی کا تمام تردد اور مدار اس امر پر تھا کہ تیر اندازوں کا یہ دستہ اپنی جگہ سے نہ ہٹے۔ چنانچہ حضور نے ان کو سخت تاکید دی کہ اگر ہمیں شکست ہو اور تم دیکھو کہ سکاری پرندے ہمیں اُچکے لیے جا رہے ہیں تب بھی ہماری مدد کو نہ آنا، اور اگر ہم غیباب ہوں اور تم دیکھو کہ دنیا کی دولت لٹ رہی ہے تب بھی اپنی جگہ سے نہ ہٹنا، لیکن جب معرکہ کارزار گرم ہوا اور بہادرانِ اسلام نے مار مار کر مشرکین کے منہ پھیر دیے اور شکست خوردہ دشمن کے لشکر میں لوٹ شروع ہوئی تو تیر اندازوں کی یہ جماعت اپنے آپ کو قابو میں نہ رکھ سکی۔ پچاس میں سے ۴۰ آدمی اپنی جگہ چھوڑ کر مالِ غنیمت پر جا گری اور مشرکین کو موقع مل گیا کہ پشت کے درے کی طرف سے حملہ کر کے مسلمانوں کو گھیر لیں۔ اسی غلطی کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کی فتح شکست سے بدل گئی، ان کے بہترین آدمی شہید ہوئے، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زخمی ہو گئے، اور ایسا سخت وقت آگیا کہ اگر مشرکین کی عقل نہ ماری گئی ہوتی اور وہ بلا کسی مقول وجہ کے خود بخود پانہ ہو گئے ہوتے تو مدینہ کی بھی خیر نہ تھی۔

یہ تھا وہ نفیاتی موقع جس کو معاشی اصلاح کا پہلا قدم اٹھانے کے لیے جن لیا گیا۔ احد سے واپس مدینہ پہنچتے ہی سورہ آل عمران کی وہ آیات نازل ہوئیں جن کا ذکر سائل نے اپنے سوال میں کیا ہے۔ ان آیات میں غزوہ احد پر صبرہ کرتے ہوئے شکست کا اصلی سبب جو شخص کیا گیا ہے وہ یہی ہے کہ تم میں سے بہت سے لوگ مال کی محبت میں مبتلا ہیں اور یہ زبردستی تمہیں نافرمانی پر آمادہ کر دیتی ہے نیز یہ کہ تم میں صبر و تقویٰ کی جگہ وہن اور شل (ضعف) پایا جاتا ہے جو نتیجہ ہے حب دنیا کا۔

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدًا إِذْ
تَحْسَبُوا أَنَّكُمْ مُّيَادِنُكُمْ طَحْتًا إِذَا فُتِنْتُمْ
وَمِنَّا زَعَمْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ
مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلْنَاكُمْ رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ
اللہ نے تو تم سے جو وعدہ کیا تھا وہ پورا کر دیا تھا یعنی یہ کہ
اگر تم صبر و تقویٰ اختیار کرو گے تو تمہیں فتح ہوگی چنانچہ
جنگِ ابتدائی حمہ میں تم ہی ان کو مار رہے تھے مگر جب
اللہ نے تمہیں وہ چیز دکھائی جو تمہیں محبوب ہے یعنی مالِ فانی

مِنْكُمْ مَنْ يُدِ الدِّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُدِ الْآخِرَةَ نَمَكَّرُ لَهُمْ عَنْهُمْ هُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِنْكُمْ

اور اسے دیکھ کر تم میں کمزوری آگئی اور تم نے (اپنے پر)
عبداللہ بن جبیر سے حکم میں جھگڑا کیا اور رسول کی منافقانی
کی (تو وہ وعدہ ختم ہو گیا) تم میں سے بعض دنیا چاہتے

ہیں اور بعض آخرت۔ پس اللہ نے تم کو کفار کے مقابلہ سے پسپا کر دیا تاکہ تمہاری آزمائش کرے۔

بِأَيِّهَا الدِّينَ امْشُوا وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً وَلَا تَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

لے ایمان والو! بہت بڑھا چڑھا کر سود نہ کھایا کرو۔ اور
اللہ سے ڈرو کہ اسی طرح توقع کی جاسکتی ہے کہ تم
فلاح پاؤ گے۔

مطلب یہ ہوا کہ یہ مال کی محبت جو تمہارے دلوں میں جائز فطری حد سے بڑھ گئی ہے اور جس کی وجہ سے تمہاری روح میں کمزوری پیدا ہو گئی ہے، اس کے بڑھنے کا سبب یہ ہے کہ تم مدتوں سود خواری کے خوگر ہو، جس نے تمہارے قلب کے ریشہ ریشہ میں مال کی محبت پیوست کر دی ہے۔ تم جب اپنے کسی حاجت مند بھائی کو کچھ مال دیتے ہو تو ایک ایک دن گن کر اس پر اپنے فائدے کا حساب لگاتے چلے جاتے ہو۔ اس عادت اور خصلت سے بڑھ کر اور کوئی چیز عشقِ زر کی بیماری پیدا کرنے والی ہو سکتی ہے۔ لہذا اس کا علاج یہ ہے کہ کم از کم سود در سود اور ہر سال بڑھتا چڑھتا سود تو آج ہی سے چھوڑ دو۔

لَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً، سود کی دو صورتیں تھیں۔ ایک یہ کہ کسی شخص کو مثلاً ایک سال کے وعدے پر روپیہ قرض دیا اور
پہلے ایک شرح سود مقرر ہو گئی۔ دوسرے سال کے آغاز میں اگر قرض ادا نہ ہوا تو پھر ایک سال کی ہمت دی اور شرح سود
پہلے سے بڑھا دی گئی۔ اس طرح ہر سال شرح سود میں اضافہ کیا جاتا رہتا تھا۔ دوسری صورت یہ تھی کہ کافی مدت تک
اگر سود نہ ادا ہوتا تو سود کی رقم کو اصل میں شامل کر کے اس پر پھر سود لگایا جاتا۔

یہ شخص مشورہ نہ تھا بلکہ حکم تھا اور ایسا سخت تاکید کی حکم تھا کہ اس کے بعد ہی وہ تہمدیدی فقرہ ارشاد ہوا جسے سن کر سارے مسلمان کانپ اٹھے۔ فرمایا:

وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ
لَكُمْ فِي يَوْمٍ
ڈرو اس آگ سے جو کافروں کے لیے ہبت کی گئی ہے۔

مسلمان، اور اس آگ میں ڈالا جائے جو کافروں کے لیے مہیا کی گئی ہو! اس سے بڑھ کر ایک سچے مسلمان کے لیے خوفناک بات اور کیا ہو سکتی ہے؟ اسی بنا پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ یہ آیت قرآن کی سب سے زیادہ ڈراؤنی آیت ہے، کیونکہ اس میں مسلمان کو دھکی دی گئی ہے کہ اگر اس نے اللہ کی حرام کی ہوئی چیز سے پرہیز نہ کیا تو اسے وہ سزا دی جائے گی جو کافروں کے لیے مقرر کی گئی ہے۔

اس کے بعد بتایا گیا کہ عشق مال اور بندگی زر کی جگہ مسلمان میں کیا صفات ہونی چاہئیں اور وہ تقویٰ کیا ہے جس کے متعلق ہم نے تم سے وعدہ کیا تھا کہ اگر تم میں صبر اور تقویٰ ہو تو ہم تمہاری مدد کریں گے۔“

وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ
تُحْمُونَ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن
رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ
وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ
يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ
وَالْكُلُوبِ الْغَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ
النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ
الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا

اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو امید ہے کہ تم پر رحم کیا جائے گا۔ اور دوڑو اپنے رب کے رحمت کی طرف اور اس جنت کی طرف جس کا پھیلاؤ آسمانوں اور زمین کی وسعتوں جیسا ہے، جو متقیوں کے لیے مہیا کی گئی ہے۔ (کون متقی؟) وہ جو تنگ حالی اور خوش حالی دونوں حالتوں میں اپنے مقدور بھراء خدا میں خرچ کرتے ہیں، جو غصہ کو پی جاتے ہیں اور انسانوں کے قصور معاف کر دیتے ہیں۔ ایسے ہی محسنوں کو اللہ پسند ہے۔

أَلْفُسُهُمْ ذُكِّرُوا لِلَّهِ فَاسْتَعْمُوا ذَلِكُمْ رَادِّعِي كُون؟، وہ جو کبھی اگر کوئی برا کام یا اپنے نفس پر ظلم
وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّ دَا رِیعنی گناہ کرتے بھی ہیں تو ذرا انہیں خدا کا خیال آجاتا ہے
عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ہ جس کے اثر سے وہ اپنے گناہوں کی معافی مانگنے لگتے ہیں اور

اللہ کے سوا کون ہے جو گناہوں کی معاف کرنے والا ہو؟ (یہ متقی) اپنے فعل پر جان بوجھ کر اصرار نہیں کرتے۔

اس طرح اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو بتا دیا کہ اگر مشرکین اور کفار کے مقابلہ میں غلبہ اور فتح چاہتے
ہو تو اپنے اندر سے دنیا طلبی، زبردستی، انسانی خواہشات کی بندگی نکال ڈالو اور ان کی جگہ یہ ایجابی
(POSITIVE) خوبیاں پیدا کرو، تاکہ تمہارا اخلاقی مرتبہ ان سے بلند ہو جائے، اور تم زمین پر حسد کی
نیابت کے اہل بن جاؤ۔ ورنہ اگر تم بھی اخلاقی حیثیت سے ویسے ہی رہے جیسے کفار و مشرکین
ہیں، تو آخر تم سے اللہ کا کیا رشتہ ہے، اور کفار قریش سے کیا دشمنی ہے کہ وہ ان کے مقابلہ میں
تمہاری نصرت و حمایت کرے؟

دیکھیے! یہاں قرآنی حکمت (WISDOM) اور انسانی حکمت کا فرق کیسا حیرت انگیز ہے۔

اگر کوئی انسان، جس کی نگاہ محض اسباب دنیا پر ہوتی، جنگ، احد کے حالات، پر نگاہ ڈالتا
اور مسلمانوں کی کمزوری کے اسباب کی تشخیص کرتا، تو یقیناً اس نتیجہ پر پہنچتا کہ کفار کی مالی حالت بہت
اچھی تھی، قریش کے علاوہ عرب کے دوسرے قبائل اور مدینہ کے یہودی سرمایہ داران کی پشت پر تھے
ان کے پاس دو سو سواروں کا رسالہ تھا، ان کے بیشتر آدمی زرہ پوش تھے، ان کے اسلحہ زیادہ
اچھے تھے۔ برعکس اس کے مسلمان صرف پچاس سواروں کا رسالہ لاسکے تھے۔ ان کے پاس ہتھیار
۱۰۰ آدمی زرہ پوش تھے۔ ان کی بے سرو سامانی کا حال یہ تھا کہ اپنے مقتولوں کی تجہیز و تکفین بھی اچھی
طرح نہ کر سکے تھے۔ اس وجہ سے کفار کا پلہ بھاری رہا اور مسلمانوں نے نقصان اٹھایا۔
کمزوری کا یہ سبب تشخیص کرنے کے بعد وہ اگر کوئی علاج تجویز کرتا تو یہ کہ تاکہ مسلمانوں کو اپنی مالی

حالت درست کرنی چاہئے۔ جو لوگ ان میں سود نہیں کھاتے انہیں بھی سود خواری شروع کدینی چاہئے۔ شرح سود پہلے سے زیادہ بڑھا دینی چاہئے۔ غرض ہر ممکن طریقہ سے اپنی جماعت کی دولت میں اضافہ کرنا چاہئے۔ مگر خدائی حکمت ملاحظہ ہو کہ کمزوری کا سبب مال کی کمی کو نہیں بلکہ مال کی محبت کو ٹھہرایا جاتا ہے۔ اور کہا یہ جاتا ہے کہ اس عشق مال کی بیماری کو دور کرنے کے لئے شرح سود میں تو فوراً تخفیف کرنی چاہئے۔

اب رہا یہ سوال کہ اس مرحلہ پر صرف شرح سود (RATE OF INTEREST) کا تخفیف پر کیوں اکتفا کیا گیا؟ سود کو قطعی بند کیوں نہ کر دیا گیا؟ تو اس کا جواب وہی ہے جس کی طرف اوپر اشارہ کیا جا چکا ہے کہ اسلام نے تدریجی اصلاح کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ اسلام محض اخلاقی اصول بیان کرنے والی حکمت ہی نہیں ہے، بلکہ زندگی میں عملاً اپنے اصولوں کو نافذ کرنے والا تدبیر (STATESMANSHIP) بھی ہے۔ ایک ملک کے معاشی نظام کو یکایک بدل ڈالنا کسی طرح ممکن نہیں۔ اگر جبر اور غوریزی سے اس کی کوشش بھی کی جائے تب بھی سابق نظام کے اثرات فوراً نہیں مٹ سکتے۔ اس لیے اسلام نے اپنی جدید معاشی پالیسی پر رفتہ رفتہ عمل کیا۔ سہ سہری میں جیسا کہ ابھی بیان ہوا، جنگ احد کے بعد پہلا قدم شرح سود کی تخفیف کی صورت میں اٹھایا گیا۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلہ اور اجناس کے کاروبار میں سہ (SPECULATION) کو روکا اور ایک ہی جنس کی چیزوں کے مبادلہ میں کمی بیشی کو سود قرار دیا۔ اس کے بعد آپ نے مبادلہ (EXCHANGE) کی طرف توجہ فرمائی اور سونے چاندی بصورت جنس (BULLION) یا بصورت زر (MONEY) دونوں کے مبادلہ میں ناجائز نفع بازی (PROFITEERING) کا دروازہ بند کر دیا۔ آخری ضرب اور تیسلمہ کن ضرب فتح مکہ کے بعد لگائی گئی جبکہ قریب قریب پورا عرب اسلام کا سیاسی اقتدار قبول کر چکا تھا۔ اس وقت پورے دور کے ساتھ حکم دیا گیا کہ اَحَلَّ اللّٰهُ الْبَيْعَ وَحَبَّلَ الْوَيْلَ۔

"اللہ نے بیع کو حلال اور سود کو حرام کر دیا ہے" اِنْفُوا اللّٰهَ وَ ذُرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا۔
 "اللہ سے ڈرو اور کچھ سود تمہارا لوگوں کے ذمہ باقی ہے اسے چھوڑ دو" فَإِنْ لَّمْ تَعْلَوْا فَانْكَرُوا بَحْرِبَہِ
 قَوْلِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ ؕ اِنْ اَرَاكُمْ اِیْسًا فَمَا لَكُمْ اَنْ تَنْتَهِیَ عَنْ سَبْعِ مِائَاتٍ سَعْدِیَّہِ
 جنگ ہے اُس وقت اسلام یہ طاقت رکھتا تھا کہ ہزار سود کو بند کر دے اور پورے ملک کے معاشی معاملات کو
 ایک نئی بنیاد پر قائم کرے، اس لئے اس نے نہ صرف تحریم سود کا اعلان کیا بلکہ اس اعلان کو بھر منوا
 کر چھوڑا۔ سودی معاملات کرنے والے قبائل کو دیکھی دی گئی کہ اس کاروبار کو نہ چھوڑو گے تو تمہارے چڑھائی
 کی جگہ گئی خجران کے عیسائیوں سے معاہدہ کیا گیا کہ سودی کاروبار بند کر دیں ورنہ اسلامی حکومت ان
 کی حفاظت سے بری الذمہ ہے۔

مطالعہ کتب!

اگر آپ کو بلند پایہ علمی اور دینی کتب کے مطالعہ کا شوق
 ہے تو "اقبال اکیڈمی" کی فرست کتب ایک آنہ
 کے ٹکٹ بھیج کر مفت طلب کریں *

مینجر "اقبال اکیڈمی" ظفر منزل

تاج پوہ۔ لاہور

صراط مستقیم

(مولوی عبدالحکیم صاحب قصوری)

خداوند تعالیٰ نے ہر مسلمان کو حکم دیا ہے کہ وہ نمازیں صراط مستقیم (سیدھے راستے) پر ثابت قدم بننے کیلئے دہرائے گی۔
اب ہمیں معلوم کرنا ہے کہ وہ کونسا صراط مستقیم ہے جس پر کامرمان ہو کر نجات حاصل ہو سکتی ہے۔ اور اس کے لغوی اور شرعی معنی کیا ہیں۔
لغوی معنی | الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِیْمُ هُوَ الطَّرِيقُ الْوَاضِعُ الَّذِي لَا اعْوَجَاجَ فِيهِ بَرَهُ صَوَاتٍ اور کھلا راستہ جس میں کسی قسم کی کجی نہ ہو اس تعریف پر تمام لغت عرب متفق ہے۔ استنباط کے لئے جویر بن عطیہ غطفانی کا شعر ملاحظہ ہو:-

امیر المومنین علی صراط اذا هوج المولاد مستقیم

شرعی معنی | مفسرین کی عبارتیں اس کی تعریف میں مختلف ہیں لیکن سب کا مال اور خلاصہ ایک ہی ہے الْمُتَابَعَةُ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ
اللَّهُ وَرَسُولُهُ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت) جیسے فرمایا تَلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَاللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنْ لَوْ كُنَّا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ کہہ دیجئے
اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اور رسول کی اطاعت کرو یہی اگر تم نے روگردانی کی تو اللہ تعالیٰ کا فضل کو اپنے نہیں کرتا۔

نتیجہ | اس آیت معلوم ہوا کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت نہیں کرتا وہ کافر ہے جیسا کہ دوسری آیت
اس کی وضاحت کر رہی ہے۔ وَمَنْ لِيَقْصِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا۔ جو شخص اللہ اور اس کے

رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کرے پس تحقیق اس کے لئے جہنم کی آگ ہے اس میں ہمیشہ رہنا ہو گا۔

قرآن وحدیث میں صراط مستقیم کی وضاحت | ۱۱، وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ

سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (ترجمہ) اور تحقیق یہ میرا سیدھا راستہ ہے پس اس کی پیروی کرو اور دوسرے راستوں
کی پیروی مت کرو ورنہ تم کو اس کی راہ سے متفرق کر دیں گے۔ اس بات سے متعلق اللہ تمہیں نصیحت کرتا ہے تاکہ تم بچو۔

رابطہ آیت | اس آیت سے پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے وضاحت کی اور بتایا کہ شرکت کر دو۔ ماں باپ کے ساتھ اسان کرو اپنی اولاد کو غربت کی وجہ سے قتل کرو غلاہری باطنی بے حیائیوں کے کچھ کسی جان کو بلا وقت قتل مت کرو تیمم کے مال کی اسن طریقے سے کفالت کر دو ترازو اور پیمانہ پورا قول کر دو جب بات کر دو انصاف کرو۔ پھر فرمایا دَبِعَہُ اللہُ اَدْفُوْا۔ اللہ کا عہد پورا کرو یعنی جو اللہ نے حکم دیا ہے اُسے کرو اور جس سے روک لے رک جاؤ پھر اعلان کیا۔ اَذِکُمْ دَعَا کُمْ بِہِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُوْنَ یہی چیز ہے جس کے متعلق خدا نے وصیت کی تاکہ تم نصیحت حاصل کرو اَذِکُمْ اَحْسَنُ حُجًی سے ایضاً عہد کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا نام صراطِ مستقیم ہے میرے اس معنی کا تائید نام ہی جبریل ان غلامین میں سے ہے۔ دَبِیْصَۃُ اللہِ الَّتِیْ اَوْصَاکُمْ بِہَا فَاَذْفُوْا۔ وَاِیْضًا ذٰلِکَ لِیَا کَانَ طَبِیْعُوْہُ فِیْہَا اَمْرُکُمْ وَنَتَهَرُ عَاہِمَا کُمْ تَمْلُکُ لَیْکَ بِہِ دَسْتِہُ سُوْکِہُ ذٰلِکَ هُوَ اَوْفَاؤُکُمْ یَعْمَدُ اللہُ عِیْنَہِ جِسْمِکُمْ مَتَّقِ اللہَ تَعَالٰی نے تمہیں حکم دیا ہے اُسے پورا کرو۔ اس کے پورا کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کا حکم دیا ہے اُسے پورا کرو اور جس سے روک لے رک جاؤ۔ اور اللہ کی کتاب اُپ راس کے رسول کی سنت پر عمل کرو۔

عہد اللہ اور صراطِ مستقیم ایک ہی چیز ہے | دلیل دَبِعَہُ اللہُ اَدْفُوْا کے بعد فرمایا اَذِکُمْ دَعَا کُمْ بِہِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُوْنَ اور صراطِ مستقیم کی اتباع کے متعلق حکم دینے کے بعد فرمایا اَذِکُمْ دَعَا کُمْ بِہِ لَعَلَّکُمْ تَذَکَّرُوْنَ اس سے معلوم ہوا کہ عہد اللہ اور صراطِ مستقیم ایک ہی چیز ہے۔

۱۲، قُلْ اِنِّیْ ہَدٰی اِنِّیْ دَرِیْ اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ دِیْنًا قِیَمًا قِلَّةً اَبْرَہِیْمَ حَنِیْفًا ذَا کَانَ مِنَ الْمَشْرِکِیْنَ۔ (ترجمہ) آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب نے مجھ کو ایک راستہ بتلایا کہ وہ ایک حکم دین ہے ابراہیم علیہ السلام کا طریقہ جس میں ذرا کجی نہیں اور وہ شرک کرنے والوں میں سے نہ تھے۔ (نکتہ) صراطِ مستقیم ملت ابراہیم سے روگردانی کرنے والے نبوت تھے یہی جیسے فرمایا وَنَنْعَبُ عَنْ قِلَّةٍ اَبْرَہِیْمَ اِلَّا مَنْ سَفِہَ نَفْسُہُ۔

عسی علیہ السلام اپنی امت کو فرماتے ہیں فَاتَّقُوا اللہَ وَاطِيعُوا اَمْرَ رَبِّیْ وَذَرُّوْا اللہَ فَاَعْبُدُوْا هَٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِیْمٌ اللہ سے ڈرو اور میری اطاعت کرو تحقیق میرا رب تمہارا رب اللہ ہے پس اُس کی عبادت کرو یہ سید ہا راستہ

ہو علیہ السلام فرماتے ہیں اِنَّ دَرَجَتِيْ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ تحقیق میرا رتبہ سیدھے راستہ پر ہے (یعنی کسی پر ظلم نہ زیادتی نہیں کرتا) اللہ تعالیٰ نے موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے متعلق سورہ الصافات میں دَلَعَدْنَا عَلٰی مُوسٰی وَهَارُونَ ذَايْنِهُمَا اَلْكُتُبِ اَمْسَيْنِيْنَ وَهَذَا يَنْهَمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ۔ اور البتہ تحقیق ہم نے موسیٰ اور ہارون علیہما السلام پر احسان کیا اور اُن کو دافع کتاب دی اور اُن کو سیدھے راستے کی ہدایت دی۔

اللہ تعالیٰ نے صراط مستقیم کا لفظ اپنی ذات کے لئے موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کیلئے علیہ السلام کیلئے ابراہیم علیہ السلام کے لئے پھر خاتم الانبیاء علیہ التیمۃ والسلام کیلئے استعمال کیا۔ اور بایں الفاظ اعلان کیا کہ اگر یہ لوگ (مجی) جو کچھ ان کو نصیحت کی جاتی ہے اس پر عمل کرتے تو اُن کے لئے بہتر ہو تا اور ایمان کو زیادہ بخیر کرنے والا ہوتا اور اس حالت میں ہم خاص اپنے پاس سے اجر عظیم عنایت فرماتے ہم اُن کو صراط مستقیم (سیدھا راستہ) بتلاتے۔ وَكَوْنَكُمْ فَعَلُوا صَالِحًا يَرْجُونَ اِنَّ كُنْتُمْ خَائِفِيْنَ اَسَدًا لَّيْتَبَيَّنَّا وَاِذَا اسْتَلَيْنَا مِنْكُمْ اُجْرًا عَظِيْمًا وَلَعَدْ يَنْهَمُ صِرَاطًا مُسْتَقِيْمًا۔

چونکہ صراط مستقیم اللہ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا نام تھا اس لئے صراط مستقیم کے متصل فرمایا وَنُطِيعُ اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ فَاُولٰٓئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ اَلْعَمَّ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصّٰدِقِيْنَ وَالشّٰهِدَةِ وَالصّٰلِحِيْنَ وَحَسُنَ اُولٰٓئِكَ رَفِیْقًا ذٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللّٰهِ وَكَفٰی بِاللّٰهِ عَلِيْمًا۔ اور جو شخص اللہ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرے تو ایسے اشخاص اُن کے ساتھ ہوں جن پر اللہ نے انعام فرمایا ہے یعنی انبیاء اور صدیقین اور شہد اور صالحین اور یہ بہت ہی اچھے رفیق ہیں۔ اس آیت سے دو سبب حاصل ہوتے ہیں (۱) جو شخص اللہ کی بتائی ہوئی باتوں پر عمل کرتا ہے وہ یقیناً صراط مستقیم پر آجاتا ہے جیسے فرمایا۔ وَالَّذِيْنَ جَاهَدُوْا فِیْنَا لَنَهْدِيْھُمْ صَبٰغًا۔ (۲) جو لوگ ہمارے بارہوں کو شش کرتے ہیں ہم اُن کو لپٹے راستے میں (۲) صراط مستقیم اللہ اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت ہی کہتے ہیں اسی لئے صراط مستقیم دمن یطعم اللہ والسر رسول فرمایا۔

صراط مستقیم کی نبوی تفسیر قرآن مجید کے متعلق اپنے ارشاد فرمایا۔ هُوَ صِرَاطُ اللّٰهِ الْمُسْتَقِيْمُ وَحَسْبُ اللّٰهِ الْمُسْتَبِيْنُ وَهُوَ الَّذِيْ كَرَّمَ الْحَيٰكِمُ۔ (وہ در قرآن مجید) اللہ کا سیدھا راستہ ہے اور اللہ کی مضبوطی ہے اور ذکرِ حکیم ہے۔ رسول اللہ

نواس بن سیمان نبی کریم صلعم سے روایت کرتے ہیں کہ آنپے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے صراط مستقیم (سید راستے) کی مثال یوں سمجھائی ہے کہ ایک سیدھا راستہ ہے اور اس کے ادھر دوسرا دیواریں ہیں اُن دیواروں میں کھلے ہوئے دروازے ہیں اُن دروازوں پر پڑے پڑے ہیں اور سستے کے کمرے پر ایک شخص کھڑا ہوا گاؤں بند لگا رہا ہے۔ کالے لوگوں کو سب ملکر صراط مستقیم میں داخل ہو جاؤ اور متفرق نہ ہو جاؤ۔ اور ایک شخص کہہ رہا ہے۔ دیکھو ان دروازوں میں سے کوئی دروازہ نہ کھولنا ورنہ سیدھے راستے سے بہک جاؤ گے۔ پس سیدھا راستہ اسلام ہے اور دیواریں خدا تعالیٰ کی حدیں ہیں اور جو اُس نے شریعت میں قائم کی ہیں اور دوانے شرعی منوعات میں ہیں اور سستے کے کمرے پر بلائی والا قرآن شریف ہے اور راستے کے اوپر سے لپکانے والا اللہ تعالیٰ کی وہ نصیحت ہے جس کا اثر ہر مسلمان کے دل میں پہنچتا ہے۔

عبداللہ بن مسعودؓ کی تفسیر | ابان بن عثمانؓ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے عبداللہ بن مسعودؓ سے صراط مستقیم کی تفسیر دریافت کی تو جواب دیا کہ جس راستہ پر ہیں محمد صلعم چھٹو گئے ہیں اور یہ جنت میں لے جائے گا اس کے اسی بائیں اور راستے میں جن کی طرف بلانے والے بہت سے آدمی ہیں جو شخص اُن راستوں پر چلا وہ دوزخ میں جائے گا پھر یہ آیت پڑھی دَانَ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ لَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ۔

صراط مستقیم اور دنیوی کامرانیاں | اس میں کچھ شبہ نہیں کہ جو شخص بھی صراط مستقیم پر آیا وہ دنیا میں تاج و تخت کا مالک ہوا دنیاوی کامرانوں نے اُس کی قدسوسی کی۔ ارشاد باری ملاحظہ ہو اللہ تعالیٰ ابراہیم علیہ السلام کے متعلق فرماتا ہے وَهَذَا رِجْلُكَ مُسْتَقِيمٌ وَآتَيْنَا فِي الدِّانِيَا حَسَنَةً وَآتَيْنَا فِي الْآخِرَةِ لَكُمْ الصَّالِحِينَ۔ اور اللہ نے ابراہیم کی صراط مستقیم پر چلایا۔ پھر ہم نے دنیا میں تمام قسم کی بھلائیاں دیں اور تحقیق وہ آخرت میں صالحین میں سے ہوں گے۔

دوسری آیت میں فرمایا۔ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَضَّلْنَا آلَآيَاتٍ يَتَوَفَّقُونَ لَكُنْ لَهُمْ دُرُوسًا مِّنْ عِندِ رَبِّهِمْ وَهُوَ إِلَهُهُمْ لِيَاكُنُوا يَعْلَمُونَ۔ اس آیت میں دو چیزیں بتائیں ایک تو صراط مستقیم پر چلنے والوں کو بہشت ملے گا۔ دوسرا۔ خدا تعالیٰ اُن کا ولی ہوگا۔ حافظ ابن کثیرؒ لکھتے ہیں کہ اس کا معنی یہ ہے کہ خدا تعالیٰ دنیا میں ان کا محافظ رہے اور مدد و معاون ہوگا۔ جیسے فرمایا اِنْ تَصَحَّرُ اللَّهُ يَنْصُرْكُمْ۔ اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو اللہ تمہاری مدد کرے گا۔

یہ تو میرا قرآنی استدلال تھا لیکن اسلام کی مکمل تاریخ اس کی کافی شہادت ہے۔

صراط مستقیم اور آخری فوائد | دنیوی فوائد بطور نمونہ پیش ہو چکے ہیں اب آخری فوائد ملاحظہ فرمائیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے دینِ
يُطْعِمُ اللَّهُ دَاوُدَ الْمَلِكَ نَاوِلَكَ مَعَكَ الَّذِيْنَ اَلْعَمَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالْقَوْدِ يَعْنِي دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالصَّلَاةُ الْحَقِيقِيَّةُ

عائشہ رضی اللہ عنہا، فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں ایک دی آ یا اور کہلے اللہ کے رسول آپ مجھے میری اپنی جان سے اور اہل عیال سے بھی ساریے معلوم کرتے ہیں جب میں گھر میں ہوتا ہوں تو بے سہمی اور سیر ہوتا ہوں یہاں تک کہ آپ کے پاس آتا ہوں اور آپ دیکھ لیتا ہوں۔ (پھر اطمینان ہوتا ہے) اور جب میں اپنی اور آپ کی موت یاد کرتا ہوں تو مجھے یقین ہوتا ہے کہ آپ جب جنت میں چلے جائیں گے۔ تو انبیا علیہم السلام کے ساتھ بلند مرتبہ حاصل کریں گے۔ اور اگر میں جنت میں گیا تو مجھے ڈسے کہ آپ مجھے نظر نہ آئیں اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ جواب نہیں دیا۔ اللہ تعالیٰ نے مذکورہ بالا آیت نازل فرمائی۔ دوسری روایت میں ابو سعید خدری روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ امانت دار اور سچا یو پارہ روبرو قیامت نبیوں صدیقوں شہیدوں اور صالحین کے ساتھ ہو گا۔

صراط مستقیم اور شیطان | صراط مستقیم چونکہ جنت میں لے جانے والا راستہ تھا اس لئے شیطان نے اُس پر قبضہ کیا اور کہا اے مولا چونکہ تو نے مجھے گمراہ کر دیا ہے لَئِنْ تَعُدُّنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ۔ (اس لئے اب میرا یہ کام ہو گا) کہ میں تیرے صراط مستقیم پر بیٹھ جاؤں گا۔ پھر اُن پر حملہ کر دوں گا اُن کے آگے سے اور اُن کے پیچھے سے اور اُن کے دائیں اور بائیں سے اور اُن میں سے اکثر لوگوں کو تو شکر کرنے والا نہ پائے گا۔

یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں میں بے شمار فرقے بن گئے ہیں صراط مستقیم کا کسی کو بھی خیال نہیں۔ جو شخص صراط مستقیم پر کامزن ہو گا اُس پر اور ایسے تمام حضرات پر شیطان کا وار لیتا نہیں چل سکے گا۔ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّ عِبَادِيْ لَكِنَّ لَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطٰنٍ تحقیق میرے بندوں پر تجھے کوئی غلبہ نہیں۔

لے یعنی جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا وہ نبیوں، راست باز لوگوں، شہیدوں اور نیکو کار لوگوں کے زمرہ میں شامل ہو گا +

سالانہ قیمت

رڈ مار سے چھ روپے

عوام سے چار روپے

پیغام حق

ظفر منزل تاج پورہ - لاہور

جلد ۶	مارچ ۱۹۴۲ء	عدد ۳
سخنہائے گفتنی	جناب پروفیسر سلیم چشتی -	۲
ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت (ترجمہ)	جناب ڈاکٹر صادق حسین صاحب الیم - بی بی ایس لاہور	۹
مطالب القرآن	سید محمد شاہ الیم - لے	از صفحہ ۱ تا ۳۲

سید محمد شاہ پرنٹر پبلشر نے دین محمدی الیکٹرک پریس لاہور میں طبع کر کے دفتر رسالہ "پیغام حق"

ظفر منزل تاج پورہ لاہور سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سخنہائے گفتنی

پیغام حق کا اجراء ۱۹۳۹ء میں جب عمل میں آیا تو میرے محترم دوست پروفیسر یوسف سلیم چشتی نے مجھ سے پورا پورا تعاون کرنے کا یقین دلایا تھا مگر انہوں نے کہ ۱۹۴۰ء سے ادھر وہ اپنے مواعید کو پورا نہ کر سکے۔ الحمد للہ کہ اب انہوں نے بہت کر کے پھر لوئے انہماک اور توجہ کے ساتھ ”پیغام حق“ کا پیغام مسلمانوں تک پہنچانے کے لئے تہیہ کر لیا ہے جس کی پہلی قسط ہم نے ناظرین سے۔ آئندہ سے انشاء اللہ اعزیز سخنہائے گفتنی لازمی طور پر پروفیسر صاحب موصوف ہی لکھا کریں گے۔ (محمد شاہ)

عام طور پر یہ خیال کیا جاتا ہے کہ سطر گاندھی ”نور نبائی“ کی بدولت، فقر پرستی، تعصب اور تنگ نظری سے بالاتر ہو چکے ہیں اور اسی لئے ان کے ”بھگت“ انہیں ”مہاتما“ کے شاندار لقب سے پکارتے ہیں۔ لیکن سچی بلین کے باوجود ہمیں آج تک سطر موصوف کی زندگی میں کوئی بات ایسی نظر نہیں آئی جس سے ”بلوئے کچوری“ نہ آتی ہو۔ موصوف اپنی رفتار اور گفتار، اندکار اور کردار غرض کہ زندگی کے ہر شعبہ میں خالص ہندو اور سخت متعصب ہندو نظر آتے ہیں۔

سوال ہو گا کہ پھر وہ کیا شے ہے جو گاندھی جی کو منجے سے جدا کر سکتی ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ منجے اور سادہ کرد وغیرہما کا ظاہر و باطن دونوں یکساں ہیں۔ وہ جس طرح دل سے مسلمانوں کے دشمن ہیں، اس طرح زبان سے بھی دشمنی کا اعلان کرتے ہیں، لیکن سطر موصوف چونکہ ”مہاتما“ ہیں اس لئے دل میں کچھ اور لکھتے ہیں اور زبان پر کچھ اور لاتے ہیں۔ دراصل اسلام دشمنی میں آپ کسی مالویہ، منجے یا سادہ کر سے کتر نہیں ہیں لیکن زبان سے اسلام دوستی کا اقرار کرتے رہتے ہیں تاکہ وہ مسلمان جو موجودہ زمانہ میں قوموں کی بنیاد اور ابطال پر لکھتے ہیں، یہ کہہ کر اپنے نفوس

کو فریب دے سکیں کہ جہاں تاجی مسلمانوں کے دوست ہیں۔

۱۹۲۲ء میں حبیب اللہ آباد کے ایک شہور کشمیری برہمن کی لڑکی نے، ایک مسلمان سے شادی کرنے کا ارادہ کیا اور یہ بد قسمت نوجوان اُس انگریزی اخبار کا ڈیٹر تھا جسے لڑکی کے باپ نے اپنے روپیہ سے جاری کیا تھا تو مسٹر گاندھی نے علی برادران سے کہا کہ اگر آپ لوگوں نے اس کو گھوٹیا کو نہ روکا تو دھرتی اور آکاش دونوں میں تصادم واقع ہو جائے گا اور ہندو مسلم اتحاد جس پر سوراج کا انحصار ہے، گوگردا حمر کی صورت اختیار کر لیگا۔

لیکن جب ۱۹۲۵ء میں عباس طیب جی کی پوتی نے ٹنکرمل کے فرزند سے پریم دیوتا کی اگیا انوسارہ، خالص دیک ریتی کے انداز میں، وواہ کر لیا تو اُسی گاندھی نے اس پوتے کو اپنی آشیرداد سے بھرپور کر دیا۔ محرمی ظفر علی خاں صاحب نے اس واقعہ کو چند اشعار میں نظم کیا تھا جنہیں ناظرین کی عبرت اندوزی کے لئے درج کرنا چاہتا ہوں۔

مسلمان ہو کے ٹنکرمل کے بیٹے کے گھر آئی	دیا ایشور کی ہے عباس طیب جی کی پوتی پر
مسلمان کا پھٹا ہند نہ کچھ بھی اُس کے کام آیا	نچھادر ہوئی شرع نجی زور نہ دھوتی پر
حسین احمد سے کہتے ہیں مدینہ کے خزن یمنے	کہ ٹوٹ ہو گئے کیا آپ بھی سنگم کے موٹی پر

خلاصہ کلام یہ کہ اگر کوئی ہندو لڑکی کسی مسلمان سے شادی کا ارادہ کرے تو مہا باپ ہے اور اگر کوئی مسلمان لڑکی کسی ہندو سے شادی کرے تو مہا پتی ہے!

کیا گاندھی جی کی فرقہ پرستی کو ثابت کرنے کے لئے کسی اور مثال کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے؟ اگر جواب ثبات میں ہے تو تازہ ترین مثال ہمارے ملک کے ٹریڈ یونین سے مل سکتی ہے۔

کچھ عرصہ ہوا، مالاباریس، ایک کانگریسی ہندو نوجوان گوبال منیار نامی نے، ایک عیسائی عصبہ میں، عوام کو بھڑکا کر پولیس

سب سے پہلے کہو، جو اس مجلس میں موجود ہے، قتل کر دو چنانچہ عوام کا راجہ عام نے، اس ہمارے قتل کے فرمان کے مطابق، اس سرکاری افسر کا اسی جگہ غائب یا لکھ کر دیا یعنی دلش بھگتی بذریعہ تشدد!

عدالت عالیہ مدراس نے مئی کو پائلن نمبر مذکور کو، بجا طور پر پھانسی کی سزا دی تاکہ قانون کا منشا پورا ہو سکے اور آئندہ کسی شخص کو یہ جرأت نہ ہو کہ وہ عوام کو قتل و غارت پر برہانگیتہ کر سکے۔

لیکن سٹرگاڈھی کو، جو فرقہ پرستی سے بالاتر ہیں، آہنہ کے دیوتا ہیں، اور نظریہ عدم تشدد کے بجا رہی ہیں، ہائی کورٹ کا فیصلہ ایک آنکھ نہ بنایا۔ چنانچہ موصوفت دار راجی کے "ہرمن" میں لکھا ہے کہ

"گو پائلن نمبر ایک حسبِ ملل نو جوان ہے، اُس نے جوش میں آکر، جمع کو اس الیکٹرک پولیس پر حملہ کرنے کی ترغیب دی چنانچہ اس حملہ کا نتیجہ یہ ہوا کہ افسر مذکور ہلاک ہو گیا۔ مدراس ہائی کورٹ نے، نو جوان مذکور کو پھانسی کی سزا دی ہے، یہی سب سے زیادہ کرنا چاہیے تھا۔ یہ سزا درست ہے لیکن اس جرم کی نوعیت اس قسم کی ہے کہ حکومت کو اس سزا میں تخفیف کر دینی چاہیے۔ مدراس نمبر ایک نے بیکل افسر کو قتل کرنے کی ترغیب دی لیکن، اور حالات حاضرہ پر بھی تو نگاہ کرو! ہم گو کہ ایسے زمانہ میں زندگی بسر کر رہے ہیں جبکہ قتل کا، کاروبار ہول پیلانہ پر ہو رہا ہے، اور روزانہ قتل کے صد ہا واقعات ایسے دونا ہوتے رہتے ہیں، جو اقوام کی دترس سے بالاتر ہیں، پس میری رائے میں، ایک نو جوان کو ایک ایسے جرم کی پاداش میں جس کے ارتکاب میں ذاتی دشمنی اور عدوت (MALICE) کا نام نشان لگ نہ ہو، پھانسی کی سزا دینا، قانون کے ساتھ سراسر استہزاء کرنا ہے۔ اندیشہ حالات میں بہت خوش ہوں کہ اخبارات اور میٹریل لائے عامہ دونوں اس امر میں کوتاہی ہیں کہ سزا میں تخفیف ہو جائے۔" (ریکارڈ ٹریبون ۱۶ مارچ ۱۹۴۲ء)

یہ ہیں وہ جذبات اور خیالات جو سٹرگاڈھی نے، ایک قاتل سے متعلق، بذریعہ الفاظ پر قلم کئے ہیں، ہمیں اس وقت اس بحث نہیں کہ یہ دکانست یا حمایت، بجا ہے یا بجا، سوال یہ ہے کہ جب ۱۹۴۲ء میں میاں علم الدین شہید نے، ایشیا تم رسول کو قتل کیا تھا تو اس وقت سٹرگاڈھی کس مل میں مرحوم کے لئے ہمدردی کا جذبہ کیوں پیدا نہ ہوا؟ مرحوم نے بھی، راجپال کو کسی ذاتی دشمنی یا عدوت کی بنا پر قتل نہیں کیا تھا۔ مزید برآں یہ کہ گو پائلن نمبر ایک ایسے شخص کو قتل کر آیا جس نے کسی جرم کا ارتکاب نہیں کیا، اور شہید کو قتل کرنے والے شخص کو قتل کیا تھا جس نے آنا بظاہر جرم کیا کہ ایک مسلمان کی نظر میں اسے برا اور کوئی

جو ہم مستور نہیں ہو سکتا کیونکہ اس نے مسلمانانِ عالم کی دل آزاری کی تھی۔

علم الدین کی حمایت تو کجا، مسٹر گاندھی نے راجپال کے اس فعل پر اس کی مذمت تک نہیں کی۔ اس کے معنی صاف یہ نکلتے ہیں کہ مسٹر گاندھی پہلے درجہ کے فرقہ پرست ہیں۔ افسوس گاندھی جی کی اس ذہنیت پر نہیں کیونکہ ہندو بہر حال ہندو یعنی دشمنِ امت ہے افسوس اگر بے توان مسلمانوں پر جو ان تعاقبِ ثابۃ کی موجودگی میں بھی گاندھی جی کو ”روحانیت کا بادشاہ“ کہتے ہیں اور ان کی رہنمائی پر بھی اعتقاد رکھتے ہیں۔

چر گویت زماں نامسلانے جُرا نیکہ پور غلیل است و آذری داند (اقبالؒ)

جاوید نامرکیم الامت علامہ اقبالؒ کی وہ تصنیف ہے جس کا شمار ادبیاتِ عالم میں بڑے اور بلاشبہ اس کتاب میں اُن کا فلسفیانہ خیال، کمال کے اس نقطہ پر پہنچ گیا ہے جس سے بالاتر مقام یا اعتبار فن کسی غیر نبی کے لئے ممکن نہیں ہے۔ میں ایک عرصے سے اس ضرورت کو محسوس کر رہا تھا کہ اس لازوال اور عظیم المثال علمی کارنامہ کو مسلمانوں سے دشنام کرایا جائے الحمد للہ کہ اس ضرورت کو ایک ایسے بزرگ نے پورا کر دیا جن کو دینی علوم سے بھی بہرہ وافر حاصل ہے اور جن کے دل میں ملت کا درد بھی موجود ہے۔ میری مراد مولانا مولوی محمد صبغۃ اللہ صاحب، مختاری مدظلہ سے ہے جو جامعہ دارالسلام عراق (مدراس) میں شیخ الحدیث ہیں، اور حکیم الامت کے کلام سے خاص شغف رکھتے ہیں۔ مجھے یقین ہے کہ یہ شرح جاوید نامہ کو سرچشمہ العظم بنا لینے کے علاوہ، اقبالؒ کے پیغام کو متعارف بھی کر سکے گی۔ جنوری کے پرچم میں اس کا ابتدائی حصہ شائع ہو چکا ہے۔ بالعمی انشاء اللہ العزیز آئندہ درج کیا جائے گا

ناظرین! اُس پاکیزہ تحریک سے ناواقف نہ ہوں گے، جو حضرت سید احمد شہید رائے بریلویؒ نے اسلام میں شروع کی تھی۔ اس تحریک کا مقصد وہی تھا جس کے حصول کے لئے، آج بھی ہر سچے مسلمان کا دل نعل درآتش بنا ہوا ہے۔

زمانہ کی تسم ظریفی اور مسلمانوں کی بد نصیبی ملاحظہ ہو کہ حقہ بازانِ فرنگ کی سحر کاریوں کی بددست، حضرت مجددؒ کی شخصیت اور ان کی تحریک دونوں، عامۃ المسلمین کی نفوس، قابلِ اعتبار بن کر رہ گئیں اور جاہل مسلمان آپ اور

آپ کی تحریک واقف نہ ہو سکے۔ برطانوی مصنفین نے حضرت موصو اور ان کی اسلامی تحریک کو ہٹا کر وہ انداز میں دنیا کے سامنے پیش کیا: اگرچہ اب ہمارے زمانہ میں، یہ طمس باطل ہو چکا ہے اور خاکِ پاک بالاکوٹ کے ذرات نے بذریعہ اسکی اپنا پیغامِ نوجوانوں کو پہنچانا شروع کر دیا ہے تاہم ڈاکٹر سر ولیم ہنٹر کی مشہور کتاب ”دی انڈین مسلمانز اینڈ دی برٹش گورنمنٹ“ کے مضامین کا ترجمہ شائع کرنا بے عمل نہ ہوگا، تاکہ اگر ایک طرف ناظرین کو یہ معلوم ہو سکے کہ انگریز اس تحریک کو کیا سمجھتے تھے، تو دوسری طرف گزشتہ صدی کے مسلمانوں کی ذہنیت کا اندازہ بھی ہو سکے کہ ان کی خودی، چونکہ اس وقت تک تعلیم کے تیزاب میں نہیں ڈالی گئی تھی اس لئے اسلام کی محبت ان کے دلوں سے محو نہیں ہوتی تھی۔ یہ کتاب ڈاکٹر ولیم ہنٹر نے جو بنگال میں انڈین سول سروس کے ایک معزز رکن تھے مسلمانوں میں سول سروس والوں کی رہنمائی کے لئے لکھی تھی۔ چونکہ اس کتاب میں ایسی معلومات ہیں جن سے ہم مسلمان بھی بہت کچھ درسِ عبرت حاصل کر سکتے ہیں اس لئے اس کا اردو ترجمہ ہمارے محترم دوست ڈاکٹر صادق حسین صاحب ایم۔ اے۔ بی۔ ایس لاہور نے لکھا ہے اس کتاب میں چار باب ہیں پہلے باب میں مجاہدین سرحد کی مختصر تاریخ اور ان کے حالات درج ہیں۔ اگرچہ مجاہدین کے لئے ولیم ہنٹر نے باغی کا لفظ استعمال کیا ہے مگر اس باب میں مجاہدین کی مساعیٰ جمیہ کے صحیح صحیح حالات بہت حد تک آگئے ہیں۔ اس پرچہ میں صرف باب اول درج کیا جاتا ہے۔ آئندہ ماہ انشاء اللہ العزیز باب دوم درج کریں گے۔

میرے رفیق کار اور محترم دوست سید محمد شاہ صاحب نے کچھ عرصہ ہوا قرآن مجید کا ترجمہ لکھا تھا، جو ہیکو لیٹیٹ نے شائع کیا ہے۔ یہ ترجمہ بفضلِ خدا بہت مقبول ہوا، اور میں علی وجہ البصیرت کہہ سکتا ہوں کہ اس ترجمہ کی بدولت اکثر مسلمانوں کو قرآن مجید کے مطالعہ کا شوق پیدا ہو گیا۔ لیکن سید صاحب موصوف نے مسلسل مطالعہ کی بنا پر یہ محسوس کیا کہ دراصل کلام اللہ کا لفظی ترجمہ تقریباً ناممکن ہے اور اس خیال نے انہیں مجبور کیا کہ، بفضلِ الہی کے اس بحرِ بے پایاں میں دوبارہ غوطہ لگائیں اور حقائق و معانی کے ابدار ہوتی، تہ سے

نکال کر لائیں۔ یعنی قرآن مجید کی آیات کے مفہوم کو، اپنی بساط کے مطابق، اپنے الفاظ میں ادا کر دیں۔

راقم الحروف نے پہلے پارہ کا ترجمہ دیکھا ہے، اس میں تین خوبیاں بہت نمایاں ہیں۔

اولاً ترجمہ سلف صالحین کے مسلک کے مطابق ہے کسی جگہ یہ کوشش نہیں کی گئی ہے کہ کلام اللہ

کو اپنے مزمومات کے سانچہ میں ڈھالا جائے۔

ثانیاً عبارت نہایت سلیس اور با محاورہ ہے، اس لئے اس کا مفہوم باسانی ذہن نشین ہوتا ہے

اور آگے پڑھنے کو دل چاہتا ہے۔

ثالثاً کلام اللہ کا مفہوم اس نہج پر پیش کیا گیا ہے کہ نہ صرف متن کا منشاء مفہوم واضح ہو جائے بلکہ

پڑھنے والا، تفسیر دل کے مطالعہ سے بھی، بڑی حد تک بے نیاز ہو جاتا ہے

میں اس اہم نکتہ کو، مثال دے کر واضح کر دوں۔

عام طور سے اَحْمَدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ اَمْرٌ حُسْنٍ الرَّحِیْمِ۔ کا ترجمہ یوں کیا جاتا ہے ”سب

تعریفیں اُس اللہ کے لئے ہیں جو پروردگار سب سے نیک ہے وہ رحمن اور رحیم ہے“ لیکن شاہ صاحب نے یوں لکھا

ہے ”تمام حمد و ثنا اور ہر قسم کی تعریف تو وصف کے لائق اللہ ہی کی ذات ہے اور وہی اس کا مستحق ہے کیونکہ

صرف وہی تمام مخلوقات کا رازق اور مربی اور نگہبان ہے۔ اس کے انعامات و اکرامات اور فیضان و رحمت

کا حلقہ اس قدر وسیع ہے جس کی انتہا نہیں ہے۔ وہ ہر لحظہ اور ہر آن، تازہ و تیار، نوبہا، احسانات کرتا رہتا ہے

اور یہ انعامات و اکرامات عارضی نہیں، بلکہ مستقل اور دائمی ہیں۔“

یعنی اس ترجمہ سے رب رحمن اور رحیم تینوں اہم اسمائے صفات کا مفہوم واضح ہو گیا۔ اور یہ انجیل

یہ ہے کہ کلام اللہ کے مطالعہ میں، ذوق و سرور اُسی وقت پیدا ہو سکتا ہے جبکہ قاری، مفہوم سے آگاہ ہو سکے۔

الترجمہ یہ کیا گیا ہے کہ اس ترجمہ یعنی ”مطالب القرآن“ کو بلا قساطر، پیغام حق میں شامل کیا جائے۔ اس

پرچم میں اس ترجمہ کی دوسری قطعہ، ہذا ناظرین ہے پہلی قطعہ جنوری و فروری ۱۹۷۲ء کے مشترکہ پرچم میں ملاحظہ

فرمانیں امید ہے کہ ناظرین اس قیمتی ترجمہ سے کما حقہ استفادہ کریں گے۔ سرسوت بہت مختصر حواشی پر لکھا گیا ہے لیکن نیز ارادہ یہ ہے کہ حب اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ ترجمہ مکمل ہو جائے گا، تو میں شاہ صاحب سے ضروری اور اہم مقامات پر تفسیری نوٹ لکھوا دوں گا تاکہ یہ چیز اپنی جگہ مکمل ہو جائے۔

میں نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ آئندہ ماہ سے رسالہ میں باب التقریظ والانتقاد کے عنوان سے ایک مستقل باب قائم کیا جائے۔ اس باب میں ہر ماہ کسی ایک شہور علمی کتاب پر تفصیلی تبصرہ لکھا کر دوں گا۔ یہ تبصرہ ”ریویو“ سے مختلف چیز ہوگی۔ جیسا کہ ناظرین کو خود ہی معلوم ہو جائے گا۔ جو بیشتر حضرات اپنی کتابوں پر تبصرہ کے خواہشمند ہوں وہ بخوشی اس موقع سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

کتاب بھیجنے کا پتہ:- (پروفیسر سلیم چشتی ۴۷ ٹپل روڈ، لاہور)

ندوة العلماء کے ایک قابل احترام پروفیسر سید ابوالحسن علی صاحب نے جو سید احمد شہید رائے بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے خاندان سے ہیں، ایک کتاب موصوف کے حالات اور سیرت میں ”سیرت سید احمد شہید“ کے عنوان سے شائع کی ہے۔ ہمارے خیال میں جو حضرات سید موصوف اور ان کے مجاہد متبعین کے کارناموں سے واقف ہونا چاہیں انہیں اس کتاب کا مطالعہ ضرور کرنا چاہیے۔ انسو ہے کہ سید صاحب مجددی کے حالات آج اچھے خاصے تعلیم یافتہ لوگوں کو بھی معلوم نہیں۔ یہ کتاب دفتر اقبال اکیڈمی سے بھی مل سکتی ہے قیمت ۲ روپے محمول ڈاک ۵۰

ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت

(از ڈبلیو۔ ڈبلیو، ہنٹر)

باب اول

انجمن ہندوستانی سرحد کی مختصر تاریخ، سید احمد بریلوی کی مسمعی، اور ہندوستانی

مسلمانوں کا انگریزی حکومت سے غیر مطمئن ہونا

بنگال کے مسلمان ایک دفعہ پھر عجیب کش مکش میں مبتلا ہیں۔ سالہا سال سے سرحد کے مجاہدین کی آبادی ہماری سرحد پر چھاپے مار رہی ہے۔ وقتاً فوقتاً وہ متعصب لوگوں کے گرد و بیچ دیتی ہے جو ہمارے کیمپ پر حملہ آور ہوتے ہیں۔ اور ہمارے گاؤں کو ہلکا کر ختم کر دیتے ہیں۔ چنانچہ ہماری فوج کو ان کے ساتھ تین تباہ کن لڑائیاں لڑنی پڑی ہیں۔ اس مخالفت کو آبادی کے لئے نہایت ہی منظم طریقہ پر جنگل میں آدمی بھرتی کئے جاتے ہیں۔ یکے بعد دیگرے مختلف سازشی مقدمات سے یہ بات بایہ ثبوت کو پہنچ گئی ہے کہ سازش کا یہ جال ہمارے تمام صوبوں میں پھیلا ہوا ہے اور پنجاب سے پرے کاغذی اکاؤنٹ کو ہندوستانی علاقہ گرم ملک کی ان دلوں سے جہاں پر دریائے گنگا سمندریں جا کر تلبے اس قسم کے مسلسل سازشی اداروں سے ملا ہوا ہے۔ ان سے ایسے سازشی اداروں کا پتہ بھی چلا ہے جو گنگا کے دہانے سے بڑی باقاعدگی کے ساتھ روپیہ اور آدمی حاصل کرتے ہیں اور ان کو ہماری جرمنی سڑک پر منزل منزل گزارتے ہوئے باغی کیمپ میں پہنچا جیتے ہیں جو یہاں سے دوبارہ اہل کیست پر واقع ہے۔ بڑے بڑے زمین اور دولت مند اشخاص اس سازش میں حصہ لے رہے ہیں۔ روپیہ پہنچانے کے لئے اپنی جوتی بنگال۔

طریقے کو جو باغیانہ سازش کا ایک نہایت ہی خطرناک کام ہے کمال ہنکاری سے ایک بے ضرر مہاجنی کاروبار کا رنگ دے دیا گیا ہے۔

جو مسلمان زیادہ متعصب ہیں وہ تو کھلم کھلا بغاوت میں حصہ لے رہے ہیں اور باقی تمام مسلمان علانیہ جہاد کی فرضیت پر بحث میں مصروف ہیں۔ گذشتہ نو ماہ سے بنگال کے سرکردہ اخبارات نے اس بحث پر کام کے کام لیا ہے کہ مسلمانوں پر ملکہ کے خلاف بغاوت کرنے کا فرض عاید ہوتا ہے یا نہیں سب سے پہلے شمالی ہندوستان کے علماء کا متفقہ فتویٰ شائع کیا گیا۔ اس کے بعد بنگال کے مسلمانوں نے اس موضوع پر ایک رسالہ شائع کیا۔ اور شیعہ جماعت بھی جو ہندوستان میں بہت ہی اقلیت میں ہے کچھ نہ کچھ شائع کرنے سے گریز نہ کر سکی۔ کچھ مہینے تو ہمارے انگلو انڈین اخبارات اُن چند فسادِ مسلمانوں کا مذاق اُٹاتے رہے جو بڑی سرگرمی سے اس سوال کا جواب تلاش کرنے میں سرگرداں تھے کہ اگر ہم نے ملکہ کے خلاف بغاوت نہ کی تو کیا ہم اپنی روح کو تباہی سے بچا سکتے ہیں۔ مگر علماء اور فقہاء کے متفقہ فتوے کی تمام اشاعت کے بعد ہمارے ہوملٹوں پر یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی ہے کہ یہ مسئلہ مذاق ہی مذاق نہیں بلکہ ایک خطرناک پہلو بھی رکھتا ہے۔ وہ متعلقہ کاغذات جو خود مسلمانوں نے شائع کئے ہیں اس بات کا صاف صاف پتہ دے رہے ہیں کہ اس وقت ہماری ہندوستانی سلطنت ایک نہایت ہی خطرناک درز سے گزر رہی ہے۔

اس شائع شدہ مواد سے ہر عقلمند آدمی کو اس بات کا یقین ہو جائے گا کہ مسلمانوں کا نڈر طبقہ تو کئی سال سے کھلم کھلا بغاوت میں حصہ لے رہا ہے اور باقی تمام قوم ایک نہایت ہی اہم ملکی مسئلہ میں پریشان ہو رہی ہے "بغاوت کے فرض" کو باقاعدہ طور پر اعلیٰ الاعلان شریعت اسلامی کا ایک ہم قانونی مسئلہ بنالیا گیا ہے چنانچہ ہر مسلمان مجبور ہو گیا ہے کہ اپنے عقیدہ کا اظہار کرے اور اپنے ہم مذہبوں کے سامنے کھلم کھلا بتلائے کہ وہ مرحد پار کے باغی کیس ہیں کچھ نہ کچھ حصہ لیتا یا نہیں۔ وہ ہمیشہ کے لئے اپنے متعلق قطعی فیصلہ کرے کہ آیا اسے ایک سچے محبِ مسلمان کی طرح زندگی بسر کرنا ہے یا ملکہ معظمہ کی پُر امن رعایا کی حیثیت سے مسلمانوں نے کسی قطعی فیصلہ پر

پہنچنے کے لئے صرف ہندوستان کے علماء ہی کے فتوؤں پر اکتفا نہیں کیا بلکہ وہ مکہ معظمہ کے علماء تک بھی پہنچے ہیں اور کچھ مہینوں تک تو مسلمان ہندوستان پر لبادت کرنے یا نہ کرنے کے فرض کا تصفیہ مکہ معظمہ کے تین اہل سنت و جماعت علماء کے فتوے پر منحصر رہا۔

میں چاہتا ہوں کہ یہاں اپنی مسلمان رعایا کی اس مضطرب کیفیت سے بحث کر دوں جس نے تین صورتیں اختیار کر رکھی ہیں

میں اُن واقعات کا جن کی وجہ سے ہماری سرحد پر باغیوں کی نوآبادی قائم ہوئی اور اُن خونخوار قہقاروں میں سے بعض کو بھی جو اس کی وجہ سے سلطنت برطانیہ کو برداشت کرنا پڑے تائید کے سامنے مجملہ بیان کر دوں گا۔ اور دوسرے باب میں باغیوں کی اس تنظیم کا ذکر کر دوں گا جس کے ذریعہ سے باغی کیمپ نے ہماری سلطنت کے اندرونی اضلاع سے آدنی اور روپیہ مسل طور پر حاصل کیا۔ پھر میں اُن شرعی مباحث کی تفصیل بیان کر دوں گا جن کی بنا پر تشویشناک حالات رونما ہوئے۔ یہ وہ مباحث تھے جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسلمانوں کا عام طبقہ کس پر جوئی طریقہ پر باغی بیٹوں کی زہر آلود تعلیم سے متاثر ہو رہا ہے اور کس طرح مسلمانوں کا ایک طبقہ جو قعدہ میں بہت ہی کم ہے فرض جہاد سے سیکہ دشمنی حاصل کرنے کے لئے شریعت مقدسہ میں عجیب و غریب تاویل پیش کر رہا ہے۔ لیکن اگر میں صرف اسی پر بس کر دوں تو سمجھ لینا چاہئے کہ میں نے پوری بات بیان نہیں کی۔ مسلمانان ہندوستان اب بھی اور اس سے بہت عرصہ پہلے بھی ہندوستان کی انگریزی حکومت کے لئے ایک متقل خطرہ کی حیثیت رکھتے ہیں کسی دُکھی وجہ سے وہ ہمارے طور طریقوں سے بالکل الگ تھلگ ہے اور اُن تمام تبدیلیوں کو جن میں زمانہ ساز ہندو بڑی خوشی سے حصہ لے رہا ہے اپنے لئے بہت بڑی تومی بے عزتی تصور کرتے ہیں۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ چوتھے باب میں مسلمانوں کی اُن شکایات کو جو انہیں انگریزی عہد حکومت میں پیدا ہوئی ہیں معلوم کر دوں اور اُن کی واقعی شکایات کو بیان کر دوں اور ساتھ ہی اُن کے رفع کرنے کے طریقوں پر بھی روشنی ڈالوں۔

سرحد پر باغی ٹیپ کے مافی مہانی سید احمد تھے۔ وفان میاں اور باہمت نوجوانوں میں سے تھے جو نصف صدی قبل پنڈاری قوت کے استیصال کے بعد تمام ہندوستان میں بکھر گئے تھے۔ سید صاحب نے اپنی زندگی اُس مشہور لٹیرے کی فوج میں ایک سوار کی حیثیت سے شروع کی جس نے مالوہ کے انیم پیدا کرنے والے دیہات کو مدتوں تک تاخت و تاراج کیا تھا مگر رنجیت سنگھ کی برصغری ہوئی قوت نے جس سختی کے ساتھ اپنے مسلمان ہمسایوں کو دبا رکھا اُس سے مسلمان لٹیروں کا کام بہت ہی خطرناک اور غیر منفعتمند بن گیا تھا۔ اس کے ساتھ بھارہ مذکور کے ہندو مذہبی تعصب نے شمالی ہندوستان کے مسلمانوں کے جوش و خروش کو اور بھی بھڑکا دیا تھا۔ سید احمد نے نہایت دانشمندی سے اپنے آپ کو زمانہ کے مطابق بدل دیا۔ انہوں نے قزاقی کا پیشہ ترک کر دیا اور ۱۸۶۶ء میں احکام شریعہ پڑھنے کے لئے دہلی جا کر ایک جیہ عالم کی شاگردی قبول کی۔ اور پھر تین سال کی اس طالب علمہ حیثیت کے بعد ایک مبلغ کی زندگی اختیار کی۔ انہوں نے پُر زور طریقہ پر ان بدعات کے خلاف جہاد شروع کیا جو مسلمان ہند کے اسلامی عقائد میں داخل ہو چکی تھیں اور اس طرح پُر جوش اور حوصلہ مند لوگوں کو اپنا سرپرست بنالیا۔ اُن کی تبلیغ کا پہلا مرکز ریشیوں کی قوم تھی جن کو صفحہ ہستی سے نابود کرنے کے لئے ہم نے محض دولت کے لالچ میں اپنی قومیں عاریتاً دوسروں کو دے دی تھیں۔ اور جس کی افسوسناک تاریخ داران مسنگن کی زندگی پر ایک نمٹنے والا بدنامہ داغ ہے۔ اُن کی اولاد گذشتہ نصف صدی سے متواتر اس کا انتقام لیتی چلی آرہی ہے اور اس وقت بھی سرحد کے باغی ٹیپ کو اُس کے بہترین شمشیر زن مہیا کر رہی ہے۔ روہیلوں کے معاملہ میں بھی اور ہندوستان میں جہاں کہیں بھی ہم نے مطالبہ کیا ہے ہم نے جیسا بویا تھا ویسا ہی کاٹا ہے ۱۸۵۷ء میں اس مجاہد نے آہستہ آہستہ اپنا سفر جنوب کی طرف شروع کیا۔ اُن کے مُرد اُن کی روحانی فیضیت کو لے آئے بریلی کے بستے والے تھے۔ ۱۸۵۷ء مطابق ۱۲۸۶ھ کے مقدس مہینہ محرم میں پیدا ہوئے۔ ۱۸۷۵ء میں پنڈاری نواب آٹ ٹانک مغربی اقوام کا یہ خاصہ ہے کہ ہر محب وطن اور آزادی خواہ کو پہلے لٹیرے کے ہی لقب سے یاد کرتی ہیں۔ مترجم ۱۸۷۵ء شاہ عبدالعزیز صاحب۔ ۱۸۷۵ء روہیلہ میں رام پور کے قریب فیض اللہ خاں کی جاگیر میں۔

نسلیں کرتے ہوئے ان کے ادنیٰ سے ادنیٰ کام کو بخوشی سرانجام دیتے اور صاحب جاہ اور علم ارباب عام خدمتگاروں کی طرح ان کی پاکی کے ساتھ نچے پاؤں دودھ نہالنے سے فخر سمجھنے لگے۔ پٹنہ میں طویل قیام کے بعد ان کے مریدوں کی تعداد اس قدر بڑھ گئی تھی کہ ایک باقاعدہ نظام حکومت کی ضرورت پیش آگئی۔ انہوں نے باقاعدہ اپنے ایجنٹ مقرر کئے تاکہ ہر اس شہر سے جو ان کے راستے پر پڑتا ہو تجارت کے منافع پر ٹیکس وصول کریں اس کے بعد انہوں نے چار خلیفے مقرر کئے یعنی روحانی نائب اور ایک قاضی القضاۃ مقرر کیا اور اس کے لئے ایک باقاعدہ فرمان جاری کیا جسے ماسلمان پادشاہ و سوجات میں اپنے گورنر مقرر کرتے وقت جاری کیا کرتے تھے۔ اس طرح پٹنہ میں ایک مستقل مرکز قائم کرنے کے بعد انہوں نے دریائے گنگا کے ساتھ ساتھ کھلکتی طرف کو نکلیا۔ راستے میں لوگوں کو سلسلہ مریدی میں داخل کرتے ہاتے اور بڑے بڑے شہروں میں اپنے نائب مقرر کرتے جاتے تھے۔ مکملہ میں ان کے ارد گرد اس قدر ہجوم جمع ہو گیا تھا کہ لوگوں کو مرید کرتے وقت اپنے ہاتھ پر بیعت کرنا ان کے لئے مشکل تھا بالآخر انہیں اپنی پگڑی کو کھول کر یہ اعلان کرنا پڑا کہ ہر وہ شخص جو اس کے کسی حصہ کو چھوئے گا وہ ان کا مرید ہو جائے گا۔ ۱۸۲۷ء میں وہ حج کرنے کی غرض سے مکہ معظمہ چلے گئے اور اس طرح پراپنی گذشتہ سوانح حیات کو جو بحیثیت ایک قزاق کے گزاری تھی حاجی کے مقدس لباس میں چھپا کر اگلے سال ماہ اکتوبر میں بمبئی دارہوئے یہاں پر بھی آپ کی تبلیغی کوششوں کو دہی کامیابی حاصل ہوئی جو کھلکتے میں ہوئی تھی۔ مگر اس لیٹرے دلی کے لئے انگریزی علاقہ کے چرامن شہریوں کے بجائے ایک اور زیادہ موزوں میدان موجود تھا انہوں نے شمالی ہند کو واپس ہوتے ہوئے اپنے وطن مافوق قلعے بریلی میں بہت سے سرکشوں کو اپنا مرید بنالیا۔ اور ۱۸۲۷ء میں سرحد پشاور کے دھڑی اور پہاڑی قبیلوں میں ان کو دارہوئے یہاں انہوں نے سکھ

ملہ مولوی دلائی علی، مولوی عسکرت علی، مولوی محمد علی اور مولوی فرحت حسین اور شاہ محمد حسین کو قاضی القضاۃ مقرر کیا۔

ملہ انگریز مصنفین ایسے ایسے ناپاک اور گمراہ کن الفاظ جگہ بگہ موزوں کر کے اپنی گندی ذہنیت کا ثبوت دینے کے عادی ہیں۔

ملہ ان کو ان کے قاضی القضاۃ شاہ محمد حسین نے مرید کیا تھا جو ہمیشہ آپ کو روپیہ اور دھنڈوں سے مدد دیتا رہا۔

سلطنت کے خلاف علمِ جہاد بلند کرنے کی تبلیغ شروع کر دی۔

پٹھانوں کے قبائل نے نہایت جوش و خروش کے ساتھ اُن کی دعوت پر لبیک کہی۔ اسلامی قبائل میں جو زیادہ پُر جوش اور تو اہم پرست تھے وہ اس بات سے بہت خوش ہوئے کہ اُن کو اپنے ہندو ہمسایوں کو لوٹنے کے لئے ایک مذہبی بہانہ ہاتھ آگیا ہے۔ امام صاحب نے اُن لوگوں کو یقین دلادیا تھا کہ جو شخص غازی ہوگا وہ مالِ غنیمت سے مالا مال ہو کر لوٹے گا اور جو میدانِ جنگ میں کام آئے گا وہ سیدھا جنت کو سدھائے گا۔ اور شہادت کا درجہ پائے گا۔ انہوں نے کابل اور قندھار کا سفر اختیار کیا اور جہاں کہیں بھی گئے ملک کو جہاد پر آمادہ کرتے رہے۔ انہوں نے اپنی قوت کو مستحکم کرنے کے لئے مختلف قبیلوں میں اتحاد و اتفاق پیدا کیا۔ انہوں نے اُن کو لوٹ مار کا لالچ دیا اور ان کا دین یہ کہہ کر خرید لیا کہ میں تمام دنیا کے مشرکین یعنی سکھوں سے لے کر چینیزوں تک کی بیخ کنی کرنے کے لئے خداوند تعالیٰ کی طرف سے مامور ہوں۔ انہوں نے کوہستان کے سمجھدار سیاسی لیڈروں اور قبائل کے دنیا دار سرداروں کو ہمسایہ سکھ قوم کی بڑھتی ہوئی طاقت کی روک تھام کی طرف توجہ دلائی۔ راجہ رنجیت سنگھ کے عہد کی پرانی نفرت و حقارت ہمیشہ اُن کے پیش نظر رہی۔ اس طرح پرندہ بھی احکام کی کامیابی کے لئے راستہ صاف کرنے کے بعد انہوں نے خدا کے نام پر ایک باقاعدہ فرمان جاری کیا جس میں تمام بچے مسلمانوں کو جہاد میں شریک ہونے کی دعوت دی گئی۔ اس عجیب و غریب دستاویز کو اس طرح شروع کیا گیا تھا۔

"سکھ قوم نے مدت سے لاہور اور دیگر علاقوں پر قبضہ جبار کھا ہے۔ اُن کا ظلم حد سے بڑھ گیا ہے۔ ہزاروں بے گناہ مسلمانوں کو قتل کر دیا گیا ہے اور ہزاروں کو بے عزت اور بدنام کیا گیا ہے۔ انہوں نے ملے بوسٹ لئی اور بارک زئی آپ کے وفادار حامیوں میں سے تھے بیچتار کا نواب رنجت خاں ابھی اُن کے ساتھ مل گیا تھا۔ جدید سوات کی طاقتور ریاست بھی اُن کے ساتھ ہو گئی۔ انہوں نے اپنا اقتدار ریاستِ امب میں بھی پیدا کر لیا تھا۔ نواب ٹونک جو ان کا گذشتہ لیڈر تھا ہمیشہ بچے اور رنجوٹوں سے اُن کی مدد کرتا رہا۔

ساحد میں اذان کا دینا بند کر رکھا ہے اور گاؤں گشتی کی قطعی ممانعت کر دی ہے، آخر کار جب اُن کا ظلم و تعدی ناقابلِ برداشت حد تک بڑھ گیا تو سید احمد علیہ الرحمۃ نے صرف اس مقصد کو پیشِ نظر رکھ کر کہ دین اسلام کی حفاظت کی جائے اپنے ساتھ چند خالص مسلمانوں کو لے کر کابل اور پشاور کی راہ لی۔ اور وہاں مسلمانوں کو خوابِ غفلت سے بیدار کرنے اور اُن میں جرأت و بہت پیدا کرنے میں کامیاب ہو گئے۔ خدا کا شکر ہے کہ ہندو مسلمانوں نے اُن کی دعوت پر لبیک کہی اور خدا کے راستے میں قربان ہونے کے لئے تیار ہو گئے۔ پس ۲۱ دسمبر ۱۸۵۷ء کو سکھوں کے خلاف جہاد شروع ہو جائے گا۔

اس اثنا میں امام صاحب کے قاصدوں نے اس اعلان کو شمالی ہندوستان کے اُن بڑے بڑے شہروں میں پہنچا دیا جہاں پر انہوں نے اپنے مرید بنائے ہوئے تھے۔ یہ اعلان اُس رسالہ سے لیا گیا ہے جو صوبہ اودھ کے ایک دور افتادہ مقام سے شائع ہوا۔

اس کے بعد سکھوں کے خلاف مذہبی جنگ شروع ہو گئی۔ اس جنگ میں کبھی ایک فریق غالب آیا اور کبھی دوسرے فریق کو فتح نصیب ہوئی۔ دونوں طرف سے بے تحاشا قتل عام کیا گیا۔ مسلمان مجاہدین اور ہندو سکھوں کے درمیان نفرت اس حد تک بڑھ گئی تھی کہ اُن کا اظہارِ ضربِ لاش اور مقامی روایات کی صورت میں ہونے لگا۔ رنجیت سنگھ نے اپنی سرحدوں کو ایک ایسے قابلِ جرنیل کے ذریعہ مستحکم کر لیا تھا جو پولیس اعظم کی فوج کے منتشر ہونے کے بعد تمام دنیا میں پھیل گئے تھے۔ پشاور کے کسانوں کو ایک طاووس قلمت کے نام سے جرنیل اویٹالی (AVITALULI) کا نام اب تک یاد ہے۔ مسلمان وقتاً فوقتاً پہاڑوں سے نکل کر میدانوں پر چھاپ مارتے اور جہاں جاتے لوٹ مار کا بازار گرم کر دیتے تھے۔ اُن کے مقابلے میں گاؤں کے بہادر کھوسے جو کُراؤں کی ملافت کر دے اور ان کو ہستانی مخینوں کو اپنے پہاڑوں کی طرف بھگا دیتے پھر درندوں

۱۸۶۵ء رسالہ ترغیب الجہاد یعنی مذہبی جنگ پر اکسائیں اس کے مصنف فنوج کے ایک مولوی صاحب تھے۔ سرکاری رد و اد ۱۸۶۵ء

۱۸۶۵ء میں نے اس جرنیل کا نام مقامی تلفظ کے مطابق دیا ہے۔

کی طرح ان کا لقب تب کرتے ہیں جسے انتہائی جوش و خروش نے پٹ داری کی ایک نہایت ہی خوفناک صورت چھوڑی ہے۔ یعنی پٹ داری جو عرض خون اپنا چہرہ سرحد کے ہندو اب تک بھی بڑے فخر کے ساتھ یہ بیان کرتے ہیں کہ اُن کے گاؤں کی اراضیات حسین خیل قبیلے کے ایک سوسر سالانہ کی پٹ داری پر دی گئی تھیں

باقاعدہ جنگوں میں مجاہدین کی بے ترتیب فوج سکھوں کی منظم سپاہ کا مقابلہ نہ کر سکتی تھی۔ ۱۸۲۷ء کو کام صاحب نے اپنے قبائل کے ساتھ اُن کے ایک ایسے کیپ پر حملہ کر دیا جس نے خندق کھود کر اپنے آپ کو محفوظ کر لیا تھا۔ نتیجہ اُس کا یہ ہوا کہ اُن کو سخت جانی نقصان کے بعد پاپا ہونا پڑا۔ انگریزوں نے جرنیل کو فتح نہ تھا تب کی جرأت نہ ہوئی۔ یہ تعجب گروہ دیائے سندھ کے پار اپنے پہاڑوں میں چلا گیا۔ اس طرح سے انہوں نے جنگ چپاول میں فتح نہ دی سے اپنا نام پیدا کر لیا۔ یہاں تک کہ سکھ حکام اس بات پر مجبور ہو گیا کہ اُن قبائل کی حمایت خرید جو چھاپہ مارنے میں سب سے پیش پیش ہیں۔ ۱۸۲۹ء میں تو حالت یہاں تک پہنچ چکی تھی کہ میدان والوں کو پشاور شہر کے متعلق بھی خطرہ محسوس ہونے لگا تھا۔ جو سرحدی صوبہ کا دارالخلافہ تھا۔ وہاں کے وہ دار سنے اس جنگ کو ختم کرنے کے لئے دغا بازی سے امام صاحب کو زہرینے کی کوشش کی۔ اس افواہ نے کوہستانی مسلمانوں کے جوش کو انتہائی دیر تک پہنچا دیا۔ وہ نہایت ہی جوش و خروش سے میدانی علاقوں پر ٹوٹ پڑے اور کفار کی تمام افواج کو تہ تیغ کر دیا اور اُس کے جرنیل کو قہقہہ لگاتار پر زخمی کر دیا۔ صرف شہر پشاور ہی اُس فوج کی دھج سے جو شہزادہ شیر سنگھ اور جرنیل وینچور (VENTUE) کی ماتحتی میں تھی بچ سکا۔ اب امام صاحب کا احاطہ اقتدار بڑھتے بڑھتے کشمیر تک جا پہنچا تھا۔ شمالی ہند کے غیر مسلم شہزادوں کی فوج اُن کے کیپ میں پہنچنے لگی تھی۔ ریخت نگہ نے جو سکھ یا ستیوں کے وفاق کا سردار تھا ایک لشکر جو اپنے قابل ترین جرنیلوں کی سرکردگی میں روانہ کیا۔ ۱۸۳۰ء میں شکست کھانے کے باوجود امام صاحب کی فوج نے بہت بڑی قوت کے ساتھ میدانی علاقوں پر قبضہ کر لیا۔

لے یہ ایک مسلمان تھا اور ریخت نگہ کا بیٹھو تھا۔

لے اُس فوج سے جو جرنیل الڈارڈ (ALDARD) اور ہری سنگھ ٹاڈہ کی ماتحتی میں تھی۔

اور اسی سال کے اختتام سے پہلے خود پیش ور کو بھی جو پنجاب کا مغربی دارالسلطنت تھا فتح کر لیا تھا۔ یہ زمانہ امام صاحب کی زندگی کے انتہائی عروج کا زمانہ تھا۔ انہوں نے اپنے خلیفہ اسلام آہونے کا اعلان کر دیا۔ اور اپنے نام کے لئے جاری کر دیے جن پر یہ عبارت کندہ تھی

” احمد العادل محافظ دین اسلام جس کی شمشیر کی چمک کافروں کے لئے پیغام اجل ہے “

پشاور کے چھپن جانے کا غم رنجیت سنگھ کے لئے نظریاتی تدبیر کو بڑھکا کر لایا یا اس چاناک سکھ نے ممبئی بمبلی مسلمان ریاستوں کو ان کے اپنے مفاد کا واسطہ دے کر اسلامی فوج سے علیحدہ کر دیا۔ اس صورت حالات کو دیکھ کر امام صاحب اس بات پر مجبور ہو گئے کہ خدیوے کے پشاور کو خالی کر دیں۔ ان کے مریدوں کی لڑائی نے تمام ظلم و فسق بردبار کر دیا تھا۔ ان کی باتا عہد منظم فوج ہندوستانی مذہبی مجنوں پر مشتمل تھی۔ جو ہندوستان کے مختلف صوبوں سے بھرتی کئے گئے تھے۔ اور جنہوں نے ہر حالت میں خواہ وہ اچھی ہو یا بُری اُس کو اپنا رہنما تسلیم کر لیا تھا۔ اور جن کے لئے اب ان کو چھوڑ جانا بالکل ناممکن ہو گیا تھا۔ اس اسلامی فوج میں سرحد کے سرکش پٹھان بھی شامل ہو گئے تھے۔ جو اپنی بہادری کے ساتھ ساتھ کوہستانی لوگوں کا ساتھ اور لالچ بھی لے سکتے تھے ایک موقع پر تو ان سرحدی قبائل میں سے ایک نے عین لڑائی کے وقت غداری کی۔ اور بعد میں ان مذہبی مجنوں نے اس کا انتقام بہت ہی سخت لیا تھا۔ امام صاحب نے اس بات کو محسوس کیا کہ ہندوستانیوں کے ساتھ ان کو بہت فیاضی سے کام لینا چاہئے کیونکہ وہ ہر وقت ان پر اعتماد کر سکتے تھے سب سے پہلے تو ان کی ضروریات کے لئے آمدنی کا دسواں حصہ وہ اپنے سرحدی مریدوں سے حاصل کرتے تھے۔ اور وہ اُس کو دین کی حفاظت کے لئے ایک مذہبی فریضہ سمجھ کر کچھ پس پیش کے ساتھ ادا کرتے رہتے۔ مگر جب فریقین میں اس قسم کے چندوں کی بنا پر منقشت پیدا ہو گئی تو امام صاحب کے اقتدار میں فرق آنا شروع ہو گیا۔ ان کا اصلی جوہر تلاش بیانی تھا اور وہ اس قابل نہ تھے کہ مختلف گروہوں پر مزید جانبدارانہ حکومت کر سکیں۔ وہ حیرت انگیز آدینا

سلطہ بارک زئی پٹھانوں نے سید کے تمام پر جب سکوں سے لڑائی ہوئی تھی۔

جو آپ کو سرحدی قبائل پر حاصل ہوا تھا اُس کے زائل ہونے کے آثار بہت جلد پیدا ہو گئے۔ جب اُن کو اپنی طاقت کے زائل ہونے کا خدشہ پیدا ہوا تو انہوں نے زیادہ سختی سے کام لینا شروع کر دیا اور آخر کار سرحدیوں کے نہایت ہی نازک جذبہ کو مروج کر دیا۔ انہوں نے لوگوں کے درغلنے سے نہایت ہی غیر دانشمندانہ طور پر سرحدیوں کے شادی بیاہ کے رسم و رواج میں اصلاح شروع کر دی۔ اصل بات یہ تھی کہ یہ لوگ اپنی لڑکی کو اُس شخص سے بیاہ لیتے ہیں جو سب سے زیادہ بولی دیتا ہے۔ اُن کے ہندوستان میں رہنے والے اپنا گھر بار چھوڑ دیا تھا اور بغیر مہیروں کے تھے۔ انہوں نے ایک حکم نافذ کر دیا کہ جو لڑکی بارہ دن کے اندر اندر بیاہی نہ جائے گی وہ ان کے مریدوں کی ملکیت سمجھی جائے گی سرحدی قبائل برا فرختہ ہو گئے اور انہوں نے سید صاحب کے ہندوستان میں ساتھیوں کو قتل کر دیا اور خود انہوں نے بھاگ کر بڑی مشکل سے جان بچائی۔ مگر اب ان کا عہد حکومت ختم ہو چکا تھا اور ۱۸۳۱ء میں جبکہ وہ اپنے ایک نائب کی حس نے اپنے لئے ایک علیحدہ حکومت قائم کر لی تھی بطور ایک انٹیرمڈیٹ کر رہے تھے سکھ فوج نے جو شہزادہ شیر سنگھ کے زیر کمان تھی ان پر اچانک حملہ کر دیا اور ان کو شہید کر ڈالا۔ اس تحریک کے مذہبی پہلو کے متعلق اس کتاب کے آخری باب میں بحث کی گئی ہے۔ ہندوستان میں یا کسی اور ملک میں ایک مذہبی لیڈر انسانوں کے دلوں کو اُس وقت تک نہیں گرا سکتا جب تک کہ وہ اپنی تحریک کی صداقت پر پورا پورا یقین رکھتا ہو۔ میں اپنے دوسرے باب میں سید احمد کی زندگی کے روشن پہلوؤں کو نمایاں کروں گا۔ یہاں پر

سے دادی پنج تار سے دادی کھینچی کو۔

۱۷ مئی ۱۸۳۱ء میں بالا کوٹ کے مقام پر سید احمد صاحب کے مندرجہ بالا حالات میں نے دفتر خارجہ اور محکمہ کی گورنمنٹ آف انڈیا کی دستاویزات اور ۱۸۵۴ء اور ۱۸۶۴ء کے شاہی مقدمات میں جو گواہیاں دی گئیں اور پٹنہ کے جج مسٹر T.E. REVEN SHA UD. کی ملفوظات سے حاصل کئے ہیں۔ اس کے بہت سے تفصیلی حالات کیپٹن

(CUNNEHAM) گننہم کی تاریخ سکھ سے مل سکتے ہیں۔

ایک اور مصنف نے جس نے شاید یہی مواد لکھا ہے ایک بہت ہی اچھا معنوں میں دہریوں کے متعلق مکتبہ دیوی میں شائع کیا ہے۔

میں نے مجاہدین کی نوآبادی کے ابتدائی حالات ذرا تفصیل سے بیان کر دیے ہیں اور میں چاہتا ہوں کہ اس کے بعد میں اس وقت تک کے واقعات کو مختصر اُبیان کر دوں جب کہ وہ ہماری سرحد پر باغی کیمپ کی حیثیت سے نمودار ہوئے۔ اس امام کے ستمند ناموں میں سے دو بھائی تھے جو ایک مشہور و معروف قاتل کے پوتے تھے وہ اپنی جان کو بچانے کے لئے سندھ پار کی پہاڑیوں میں چلا گیا تھا۔ اور وہاں سیتا نام کے مقام پر بطور ایک عابد و زاہد کے زندگی بسر کرنے لگا تھا۔ اس چاہ نگارین درویش نے سرحدوں میں بہت عزت حاصل کر لی تھی وہ اُس جگہ کو کہاں ان کی گُلیاں تھیں جائے چاہ اور غیر جانبدار علاقہ مقصود کرتے تھے اس سے اُن قبائل کے درمیان جو ہر وقت برسرِ بیکار رہتے تھے ایک بہترین صورت حالات پیدا ہو گئی۔ اس درویش کے ایک پوتے نے جو امام کا خزانچی تھا سیتا نام کے ماموں گاؤں میں اقتدار حاصل کر کے امام صاحب کی باقی ماندہ فوج کو وہاں آنے کی دعوت دی۔

اُسی زمانہ میں سوات کی ریاست کے مذہبی پیشوا نے انگریزی حکومت کی بڑھتی ہوئی طاقت سے خائف ہو کر مسموم ارادہ کر لیا تھا کہ یہاں پر ایک مضبوط شاہی حکومت قائم کر لی جائے۔ اسی خیال کو مد نظر رکھتے ہوئے اُس نے درویش مذکور کے دوسرے پوتے کو سوات آنے کی دعوت دی اور اُس کے بادشاہ ہونے کا اعلان کر دیا۔ اس طرح ہمارے باشندوں کی فطرتی شجاعت کو قائم رکھا۔ کیونکہ اب اُن کو یقین ہو گیا تھا کہ وہ ہلائی فوج کے ایک مجاہد کے زیرِ کمان ہیں اور جو کوئی بھی اس متوقع جنگ میں جو انگریزوں یا ہندو کافروں سے ہونے والی ہے کام آئے گا وہ شہادت کا درجہ پائے گا۔ لیکن سوات کے قبائل کے خطرات کبھی بھی شرمندہ معنی نہ ہوئے اور اُن کے بادشاہ نے خطرات تک حکومت کر کے اس دار فانی سے کوچ کیا اس کے بعد اُن کا کوئی جانشین منتخب نہ کیا گیا۔ نئی زمانہ اُس کا لڑکا اس خاندان کا سردار ہے اور سیتا نام کی چاہ بادی کا لیڈر ہونے کا دعویٰ ارادہ ریاست سوات کی حکومت پر بھی نظر رکھتا ہے

اس طرح پرانے مجاہدین نے سرحد پر دو پہلوؤں سے اپنے اقتدار کو مستحکم کر لیا تھا۔ اور اپنے بے یمنی کے

لے زمانہ شاہ جو تختہ بند بونیہ کا رہنے والا تھا۔ لے سید عثرثہ لے سید اکبر ثہ۔

ذریعے سرحد کی توہم پر ت قبائل میں بہادری اگ ہمیشہ سکائے رکھتے تھے۔ کچھ سالوں تک اُن کی حیثیت بے حقیقت سرحدی لٹیروں کی سی رہی جو کبھی کبھی ایک نہایت ہی خوفناک ہلائی فوج کی صورت اختیار کر لیتی تھی۔ ہائے الحاق پنجاب پیچے انہوں نے اپنے ہندو ہمسایوں میں قتل و غارت و لوٹ مار کا لامتناہی سلسلہ جاری کر رکھا تھا اور اُس زمانہ میں مسلمانوں کی فوج میں بہت زیادہ خود پسندی ہی علاوہ سے بھرتی ہونے لگے تھے۔ اس متعصب آبادی کے لئے اپنی رعایت بھرتی رکھنے کے لئے ہم نے کوئی تدابیر اختیار نہ کیں تھیں یہ فوج اپنا غصہ سکھوں پر نکالا کرتی تھی یہ قبائل کے ناپائدار اتحاد پر مشتمل تھی جو کبھی ہمارے موافق اور کبھی ہمارے مخالف ہو جاتی تھی۔ ایک بہت بڑے انگریز ماہر نے جو ہمارے شمال مغربی صوبہ میں نیل کی بہت بڑی تجارت کرتا تھا مجھے بتلایا کہ اُس کے بہت سے دیندار مسلمان ملازمین کا یہ عام قاعدہ تھا کہ وہ اپنی تنخواہ کا معین حقہ سیتا نا کیپ کے لئے علیحدہ کر دیا کرتے تھے۔ اور جو اُن میں زیادہ خوش چیلے اور بہادر تھے وہ کسی نہ کسی مدت کے لئے متعصب امام کے ماتحت خدمات انجام دینے کے لئے چلے جاتے تھے۔ جس طرح کبھی کبھی اُس کے ہندو ملازم اپنے باپ کی برسی منانے کے لئے ہر سال چٹھی کی درخواست کرتے تھے اُسی طرح اُس کے مسلمان ملازم جو نیل کوٹھی میں کام کرتے تھے ۱۸۳۷ء اور ۱۸۳۸ء کے درمیان اس عذر کی بنا پر ایک یا دو مہینے کی چٹھی کی درخواست کرنے کے عادی تھے کہ انہیں اپنے مذہبی فریضہ کی ادائیگی کے لئے ہلائی فوج میں بھرتی ہونا ہے۔

اس غفلت کی وجہ سے ہماری رعایا کو اُس متعصب کیپ میں ہمارے سکھ ہمسایوں کے خلاف بھرتی ہونے کی عام اجازت ہو گئی جس کا ہمیں بہت بڑا انخیزا ہ اٹھانا پڑا۔ امام صاحب نے سکھوں کی سرحد پر اور ہمارے علاقہ میں باقاعدہ ایک گدی قائم کر لی تھی۔ اور اب یہ تحریک کسی رہنما کی موت و حیات سے بالکل مستغنی ہو گئی تھی۔ اور خود ان کی ذوات کو بھی اُن کے پرجوش حامیوں نے اپنے مذہب کی اشاعت کے لئے ایک مقدس فریضہ بنا

۷۔ امام صاحب کا لفظ جہاں کہیں بھی آئے گا اُس سے میری مراد سید احمد صاحب ہیں حقیقت یہی وہ سیاسی اعتبار سے امام تھے اور شرعی لحاظ سے ایک لی۔ اصلیت یہ ہے کہ حضرت مسیح اور حضرت محمدؐ کے بعد نبوت کا سلسلہ ختم ہو جاتا ہے۔

لیا تھا ۱۸۴۲ء میں ان کے دو خلفائے جن کو انہوں نے چنیں اپنا نائب مقرر کیا تھا زیارت کے لئے سرحد کا سفر اختیار کیا۔ اور پورے طور پر معلوم کر لیا کہ ان کے امام صاحب معجزانہ طور پر غائب ہو گئے ہیں۔ اگرچہ ابھی تک بقید حیات موجود ہیں اور وہ وقت مقررہ پر اپنے آپ کو ایک جہادی فوج کے قائد کی حیثیت سے ظاہر کریں گے اور انگریز کا فرد کو ہندوستان سے نکال باہر کریں گے۔ اس لئے اُس کے خلفائے دریائے گنگا کی وادی کے ساتھ ساتھ ان تمام بڑے بڑے شہروں میں جہاں پر امام صاحب نے اپنے سفر مکتبہ ۱۸۲۰ء کے دوران میں تبلیغ کی تھی روپیہ اور آدمی جمع کرنے کا سلسلہ بدستور جاری رکھا بائیسویں لپے کی فراہمی کا۔ اس طرح ہائے ملک سے نکل کر متعصب نو آبادی تک غیر ملکی لوگوں کے جانے کا ایک دائمی تاننا بندہ گیا۔ بجوڑے مفروض۔

فرار شدہ قیدی ہر وہ فضول خرچ جو اب اس قدر برباد ہو چکا تھا کہ انہوں میں رہنا اُس کے لئے دشوار تھا، اور مدار جس کے لئے قانون کی زد سے بچا محال تھا تمام کے تمام انگریزی علاقے سے بھاگ کر سرحد پر جمع ہو جاتے تھے۔ وہاں پر اعلیٰ طبقہ کے پناہ گزین بھی تھے اور ہر وہ دیندار مسلمان جن کو عیسائی حکومت کے ماتحت آرام سے زندگی بسر کرنا ہرگز گوارہ نہ تھا کمر مہمت باندھ لیتا اور سینا نامے کیسپ کی طرف چل دیتا۔ وہ سکھوں کے گاؤں کو تاخت و تاراج کرتے رہتے تھے اور اس بات پر بھی خوش ہوتے تھے کہ انکو انگریز کا فرد پر بھی ہاتھ صاف کرنے کا موقع مل جاتا ہے۔ جنگ کابل میں انہوں نے ایک لشکر ہزار ہا سے دشمن کی امداد کے لئے روانہ کیا اور ایک ہزار کے قریب آخر دم تک ہمارا مقابلہ کرتے رہے۔ صرف فتح غزنی کے موقع پر تین سو کے قریب نے انگریزی تلواروں کے ذریعے جام شہادت نوش کرنے کی سعادت حاصل کی۔

جب ہم نے پنجاب کا الحاق کیا تو تعصب کی اس رو کا رخ جو پہلے سکھوں کی طرف ہوتا تھا اب ان کے جانشینوں کی طرف پھر گیا۔ سینا فوج کی نظر میں انگریز اور ہندو دونوں کا فرقہ اور اس لئے اس قابل تھے کہ تلوار کے ذریعہ ان کا نام و نشان مٹا دیا جائے۔ سکھوں کی سرحد پر جس بدامنی سے ہم نے چشم پوشی کی تھی یا جس سے بے پردائی کی تھی وہ ایک تکلیف دہ وراثت کی صورت میں ہم تک پہنچی۔

پٹنہ کی عدالت کے کاغذات سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کے خلفائے مذہبی آئیں بیانیوں کی حیثیت سے سرحد میں کافی نام پیدا کر لیا تھا۔ ۱۸۴۲ء میں سرسہری لارنس کو گواہیوں کے دوران میں معلوم ہوا کہ وہ پنجاب میں مجاہدین کے نام سے موسوم تھے۔ اور اسی حیثیت سے محافطوں کے درمیان ان کو ان کے وطن پٹنہ میں پہنچا دیا گیا تھا۔

یہاں مجسٹریٹ نے ان سے اور ان کی جماعت کے دو اور دانشمند ممبروں سے آئندہ نیک چلنی کی ضمانت لی۔ لیکن ۱۸۴۳ء میں وہ پھر جزوی جنگل کے راجشاہی ضلع میں بغاوت پھیلاتے ہوئے پائے گئے اور وہاں بھی ان سے امن قائم رکھنے کے لئے جھگڑے لیا گیا۔ مگر اس جرم کا پھر عائدہ کرنے پر دو دفعہ ان کو اس ضلع سے خارج کر دیا گیا۔ ۱۸۴۵ء میں یہی دونوں خلفاء امام صاحب کے جانشین باوجود کہ وہ جھگڑا اور ضمانت کی بنا پر جہاں تک کہ یہ کاغذی جھگڑا اور ضمانت ان کو باہر کر سکتے ہیں اپنے گھر پٹنہ میں رہنے کے لئے مجبور تھے۔ پھر بھی پنجاب کی سرحد پر بغاوت پھیلاتے ہوئے پائے گئے تھے۔

۱۸۵۲ء کو انہوں نے خیال کیا کہ اپنے طے شدہ پروگرام کو عملی جامہ پہنانے کا مناسب وقت آگیا ہے روپیہ اور آدمی ہمارے علاقہ سے ستیا تکیپ کو متواتر جا رہے تھے۔ حکومت پنجاب نے ہماری فوج کے ساتھ سازشی خط و کتابت بھی کھڑی کر لی تھی۔ انہوں نے کمال عیاری کے ساتھ ہماری سبیل دہی پیادہ فوج کے ساتھ سازش کی تھی جو اس وقت راولپنڈی میں مقیم تھی۔ اور متعصب نوآبادی کے بہت ہی قریب تھی۔ اگر وہ ہمارے صوبہ پر چڑھائی کرتے تو یہی رجسٹری تھی جو سب سے پہلے ان کے مقابلے کے لئے بھیجی جاتی۔ ان خطوط سے یہ بات پائے ثبوت کہ پہنچ گئی تھی کہ جنگل سے باغی کیمپ تک روپیہ اور آدمی پہنچانے کے لئے ایک باقاعدہ لزام ہو چڑھا۔

۱۸۵۳ء عتاب علی اور ولایت علی۔ ۱۸۵۳ء مجسٹریٹ کے ریکارڈ ۱۲ اپریل ۱۸۵۳ء

۱۸۵۳ء غازی بیجا دی۔ ان کا نام دہائی بعد میں رکھا گیا تھا جس کی تشریح دوسرے باب میں آئے گی۔

۱۸۵۳ء مجسٹریٹ راجشاہی کی عدالت میں بیانات ۲۳ فروری ۱۸۵۳ء ۵۵ ریونیو بورڈ کی ش ۱۲ مئی ۱۸۵۳ء

ہے۔ انہی دنوں پٹنہ کے محضر بیٹے نے یہ رپورٹ دی کہ اس شہر میں باغی جماعت کے آدمیوں میں امانت خور ہے انگریزی صوبہ کے دارالخلافہ کے مجاہدین شہر میں بغاوت کی اعلانیت تبلیغ کر رہے تھے۔ پولیس بھی ان ہی دلوں کی طرف داری کر رہی تھی اور ان کے لیڈروں میں سے ایک نے اپنے مکان پر سات سو آدمی اس غرض کے لئے جمع کر رکھے تھے کہ اگر اس سلسلہ کی کوئی مزید تفتیش ہوئی تو اس کا مقابلہ ہتھیاروں سے کیا جائے۔

سرحد پر مجبوزوں کے کیپ کورویہ اور آدمی پہنچانے کے لئے جو باغیانہ نظام قائم تھا اس کی طرف سے انگریزی حکومت اب زیادہ دیر تک انکمیں بند نہ کر سکتی تھی۔ لارڈ لہوری نے ۱۸۵۳ء کے موسم خزاں میں اس پر ہمدردی کا اہم یادداشتیں تحریر کیں۔ پہلی یادداشت میں لارڈ موصوف نے یہ حکم فرمایا تھا کہ اندرون ملک میں اس نظام کی پورے طور پر نگرانی کی جائے۔ دوسری یادداشت میں سرحدی قبائل کے ساتھ ایک سرحدی جنگ کی موندنیت پر بحث کی گئی تھی۔ جن کی کافروں کے ساتھ تو ہم پرستانہ نفرت کو ہندوستانی دلوں نے بوائے کر خوب ہی بڑھکا دیا تھا اسی سال انہوں نے ہمارے حلیف ریاست امیر کے نواب صاحب پر حملہ کر دیا جس کی وجہ سے انگریزی فوج بھیجنے کی ضرورت محسوس ہوئی۔ ۱۸۵۳ء میں ہمارے بہت سے سپاہی غداروں کے ساتھ خط و کتابت کرنے کے جرم میں سزا یاب ہوئے۔

میں ان بے عزتیوں، حملوں اور قتل و غارت کی تفصیلات میں جانا نہیں چاہتا جو ۱۸۵۶ء میں سرحدی جنگ کا باعث ہوئے۔ اس دوران میں دلوں نے سرحدی قبائل کو انگریزی حکومت کے خلاف متواتر اکٹے رکھا ایک ہی واقعہ تمام حالات کو واضح کرنے کا۔ یعنی ۱۸۵۶ء سے ۱۸۵۷ء تک ہم علیحدہ علیحدہ ٹکڑے فوجی ہمیں بھیجنے پر مجبور ہوئے۔ جس سے ہاتھ قلعہ فوج کی تعداد پینتیس ہزار ہو گئی تھی اور ۱۸۵۶ء سے ۱۸۶۲ء تک ان ہزات کا نمبر بیس تک پہنچ گیا تھا۔ اور ہاتھ قلعہ فوج کی مجموعی تعداد ساٹھ ہزار تک ہو گئی تھی۔ بے قاعدہ فوج اور پولیس اس کے علاوہ تھی۔ اس اثنا میں ستیاناکیمپ جو ہر وقت ہمارے خلاف سرحدیں تعصب کے جذبات کو ابھارتا رہتا تھا نہایت

کی اور جس کی بنا پر آخر کار ۱۸۳۱ء میں ان کی موت واقع ہوئی۔ جب کوئی قبیلہ مشرقینہ سے انکار کرتا تھا تو مجاہدین ساسے کے ساسے اُس پر ہلہ بول دیتے تھے اور انکار کرنے والوں کی فصلوں کو کاٹ کر فائدہ اٹھا لیتے تھے۔ ۱۸۵۸ء میں قبیلوں نے اس مذہبی ٹیکس کی مخالفت کی بنا پر ستیانام پر حملہ کر کے اُس کے لیڈر کو قتل کر دیا تھا۔

یہ باغی کیمپ سرسڈنی کوئن کی مہم اور ان کے طرفداروں کی علیحدگی سے کمزور ہو گیا تھا اور اس وجہ سے دو سال تک بالکل خاموش رہا۔ ہم نے ستیانام کے علاقہ کو ہمایہ قبیلہ کے سپرد کر دیا جس نے مشرقینہ کی مخالفت کی تھی۔ اور مجاہدین کے امیر کو قتل کر دیا تھا۔ اس قبیلے اور ایک دوسرے طاقتور قبیلے سے ہم نے یہ مہم لے لیا تھا کہ وہ مجاہدین کو اپنے علاقہ میں گھسنے نہ دیں گے۔ اور وہ اُس تیسری قوم کی بھی مخالفت کریں گے جو اُن کو اس علاقہ میں لانے کے لئے اُن کی مدد و معاون ہوگی۔ نیز مجاہدین اور دوسرے شریر لوگوں کو اپنے علاقہ سے گزرنے نہ دیں گے تاکہ وہ برطانوی علاقہ میں داخل ہو کر قتل و غارت برپا نہ کرنے پائیں۔

مگر ایسی دو سال بھی نہ گزریں تھیں کہ باغی نوآبادی نے از سر نو تو ہم پرست سرمدی قبائل میں پھر اقتدار حاصل کر لیا۔ ۱۸۴۱ء میں ملکہ کے جو اُن کی پہاڑوں کے اندر جلتے پناہ تھی وہاں پر حملہ کر دیا جہاں پر ۱۸۵۸ء میں سرسڈنی کوئن نے اُن کو بھگا دیا تھا۔ اور ستیانام کی پرانی آبادی کے اوپر قلعہ بند ہو گئے۔ اس منصوبہ طے سے نکل کر وہ ہمارے گاؤں پر بھاپا مارتے تھے اور اُن ہی قوموں نے جنہوں نے ہمارے ساتھ وعدہ کیا تھا کہ وہ ان کو اپنے علاقہ سے گزرنے نہ دیں گے ان کو لوٹ مار کی غرض سے اپنے علاقہ سے گزرنے کی اجازت دے دی تھی۔ اس امر کا گویا بآگ دہل اعلان کرنے کے لئے کہ ہرانی حالت پھر قائم ہو گئی ہے مجاہدین راولپنڈی کے ضلع میں گھس آئے اور دن دھاڑے شاہرائے غام پر پولیس کی چوکی سے ٹھٹھوسے ہی فاصلہ پر دو تاجروں کو

۱۸ سید مرزا صاحب کو آسان زنی قبیلہ نے قتل کر ڈالا تھا۔ ۱۸ آسان زنی۔ ۱۸ جادون

۱۸ سری کے مقام پر۔ (Siri) ۱۸ چودہ فردی ۱۸

قتل کر دیا اس کے تین ہفتہ بعد انہوں نے ہمارے علاقہ پر پھر چھاپہ مارا اور تین دو لاکھ آدمیوں کو اٹھائے گئے اور بعد میں نہایت متانت کے ساتھ ہمارے افسروں سے خط و کتابت شروع کر دی جس میں ان قیدیوں کو آزاد کرنے کے لئے ایک ہزار پانچ سو پچاس ^{۱۵۵۰} روپے فدیہ طلب کیا گیا تھا۔ اس روپے کا نفع مجاہدین کے امیر کو ملتا تھا۔ اس کے تھوڑے عرصہ بعد ۱۸۶۱ء میں انہوں نے ایک اور وار دات ہوئی سرحد کی حکومت نے رپورٹ دی کہ اپریل ۱۸۶۱ء کے شرمناک حالات پھر پیدا ہو گئے ہیں۔ انگریز افسروں نے اپنے حلیف قزوں کو ان کے دین اور ان کی تکالیف کا بے فائدہ واسطہ دیا۔ باوجودیکہ ان کے بہت سے گاؤں ہمارے رحم و کرم پر تھے لیکن پھر بھی انہوں نے اپنے ہم مذہبوں ہی کا ساتھ دیا اور ہمارے پاس سوائے بدلے کے اور کوئی چارہ کار باقی نہ رہا۔ اس لئے ہم نے ان قزوں کا محاصرہ کر لیا، اور باقی دنیا سے ان کا تعلق منقطع کر دیا۔ اور ہر اُس شخص کو گرفتار کر لیا جن نے سرحد عبور کرنے کی کوشش کی۔ اس سے ان کی عقل ٹھکانے لگ گئی اور انہوں نے پھر ہمارے ساتھ معاہدہ کر لیا اور باغی آبادی کو ستیا نامے کے علاقہ سے ملکا کی اندرونی وادیوں میں چلے جانے پر مجبور کر دیا۔

تاہم ہماری بے وفاء ہندوستانی رعایا باغی کیپ میں متواتر جمع ہوتی رہی۔ ۱۸۶۲ء میں ان کی تعداد یہاں تک بڑھ گئی کہ پنجاب گورنمنٹ ایک دوسری جنگ کا مشورہ دینے پر مجبور ہو گئی۔ حقیقاً اب حالات اس حد تک پہنچ گئے تھے کہ وزیر ہند نے اپنے اس عقیدہ کا اعلان کر دیا کہ ان باغیوں کو جلد یا بدیر یہاں سے فوجی قوت کے ذریعہ نکال باہر کرنا پڑے گا۔ کیونکہ جب تک یہ سرحد پر مقیم ہیں گے اس وقت تک یہ ہمارے لئے ہمیشہ ہی خطرہ ثابت ہوتے رہیں گے۔

بہر حال اُس وقت ہم کا مدد کرنا ناممکن تھا۔ اپریل ۱۸۶۳ء کے اوائل میں انہوں نے ہمارے علاقے میں پھر قتل و غارت اور لوٹ مار کا سلسلہ جاری کر دیا اسی سال ماہ جولائی میں وہ نہایت دلیری کے ساتھ ستیانام کے علاقہ پر پھر قابض ہو گئے اور ہمارے حلیف ریاست امب کے نواب صاحب کو تہدید امیز

خطوط کھے۔ ان کی ہمایہ اقوام نے ایک دفعہ پھر اپنی وندھاری کو اپنے تعصب پر قربان کر دیا اور اعدائے مواعید کو جو ہلے ساٹھ کئے گئے تھے بالکل فراموش کر دیا۔ اس باغی آبادی کو سرحد پر ایک دفعہ پھر ماکانہ اقتدار حاصل ہو گیا۔ دسمبر ۱۹۶۳ء کو برطانوی علاقہ پر پڑھ دوڑے اور ہماری طلایہ گرد فوج کے کیمپ پر ششخون مار کر گویا قاعدہ جنگ کا اعلان کر دیا۔ اس کے بعد انہوں نے ہمارے حلیف ریاست امب کے نواب صاحب پر بھی حملہ کر دیا۔ اور کوہ سیاہ پر ان کے دیہات کو جلا دیا اور سرحدی چوکیوں پر باقاعدہ جنگ شروع کر دی اسی ہیبت میں انہوں نے ننا دل کی حلیف تحصیلوں پر بھی چھاپا مارا اور ایک ملکی انفر کو اس کے چند ساتھیوں کے ساتھ قتل کر ڈالا۔

پھر ہمارے دوستوں پر بھی حملہ کرنے پر اکتفا نہ کرتے ہوئے انہوں نے دریائے سندھ کے کنارے ہماری چوکیا پر بھی حملہ کر دیا۔ اور انگریز کا فردل کے خلاف ایک باقاعدہ اعلان جنگ شائع کیا اور ہر وینڈا مسلمان کو اس جہاد میں شرکت کی دعوت دی۔

اب ہم تقریباً انہیں حالات سے دوچار تھے جو ۱۹۶۲ء و ۱۹۶۳ء کے درمیان پیدا ہوئے تھے اور جس کے نتیجے پر اس متعصب لشکر نے پنجاب پر اپنا قصوت جمالیا تھا یہاں تک کہ سرحدی دارالخلافہ ان کے قبضہ میں آگیا۔ اب جنگ سے گریز کرنا بالکل ناممکن ہو گیا تھا لیکن سرحدی لڑائیوں سے کوئی فوجی سبق حاصل نہیں ہوتا اور نہ کسی طاقتور سلطنت کی عزت میں کوئی کمایاں اضافہ ہوتا ہے۔ ایک ایسی جنگ کے نتیجے میں شک و شبہ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی جو برطانوی ہندوستان جیسی فوجی طاقت اور غیر مذہب اقوام کے اتحاد دلوں کے درمیان ہو خواہ وہ کتنے ہی بہادر کیوں نہ ہوں اور ان میں دینی حرارت کتنی ہی کیوں نہ ہو۔ مزید برآں ان لڑائیوں میں یکسانیت پائی جاتی ہے اور بے شک ان کا انجام ایک سخت انتقام کی صورت میں رہنا ہوتا ہے۔ جو ایک بنجیدہ انسان کے لئے بہت ہی حوصلہ شکن ہو گا۔ اس متعصب نوآبادی کے خلاف ان چار مہموں میں سے ایک ہم کو بے تفصیل بیان کرنے کے لئے منتخب کر لوں گا۔ اس سے ظاہر ہو جائے گا کہ جس طرح باغی کیمپ امن کے زمانہ میں ہماری سرحد پر ہمارے لئے باعث توہین تھا اس سے کہیں زیادہ جنگ

کے زمانہ میں ہماری فوج کی تباہی کا سبب بن گیا تھا۔ حسب تک ہم نے اُن سے باز پرس نہ کی وہ ہمارے منہوں اور ہماری رعایا کو قتل اور اغوا کرنے کے لئے گردہ گردہ بھیجتے رہے اور حسب ہم نے اُن کو فوجی قوت کے ساتھ صفحہ ہستی سے نابود کر دینا چاہا تو انہوں نے ہماری فوجوں کو دھوکے میں رکھا اور ہماری فوج کو سخت نقصان پہنچایا۔ اور کچھ عرصہ تک سلسلے برطانوی ہندوستان کی سرحدی فوج کا ہم کو مقابلہ کرتے رہے۔

اس سے یہ سمجھ لینا نہایت آسان ہو گا کہ کس طرح باغیوں اور پناہ گزینوں کی آبادی نے جس کشت پناہ ہماری ہی سلطنت کے سازشی اور متعصب لوگ تھے نفرت و عقارت سے مغلوب ہو کر خود ہم کو ہی حکم کھلا دیا تھا لیکن اس بات کا سمجھنا ذرا مشکل ہے کہ وہ کس طرح ایک منظم فوج کی قوت اور جنگی قابلیت کا مقابلہ کر سکتے تھے خواہ وہ تھوڑے ہی وقت کے لئے کیوں نہ ہو۔ اس بات کو وضع کرنے کے لئے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ اُس ملک کے مختصر حالات بیان کر دیے جائیں جس میں اُن کے امام صاحب نے اس جنگجو جماعت کا مرکز قائم کیا تھا۔

وادی سندھ کے عین شمال میں اُس سرحدی قبیلے کی حد پر جو برطانوی تاج کے ساتھ دنا داری کا اظہار کرتے ہیں کوہ ہند کی مقدس پہاڑیوں کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے معلوم ہوتا ہے کہ اُن آریاؤں پر جنہوں نے پہلے پہل جنوب کی طرف سفر اختیار کیا تھا وہاں جس کا ترجمہ ہے بہت بڑا جنگل، کے سوائے اور کسی قدر قریبی رکاوٹوں نے اتنا گہرا اثر نہیں چھوڑا تھا۔ انہوں نے اس پہاڑ کا نام بھی یہ ہی تجویز کیا تھا۔ اور اُن تمام جنگلوں اور پہاڑوں کو جو دریائے سندھ کے مغربی کنارے پر ۱۰۰ فٹ کی بلندی تک چلے جاتے ہیں اب تک وہاں یعنی بہت بڑا جنگل ہی کہا جاتا ہے۔ اُس قوم کے نزدیک ان پہاڑوں کو وہی حیثیت حاصل تھی جو یہودیوں کے نزدیک وادی سینا کو حاصل ہے۔ اور سنسکرت کے گیتوں سے ابتدائی آیات میں اس پرستش کو لگائے دوام حاصل ہو گیا ہے۔

دیرینہ تگدیندار ہندو کے لئے وہاں تیرتھ بنا رہا یہی وہ متبرک پہاڑیاں تھیں جن پر ارجن نے تن تنہا ایک بہت بڑے دیوتا سے جنگ کی تھی۔ اور اگرچہ زمانہ قدیم کے حضرت یعقوب کی طرح شہت کھائی تھی لیکن اُس طے مہادیو۔

دیو سے ایک ایسا ہتھیار حاصل کرنے میں کامیاب ہو گیا تھا جس کا کوئی مقابلہ نہ کر سکتا تھا۔ لہذا وہ سنہ ۱۸۵۷ء میں ہی خوش قسمت سمجھا جاتا تھا جو ان پہاڑیوں کے سنے جانے لے دیتا تھا اور جیسا کہ قدیم روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ معمولی معمولی دیوتاؤں کو بھی یہاں پر برت رکھنے اور ریاضت کرنی پڑتی تھی تاکہ تزکیہ باطنی کر کے روحانی ترقی حاصل کر سکیں۔

قدیم ہندوؤں کے اس مقدس علاقہ میں اب تو ہم پرست مسلمان قبائل آباد ہو گئے ہیں۔ کوہ سیاہ پر دیانے سندھ کے مشرق کی طرف بھی ایسی ہی مندر اور متعصب چھوٹی چھوٹی ریاستیں ہیں۔ اور ایبٹ آباد کی سرحدی انگریزی چوکی کو ہر وقت اُن کی نگرانی کرنی پڑتی ہے۔ آمدنی کا حشر اور دیگر مذہبی چننے ایسے امور ہیں جو ان متعصب آبادی کے ساتھ دیگر اقوام کا تیرا اتحاد پیدا کرنے میں رکاوٹ ثابت ہوتے رہتے ہیں۔ لیکن ان قبائل میں مذہبی جوش کے پیدا ہوجانے کا ہر وقت امکان رہتا ہے۔ اور ہماری سرحد کے اندر ہندوؤں کے دلت مند دیہات کو لوٹنے کا موقعہ اُن کے لئے ہمیشہ بڑی مسرت کا باعث ہوتا ہے۔ صرف سوات ہی کی مذہبی ریاست میں ۹۶۰۰۰ ہزار کی آبادی ہے اور اُن میں سے ہر ایک کے ذہن میں لپشٹنا پُشت سے انگریزی حملہ کے خطرات ڈالے جاتے ہیں اور فیضیت پیدا کی جا رہی ہے کہ اگر اُن کو کافر دلوں سے لڑنا نہ پڑے تو بہتر ہے کہ ایک مذہبی لیڈر کے جھنڈے تلے لڑا جائے تاکہ وہ لوگ جو میدان جنگ میں کام آئیں شہادت کا درجہ پائیں۔

۱۸۶۳ء کی لڑائی میں ہم نے کافی نقصان اٹھانے کے بعد یہ سبق حاصل کیا تھا کہ مجاہدین کے کیسے کے خلاف ہم روانہ کرنا دنیا کے ۱۸۶۳ء ہزار جنگجو اور بہادر انسانوں کی مجموعی طاقت کے ساتھ جنگ کرنا ہے۔

لہذا اس میں میں نے اپنے اُس معصوم سے استفادہ کیا ہے جو میں نے سات سال پہلے کلکتہ کو اڑیسیوں میں لکھا تھا۔
۱۸۶۳ء میں یہاں پر علیحدہ علیحدہ تیار ناچا ہتا ہوں کہ ہر ایک قبیلہ بغیر کسی تکلیف کھنے آدمی میدان جنگ میں لا سکتا ہے حسین زئی ۲۰۰۰
اکازئی ۱۰۰۰ و منکازئی ۶۰۰ و مدک خیل ۴۰۰۰ - امانزی ۱۵۰۰ - جادول ۴۰۰۰ - خدا خیل ۲۰۰۰ - بنیری ۱۲۰۰۰
باجر ۳۰۰۰ - لانی زئی ۲۰۰۰ - دیر قبیلہ ۶۰۰۰ - سوات کے قبیلے ۱۰۰۰۰ - مجموعہ ۵۲،۵۰۰ - یہ اعداد و شمار لانی کے معصوم پر

کے دشوار گزار ہونے کی وجہ سے ہمارے سرحدی افسر قبائل کے مزاج اور ان کے آپس کے تعلقات کے متعلق اکثر متذہب ہوتے ہیں اور جب کبھی ان باغیوں کو شکست ہوتی ہے تو وہ صرف جہاں کے اندر دشوار گزار دروں میں چلے جاتے ہیں۔ ۸ اراکو تو برس ۱۸۶۳ء کو ۱۰۰۰۰ ہزار برطانوی فوج نے سرنپل جیسے زمین کی سرکردگی میں کوچ کیا۔

ان کے ساتھ توپ خانہ بھی تھا۔ اور ۴ ہزار انگریز اور ۲ ہزار داری کے دیگر جانور جن کو جمع کرنے کے لئے پنجاب کا کوٹ کوٹہ جھان مارا تھا ان کے ساتھ تھے۔ دوسرے دن شام کو ایک کالم تمام رات کوچ کرتا ہوا ایک ایسی گھاٹی پر جا پہنچا جس پر بہت سی جھانپاں تھیں اور بہت سے درخت لگے ہوئے تھے اور جو زیادہ تکلیف دہ طہر پر درہ امید کے نام سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۹) میں نے دفتر خارجہ سے حاصل کئے ہیں۔ اور جہاں تک ہوسکا کرنل میکراگور (MACRAGOR) سے اصلاح کر لی ہے۔ جو اس وقت فرنیئر گیزٹری میں مشغول ہیں۔ ۱۸۶۳ء میں ایک موقع پر ہمارے خلاف ان گٹھوں کی تعداد ۷۰۰۰۰ ہزار ہو گئی تھی۔

۱۵ ہزار پہلے فوج ۱۸۵۰ء باقا عہد سوار ۲۰۰ توپ خانہ ۲۸۰۰۰۰ اسے زیادہ بے قاعدہ فوج جو اس کے تحت تھی اور انہیں ۱۵ ہزار کے مقام پر ۲۵۰ یورپی پہلے فوج ۲۵۰ ہندوستانی پیدل اور ۳ توپیں۔ تو بیکار کے مقام پر۔ ہندوستانی سواروں کا ایک سکواڈرن۔ اور مختلف ہندوستانی فوج۔ کوچ کے مقام پر ۱۵۰ ہندوستانی سوار۔ ۲۵۰ پیالے اور ۲ توپیں۔ ایسٹ آباد میں ہائی کی ایک کیمپی۔ ۵ گزرگاہ اور ایک پنجابی پیادہ فوج کا صدر مقام۔ ۵ ہندوستانی سوار۔ ۳ توپیں۔ ۳۰ ہزار میں ۳۰ ہندوستانی سوار مختلف ہندوستانی پیالے اور مردان کا ٹیڈ کور کا صدر مقام۔ پشاور کے مقام پر مختلف توپخانہ کے علاوہ ہمارے ایک رجمنٹ اور ۲ پیادوں کی ایک رجمنٹ اور ۲ پیادوں کی ۳ رجمنٹ موجود تھیں۔ اخیر میں یہ ۱۲ رجمنٹیں کارآمد اشخاص بہت کم تھے۔ اور ان کا کام یہ تھا کہ سرحد پر قابض رہیں اور اس کے لئے ایک رجمنٹ ضروری تھی۔ راولپنڈی کے مقام پر ہندوستانی پیادوں کی ایک رجمنٹ تھی جن میں ۱۲ آدمی مارے گئے۔ تو پشاور کی ایک بٹری ۹۳ فائی لینڈ کی ایک کیمپی اور ۱۵ اور ۱۰۱ کا صدر مقام کوٹہ میں ۲ توپیں۔ ہندوستانی سواروں کے ۲ سکواڈرن۔ پنجابی پیادوں کی ایک رجمنٹ گر کز دہ تھی جن میں ۲ توپیں ایک پنجابی سواروں کی رجمنٹ اور ایک پنجابی پیادوں کی رجمنٹ موجود تھی۔ ڈیرہ اسماعیل خاں میں ۲ توپیں ایک پنجابی سواروں کی رجمنٹ اور ایک پنجابی پیادوں کی رجمنٹ تھی۔

مشہور ہے۔ ہمارے جنگی مرکز کی حفاظت کے لئے کافی فوج موجود رہی تھی۔ اور اس کے پیچھے سرحدی سفارتات میں بھی طاقتور مورچہ بندی کی گئی تھی جس میں پیادہ اور سوار فوج اور کافی توپخانہ موجود تھا۔ یہ کچھ ہماری خوش قسمتی ہی تھی کہ حملہ آور فوج کی پشت پر اتنی امداد موجود تھی کیونکہ ۲۰ تاسیخ کو جنرل کو بہ پتہ چل گیا تھا کہ وہ قبائل جن کو وہ اپنا دست سمجھتا تھا اب مذہب حالت میں ہیں۔ اور اس کے دہوی دن بعد اس نے گرنٹ کو تارے دیا تھا کہ فوج کو مجبوراً رکن پڑا ہے۔ ۲۳ تاسیخ کو قبائل نے اپنی مخالفت کا اعلان کر دیا اور بونیر والوں نے ہماری طلباء کو دھاری پڑھ کر دیا اور اس کے تھوڑے ہی عرصہ بعد سوات کا روحانی بیٹا ابھی ہمارے دشمنوں کے ساتھ مالا۔ اس اثنا میں گورنٹ کو سحر پست تار پڑا چلے آتے ہے۔ جس میں مزید اور مزید ہر مزید فوج بھیجنے کی التجا کی جاتی تھی فیروز پور جنٹ کے ایک حصہ کو کوچ کرنے کا حکم دیا گیا اور ایک اور جنٹ کو پشاور سے مغرب کی طرف کوچ کرنے کا حکم ملا۔ ۱۹۳ لیئڈر سیا لکوٹ سے اور ۲۳ اور ۲۴ ہندوستانی پمیل فوج لاہور سے یلغار کرتی ہوئی اگے بڑھی ابھی تین ہفتے بھی گزرنے نہ پائے تھے کہ پنجاب کے قلعے یہاں تک خالی ہو گئے کہ مہار کے کمانڈر انفر کے لئے یہ مشکل ہو گیا کہ پنجاب کے گورنر کے لئے ۲۴ فوجوں کی نگارو کا انتظام کر سکے۔

اس اثنا میں قبائلی لشکر ہماری قلیل فوج کے قریب تر ہوتا چلا گیا۔ اب اگے بڑھنا تو بالکل ناممکن تھا اور پیچھے ہٹنا شکست کھا جانے سے بھی بدتر۔ ہماری اس حالت نے قبائلی لشکر کو جس کے افراد بچپن سے ہی پہاڑی جنگوں میں ماہر ہو جاتے تھے۔ بہت ہی فائدہ میں رکھا اور ایک انفر کی یادداشت سے مندرجہ ذیل اقتباس بخوبی ظاہر کرتے ہیں کہ ہماری فوج کیسے کیسے خطرات سے گھری ہوئی تھی۔

”۲۰ تاسیخ کو ہم پہنچے بکھرے ہوئے گردہ کو بلا کر واپس ہوئے۔ اور کیمپ پہنچنے تک برابر رات بے بہا ہم کافی رات گئے سوچے۔ دشمن کافی تعداد میں تھے۔ انہوں نے ہماری صفوں کو چیرنے کی بھی کوشش کی۔

سے عہد الغفور ایک درویش صفت آدمی ہے جس نے یسٹ زئی قیدیہ پر تو ہم پرسانہ اور حیرت انگیز اثر جبار رکھا ہے۔ اور تمام چٹان قبیلے اس کو عزت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

گیا۔ اور ملٹری پولیس کی ایک مضبوط جماعت جو سواروں اور پیادوں پر مشتمل تھی بھیج دی گئی تاکہ ہمارے سلسلہء افسران کی حفاظت ہو سکے جو دشمنوں کی وجہ سے خطرہ میں پڑ گیا تھا۔ باربر داری کے سامان کے لئے ۲۰۰ کونٹ اور ۲۱۰۰ خمیر بعلت تمام بہت زیادہ خرچ برداشت کر کے پنجاب کے مختلف اضلاع سے بھیج دیئے گئے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس ہم کی تمام تدابیر ناکامیاب ہو چکی تھیں۔ اصلی خیال یہ تھا کہ اچانک طور پر درہ سے کوچ کرتے ہوئے اس کے کھلے میدان پر قبضہ کر لیا جائے گا۔ مہاراجہ نے یہ حکم دیا تھا کہ یہ تمام کام ۱۵ نومبر تک ختم ہو جانا چاہئے مگر ۱۲ نومبر کو یہ حالت تھی کہ ہماری فوج کے لئے آگے بڑھنا ناممکن ہو چکا تھا۔ اور بجائے اس کے کہ کھلے میدان میں چنڑا لایا جاسکتا تھا جہاں پر موجود ہندوستان لڑائی کے تمام آلات کام میں لائے جاسکتے تھے ہمیں ہر اس چوکی کی حفاظت کرنی پڑی جو ہم آگے بڑھتے ہوئے پہاڑوں پر قائم کرتے تھے۔ اسی دن پنجاب گورنمنٹ نے درخواست کی کہ ۱۵ آدمیوں کا ایک تہہ بڑے گھڑے پر روانہ کر دیا جائے جو بریلین جیمز کی اتالیق والی تار سے پر خدشہ پیدا ہو گیا تھا کہ کہیں ملک ضرورت کے وقت سے بہت بعد نہ پہنچے۔

اتالیق کو دشمن نے نہایت جانفشانی سے ہم پر حملہ کیا اور ہماری ایک چوکی پر قابض ہو گئے اور افسران کے علاوہ ۱۵ آدمیوں کو زخمی یا قتل کر کے بے ہوش کر کے رکھ دیا۔ دوسرے دن دشمنوں نے ایک دوسری چوکی پر قبضہ کر لیا۔ جو بعد میں ایک نئے نئے جگہ کے بعد دوبارہ حاصل کر لی گئی جس میں ہمارے جرنیل صاحب بھی شدید طور پر زخمی ہوئے اور افسران کے علاوہ ۱۲۵ آدمی میدان جنگ میں کام آئے یا بالکل ناکارہ ہو گئے۔ اتالیق کو بیمار اور زخمی کو واپس بھیج دینا ضروری سمجھا گیا تھا جن کی کل تعداد ۲۷۵ ہو چکی تھی جرنیل صاحب جو ۱۹ اتالیق کو دیا تھا اس کے انخوری الفاظ یہ ہیں۔ "فوجوں کو ایک ہی جگہ نہ رکھنا بہت سخت کام کرنا پڑا ہے اور تازہ دم دشمنوں کا مقابلہ ایسے نقصان کے ساتھ کرنا بڑا حوصلہ شکن ہے۔ یہیں ملک کی سخت ضرورت ہے۔

بڑے لشکر دشمن کا مقابلہ کرنا۔ خود ایک بہم پہنچانے کے لئے آدمی بھرا کرنا اور زخمیوں کو واپس بھیجنا بہت مشکل ہو گیا ہے اگر آپ تازہ دم لشکر پنجاب گورنمنٹ کا خط ۱۸ فروری ۱۹۱۵ء پر مبنی ہے۔ ۱۹۱۵ء کے پنجاب گورنمنٹ کا خط ۱۸ فروری ۱۹۱۵ء پر مبنی ہے۔ یہ ایک تازہ ہے جن کو میں نے اس بہم کے بیان کرنے میں بہت زیادہ استعمال کیا ہے۔ یہ قطعاً امین نہیں کر سکتا کہ مسدود تھا کہ ہم مخالفین سے ہرج مائجے گئے مگر میں اتنا کہہ سکتا ہوں کہ جو کچھ میں نے بیان کیا ہے وہ نہایت احتیاط سے ٹھیک کی ہوئی سرکاری رپورٹوں پر مبنی ہے۔

فوج کے لئے ان دستوں کی جگہ جو تعداد اور ہوش و دروش میں بہت کم ہو گئے ہیں بھیج سکیں تو ان فارغ شدہ دستوں کی میڈالوں میں بھیجا جا سکتا ہے تاکہ ان سے حفاظت کا کام لیا جائے۔ یہ بہت ضروری ہے +

اب ایک بہت بڑی سیاسی مصیبت کا خطرہ لاحق ہو رہا تھا لیکن ممکن تھا کہ ہماری فوج میں جو ہر روز کے حملوں کی انتہائی ترقی یافتہ ہوتی رہتی تھی اور وہ بہت سی قتل و خوریزی کے ساتھ نہایت اتر حالات میں اس سے نکال باہر کی جاتی تھی اسے شکست کو اس میں اتنی جانب تلف نہ ہوئیں جنہی کہ ایک بڑی جنگ میں ہوتی ہیں سرحد ہماری طاقت کو بالکل تباہ کر دیتی۔ اور اس کے ساتھ جو سیاسی مصیبتیں نازل ہوتی ہیں ان کی حد کے متعلق کسی قسم کی پیشین گوئی کرنا ممکن نہ تھا اس بنا پر پنجاب گورنمنٹ نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر جرنیل جو میرٹھ میں رہتا ہے تو تمام فوج کو پر پولی کے مقام پر واپس لے آئے۔ مگر پنجاب کے حاکموں کی احتیاط پسندی نے برطانوی فوج کی پامردی کا استقلال کا غلط اندازہ لگایا تھا۔ ۲۲ مارچ کو تیار کیا جس میں لکھا تھا کہ ہماری فوج نے موجودہ جگہ پر قائم رہنے کا فیصلہ کر لیا تھا اور باوجودیکہ دشواریاں بہت تھیں لیکن پھر بھی ہمدردی پر عمل کیا گیا تھا کہ ان کو فوج ہماری ہی ہوگی۔ دھرم پور میں ۲۱ دسمبر پیدل فوج بمع چند لوہے پڑیوں کے کیمپ میں پہنچ گئی۔ دشمن اپنی تمام طاقتیں پہلے ہی مرنے کو کہتے تھے اب ہماری تازہ دم فوج کے پہنچنے سے قبائل پر خوف و ہراس چھا گیا۔ اب وہ اس بات کو سمجھنے لگے کہ ایک ایسے نوجوان سلطنت کے لامتناہی ذرائع سے جنگ کرنے کے کیا معنی ہوتے ہیں اور دوسری جمعہ کو یہ ہفتہ کا وہ دن ہے جس دن مجاہدین عام طور پر حملہ آور ہوتے ہیں ان کوئی حملہ نہ ہوا لیکن پھر بھی ہم آگے بڑھنے کے قابل نہ ہوئے اور ۲ نومبر کو پنجاب گورنمنٹ نے یہ فیصلہ کیا کہ یادداشت لکھی جس میں فوجوں کا ایک ہی جگہ جمع ہونے پر اظہارِ افسوس کیا گیا تھا اور آگے بڑھنے کی تاکید کی گئی تھی۔ پھر بھی ہماری ملک پہنچی کو ہتھانوں سے تازہ دم قبائل بھی اموہ دہوئے۔ مرنے ایک سردار ۱۰۰ آدمی اپنے ہمراہ لایا اور ایک دن روٹھنے لگا۔ ۵۔ ۵ مجاہدین بھیجے جو یہ جہد کر کے آئے تھے کہ یا تو وہ غازی کہلا لیں گے اور یا شہید۔

دوسرے مہر کو ہماری تمام ملک پہنچ گیا تھی اور آگے بڑھنے کی پُر زور تاکید کی گئی تھی۔ اب ہمارے پاس نومبر کا باقاعدہ فوج

تھی جس میں بہت سی منتخب جنٹلمین جیسے کہ ۱۹۲۱ مئی کی لینڈ اور بے قاعدہ فوج اس کے علاوہ تھی۔ اور لکھا ہوا تھا کہ قابل تسلیم امر تھا کہ طاقتور برطانوی فوج اس طرح ہفتوں ہی ایک دن میں کی میٹھی ہو گئی۔ اور دشمن اس کو اپنے حملوں سے تنگ کیا اور اس کے لیے نصیحت لال خاں آت باجور۔ علاہ حاجی آت نہار۔

گیا۔ اور مٹری پولیس کی ایک مضبوط جماعت جو سواروں اور پیادوں پر مشتمل تھی بھی بھیج دی گئی تاکہ ہمارے سلسلہ انورٹ کی حفاظت ہو سکے جو دشمنوں کی وجہ سے خطرہ میں پڑ گیا تھا۔ بار برداری کے سامان کے لئے ۲۰۰ اؤنٹ اور ۲۱۰ فمپر بعلت تمام بہت زیادہ خرچ برداشت کر کے پنجاب کے مختلف اضلاع سے بھیج دیئے گئے تھے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس ہم کی تمام تدابیر ناکامیاب ہو چکی تھیں۔ اصلی خیال یہ تھا کہ اچانک طور پر درہ سے کوچ کرتے ہوئے اس کے کھلے میدان پر قبضہ کر لیا جائے۔ امپریل گورنمنٹ نے یہ حکم دیا تھا کہ یہ تمام کام ۱۵ نومبر تک ختم ہو جانا چاہئے مگر ۱۴ نومبر کو یہ حالت تھی کہ ہماری فوج کے لئے آگے بڑھنا ناممکن ہو چکا تھا۔ اور بجائے اس کے کہ کھلے میدان میں چڑھا لیا جاسکتا تھا جہاں پر موجود ہندوستان لڑائی کے تمام آلات کام میں لائے جاسکتے تھے ہمیں ہر اس چوکی کی حفاظت کرنی پڑی جو ہم آگے بڑھتے ہوئے پہاڑوں پر قائم کرتے تھے۔ اسی دن پنجاب گورنمنٹ نے درخواست کی کہ ۱۵۰ آدمیوں کا ایک لبریری گیسر صدر روانہ کر دیا جائے جو بریلین کی ۱۹ تاریخ والی تار سے یہ خبر شہر پیدا ہو گیا تھا کہ ہمیں ملگ حضرت کے وقت سے بہت بعد نہ پہنچے۔

۱۸ تاریخ کو دشمن نے نہایت جانفشانی سے ہم پر حملہ کیا اور ہماری ایک چوکی پر قابض ہو گئے اور انفرل کے علاوہ ۱۱۱ آدمیوں کو زخمی یا قتل کر کے ہمارے پیچھے دھکیل دیا۔ دوسرے دن دشمنوں نے ایک اور چوکی پر قبضہ کر لیا۔ جو بعد میں ایک نئی نریز جنگ کے بعد دوبارہ حاصل کر لی گئی جس میں ہمارے بریلین صاحب بھی شدید طور پر زخمی ہوئے اور انفرل کے علاوہ ۱۲۵ آدمی میدان جنگ میں کام آئے یا بالکل ناکارہ ہو گئے۔ ۲۰ تاریخ کو یکبارہ درجہ دین کو واپس بھیج دینا ضروری سمجھا گیا تھا جن کی کل تعداد ۲۷۵ ہو گئی تھی بریلین صاحب ۲۰ تاریخ کو دیا تھا اس کے اخیر الفاظ یہ ہیں۔ "نوجیل کو ایک ہفتے تک ملتان رات بہت سخت کام کرنا پڑا ہے اور تازہ دم دشمنوں کا مقابلہ ایسے نقصان کے ساتھ کرنا بڑا حوصلہ شکن ہے۔ یہیں ملک کی سخت ضرورت ہے۔

میرے لئے دشمن کا مقابلہ کرنا۔ خود ایک بہیم ہونے کے لئے آدمی ہونا کرنا اور زخمیوں کو واپس بھیجنا بہت مشکل ہو گیا ہے اگر آپ تازہ دم پنجاب گورنمنٹ کا خط ۱۶ فروری ۱۹۱۵ء پر لاہور، ۱۷ مارچ ۱۹۱۵ء کو لاہور سے کیا گیا تھا تو یہ جن کو میں نے اس ہم کے بیان کرنے میں بہت زیادہ استعمال کیا ہے۔ مگر قطعاً امید نہیں کر سکتا کہ مسند تارہ کن ہم مخالف و متعقید سے بچ جائے گی مگر میں اتنا کہہ سکتا ہوں کہ جو کچھ میں نے بیان کیا ہے وہ نہایت احتیاط سے ٹیک کی ہوئی سرکاری رپورٹوں پر مبنی ہے۔

فوج کے لئے اُن دستوں کی جگہ جو قلعہ اور ہوش و خروش میں بہت کم ہو گئے ہیں بھیج سکیں تو ان فاسخ شدہ دستوں کی میڈلوں میں بھیجا جاسکتا ہے تاکہ اُن سے حفاظت کا کام لیا جائے۔ یہ بہت ضروری ہے +

اب ایک بہت بڑی سیاسی مصیبت کا خطرہ لاحق ہو رہا تھا لیکن ممکن تھا کہ ہماری فوج میں جو ہر روز کے حملوں کے لئے تیار تھی خود ہڑس کی لہر دوڑ جاتی اور وہ بہت سی قتل و غارتگری کے ساتھ نہایت ابتر حالت میں اس دے سے نکال باہر کی جاتی تھی۔ شکست گو اس میں اتنی جانیں تلف نہ ہوئیں تھیں کہ ایک بڑی جنگ میں ہوتی ہیں۔ سرحد پر ہماری طاقت کو بالکل تباہ کر دیتی۔ اور اس کے ساتھ چوبیسای مصیبتیں نازل ہوتی ہیں اُن کی حد کے متعلق کسی قسم کی پیشین گوئی کرنا ممکن نہ تھا اس جا پر پنجاب گورنمنٹ نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر جرنیل جیمز لین یہ سب سمجھے تو تمام فوج کو پربولی کے مقام پر واپس لے آئے۔ مگر پنجاب کے حاکموں کی احتیاط بندی نے برطانوی فوج کی پامردی و استقلال کا غلط اندازہ لگایا تھا۔ ۲۲ مارچ کو تارنا کراچ میں لکھا تھا کہ ہماری فوج نے موجودہ جگہ پر قائم رہنے کا فیصلہ کر لیا تھا اور باوجودیکہ دشواریاں بہت تھیں لیکن پھر بھی ہم بے جرنیل کا خیال نہ کرنا چاہتے تھے۔ ہمارے ہی ہونے۔ دیکھ کر دن ۱ دہلی پیدل فوج بمع چند یونیٹوں کے کیمپ میں پہنچ گئی۔ دشمن اپنی تمام طاقتیں پہلے ہی صحت کر رہے تھے۔ اب ہماری تازہ دم فوج کے پہنچنے سے قبائل پر خوف و ہراس چھا گیا۔ اب وہ اس بات کو سمجھنے لگے کہ ایک وسیع فوجی سلطنت کے لامتناہی ذرائع سے جنگ کرنے کے کیا معنی ہوتے ہیں اور دوسری جمعہ کو یہ ہفتہ کا وہ دن ہے جس دن مجاہدین عام طور پر حملہ آور ہوتے ہیں اُن کوئی حملہ نہ ہوا۔ لیکن پھر بھی ہم آگے بڑھنے کے قابل نہ ہوئے اور ۲ نومبر کو پنجاب گورنمنٹ نے یہ فیصلہ کیا کہ یادداشت لکھی جس میں فوجوں کا ایک ہی جگہ جمع ہونے پر اظہارِ انصاف کیا گیا تھا اور آگے بڑھنے کی تاکید کی گئی تھی۔ چوبیس ہمارے ملک پہنچی کو ہتھانوں سے تازہ دم قبائل بھی اموجد ہوئے۔ صحت ایک سردار ۱۰۰ آدمی اپنے ہمراہ لایا اور ایکے روئیں نے ۵۰۰ مجاہدین بھیجے جو یہ عہدہ کر کے آئے تھے کہ یا تو وہ غازی کہلائیں گے اور یا شہید۔

دوسرے حکمرانوں کو ہماری تمام ملک پہنچا دیا تھی اور آگے بڑھنے کی پُر زور تاکید کی گئی تھی۔ اب ہمارے پاس نومبر کا فائدہ فوج

تھی جس میں بہت سی منتخب جمنٹیں تھیں جیسے کہ ۱۲۳ بانی لٹنڈا اور بے قاعدہ فوج اس کے علاوہ تھی۔ اور لکھا ہوا تھا کہ قابل تسلیم امر تھا کہ طاقتور برطانوی فوج اس طرح ہفتوں ہی ایک رہ میں کی میٹھی ہے گی۔ اور دشمن اُس کو اپنے حملوں سے تنگ کیا جائے گی۔
لے نصیحت لال خاں آت باجوہ۔ ۱۵ حاجی آت نہار۔

اور وہ اس قابل نہ ہو سکے گی کہ اُن کو مرے سے سکے۔ مگر مجاہدین نے سرحدی قبائل میں جو انتشار حاصل کر لیا تھا ہم نے اُس کا غلط اندازہ لگایا تھا۔ وہ لوگ جو ان کے ساتھ مذہب کی بنا پر شامل ہوئے تھے وہ فتح یا شہادت کی امید پر ان لوگوں پر لوٹ رہے تھے اور وہ قبائل جو دراکم سے متعلق اُن کو اس حدیث کو کام میں لاکر اُکائیے گا کہ اُن کے علاوہ پانگریزی فوجیں چڑھا دیں یہ اُن کا عقیدہ ان جنگٹیاں گاہے اس طرح شوق اور رقابت نے قبائلی لوگوں میں آگ لگا دی تھی اور وہ عزت یا فتنہ فوج کی ہوشیاری کو سفارت کی نظر سے دیکھتے تھے۔ ایک چشم دید گواہ دیکر کے دوسرے فتنہ میں سرحد کی حالت یوں بیان کرتے ہیں جو شوق و غرض و دودھ تک پھیل ہوا تھا۔ پشاور کی سرحد پر ہند (اردو) کلائیٹ (Guliyori) انجینیئری کے ہاتھوں ۱۸۷۵ء میں شب قدر کے مقام پر تھک جانے کے بعد اسی مقام پر پہلی دفعہ مخالفانہ مناظرہ کرنے کی کوشش کر رہے تھے۔ کوہاٹے دریلوں اور رمان میں کے چھاپوں کی افواہیں بھی کچھ تک پہنچ رہی تھیں۔ کابل و دربدال آباد کے ایلی بھی آؤ۔ صاحب (سوات) روحانی بیڑا کے ساتھ تھے اور مزید برآں اُن کو غداروں نے نوایہ پر اور ۶۰۰ آدمیوں کی کمک بھی پہنچ چکی تھی۔ در دیکر کو ہند میں شہر کے نزدیک تھانے سے علاوہ پر چھاپہ مارا۔

کوہاٹ قبائل کا اتحاد عام طور پر بامبارہ و ناہت جس کام کو ہماری فوج سرانجام دے گی اسے اندرونی اختلافات اور ڈیوہیں (رکھتیلی) نے پورا کرنا شروع کر دیا۔ اس سے پہلے ۲۵ نومبر کو پشاور کا کشر نویر کے بعض قبائل کو اتحاد سے توڑنے میں کامیاب ہو گیا تھا۔ اس نے ایک اور گروہ کو جس کی تعداد ۲۰۰۰ تھی اپنے گھروں کو واپس جانے کے لئے اکادہ کر لیا تھا۔ اور سوات کے بیڑا کو بھی اپنے خاص مردہ دل کو منتشر کرنے پر راضی کر لیا تھا۔ بہت سے چھوٹے چھوٹے سردار اس برکتی کو بھانپ کر علیحدہ ہو گئے اور باقی ماندہ لوگوں میں بے اعتمادی کا بیج بونے۔ وارد دیکر کو یہ بے اعتمادی اپنا پھیل لانے ہی والی تھی۔ بوئیر قبائل کا ایک بڑا جڑ گڑ گڑ کشر کے پاس آیا مگر شرط طے نہ ہو سکیں۔ ۱۵ مارچ کو ہم نے اُن کو جلد فیصلہ کرنے پر مجبور کرنے کے لئے آٹو پشخون مارا اور اُن کے چار سو آدمی ہلاک ہو گئے۔ ۱۶ مارچ کو ہم نے امبیلہ کے گاؤں کو بلادیا اور قبائل کے دوسو آدمی میدان جنگ میں ہلاک یا مجروح ہوئے۔ دوسروں سے پہلے ہی بوئیر کے قبائل نے فیصلہ کر لیا اور کشر کے پاس حاضر ہو کر احکامات کے صادر ہونے کی درخواست کی۔ یہ علیحدگی مجاہدین کی امیدوں کے لئے موت کا حکم رکھتی تھی۔ ہر خطہ کوئی نہ کوئی قید علیحدہ ہو جاتا تھا۔ دیر اور ہاجور کے لوگ بھاگ گئے۔ سوات کے فوجی علیحدہ ہو جانے سے بے ہر دت یا بے رکاب بیٹھے تھے۔ یہ اتحاد کو ہستانی کٹر کی طرح فوراً دودھ سے بھر جھیر۔ پشاور ڈویژن کا کشر۔

ہو گیا اور بونیر کے قبائل نے جن پر مجاہدین کو بہت کچھ غصہ کرتا تھا ہمارے ساتھ معاہدہ کر لیا کہ ان کو ان کی رہائشی غاروں میں ہی جلا دیا جائے گا اور ہفتہ کے اندر انگریزی فوج کا ایک ستہ بونیروں کی ملکیت رہنمائی میں پوری سلامتی کے ساتھ پہاڑوں میں سے گزرتا ہوا مجاہدین کی آبادی کو لاکھ پہنچ گیا اور اس کو صلا کر رکھ کر دیا ۲۳ دسمبر کو یہ بڑی قسمت فوج درہ امبلیا میں اپر لگئی اور ۲۵ دسمبر کو تمام کی تمام فوج میدانوں میں لگئی اور گھر کو واپس آتے ہوئے ان پر ایک گولی بھی نہ چلائی گئی۔

بہر حال حبیب ہم نے اس ہلک گھائی کو چھوڑا ہے تو اس کے سپر چیمپر برطانوی سپاہیوں کی قبریں موجود تھیں پہاڑ نقصان جال ۸ ہلاک مجروح تک پہنچ گیا تھا۔ یعنی تمام فوج کا دسواں حصہ جو ایک وقت میں مجموعی طور پر نو ہزار کی تعداد تک پہنچ گئی تھی۔ یہ نقصان صرف درہ میں ہوا تھا اور اس کا ان لوگوں کے ساتھ کوئی تعلق نہ تھا جو دوسری لگ جانے سے بے یار ہو گئے یا کسی بیماری کی وجہ سے سر گئے تھے۔ پنجاب گورنمنٹ نے اس ہم کے نتائج کو بیان کرتے ہوئے اعلان کیا کہ اس سے پہلے اگر کسی موقع پر بھی کوہستان میں اس قدر شدید اور دیر پا جنگ نہیں ہوئی تھی اور یہ کہ ان مجاہدین نے قبائل کا ایک خطرناک اتحاد پیدا کر لیا تھا اور اس اتحاد میں ان کی رائے کو بہت وقعت حاصل تھی۔ اور یہ کہ مجاہدین بے ضرر اور بے طاقت مذہبی مجنوں نہیں ہیں اور یہ ہندوستان میں ہماری سلطنت کے لئے ایک مستقل خطرہ ہیں اور یہ جو جہاد کا عظیم ہر وقت کرتے رہتے ہیں۔ لیکن بے تمام سرحدی قبائل یہ ہی طریقہ اختیار کر لیں۔ اس بحران کا خطرہ اور بھی بڑھ جاتا ہے جب ہم اس حقیقت پر غور کرتے ہیں کہ اس وقت ہندوستانی سلطنت کے سر پر کوئی ذمہ دار عالم موجود نہ تھا۔ وائسرائے لارڈ الیمن Lord Elgin ایک پہاڑی مقام پر پلستر مرگ پر پڑے ہوئے تھے۔ اور تار کے فیصلے ان تک خبر رسائی کا کوئی انتظام نہ تھا۔ اور وہ کام کرنے کے قابل بھی نہ تھے۔ باوجودیکہ اس ہم میں بہت نقصان اٹھانا پڑا لیکن اس نے چار سال کے لئے سرحد کو بالکل خاموش کر دیا نصرت کے قریب مجاہدین شہید ہو چکے تھے اور باقی ماندہ مجاہدین کو قبائل چچی لغرے نہ دیکھتے تھے اس لئے کہ ان کے پہاڑوں کی داد دیوں میں یہی لوگ جنگ کا باعث بنتے تھے۔ ان غداروں کے سرداروں نے اپنے آپ کو اس قدر غیر مایوں پایا کہ ان میں ان میں سے دوئے براہ راست ہمارے فوسل سے گنگو کوٹنے کی کوشش کی۔ ان کی ان کوششوں کو ایک تیسرے سردار نے منافع کر دیا جس نے بار دیگر ان کے جذبات کو براہ گنہ کرنا شروع کر دیا تھا۔ بہر حال درہ خانیہ کے اخیر پانچے اندر وہی چھوٹا لے مولوی عبداللہ، شہ محمد اسحاق و محمد یعقوب نے سید محمود کی وساطت سے جو پہلے ہماری ملازمت میں تھا کوشش کی تھی۔

میں اس قدر مشغول ہے کہ وہ ہمارے علاقوں میں تاخت و تاراج کی جرأت نہ کر سکے۔ مگر فردوسی قتل عام میں وہ سات سو جنگجوؤں کا ایک جتنا بنا کر نکلتے تاکہ مختلف قبائل میں اتحاد پیدا کرنے کی بنیاد رکھیں لیکن اُس سرزمین کی یاد نے جو ہم نے ۱۸۶۳ء میں اُن کو دی تھی اُن کے اس کام کو بہت مشکل بنا دیا لیکن آہستہ آہستہ قبائل کا وہی تعصب اُن کی عقل پر غالب آ گیا انہوں نے اگر دود کی وادی میں ہماری ایک چوکی پر حملہ کر دیا تھا۔ اُس وقت گورنمنٹ نے لکھا تھا کہ اگر اس کے متعلق ہم جلد کارروائی نہ کرتے تو ہمیں پھر ایک دفعہ بہت بڑے قبائلی اتحاد سے دوچار ہونا پڑتا۔ بہر حال انگریزی حکومت نے اس دفعہ فیصلہ کر لیا تھا کہ ایک لمحہ بھی مصالح نہ کیا جائے گا۔ ریتیر کو حکومت علیحدہ قبائل کی سرکوبی کے لئے فوج بھیجنے کی اجازت دے دی اور ۲۰ اکتوبر کو ہماری فوج نے کمانڈر اعظم کی رہنمائی میں کوچ کیا جو جنرل ڈائلڈ (Dailly) کی ماتحتی میں تھی۔ اس کے ساتھ ہی ہم نسکایک اعلان شائع کیا جس میں لکھا تھا کہ کس طرح بعض قبائل جن کو ہم نے کسی طرح تنگ نہیں کیا تھا۔ اور اُن کے علاقہ میں کوئی مداخلت نہیں کی تھی ہماری چوکی پر حملہ کرنے کے بعد بطور اول اور جھنڈوں کے ساتھ ہمارے علاقہ میں آگھسے تھے اور ہمارے بعض دیہاتوں کو جلا دیا تھا اور بلان کو سزا دینا بہت ضروری ہو گیا ہے۔ لہذا انگریزی حکومت جس کو بہت پریشان کیا جا چکا ہے اب زیادہ برداشت نہیں کر سکتی اور اب آپ لوگوں کو حکم دیا جاتا ہے کہ اس کا جواب دیں۔

میں یہاں پر اس مہم کے واقعات کی تفصیل بیان کرنا نہیں چاہتا۔ جولائی کے مہینے ہی میں پنجاب گورنمنٹ کی طرف سے ضروری برقی پیغامات موصول ہوئے تھے جن میں شورش برپا ہونے کی اطلاعات دی گئیں تھیں۔ جیسا کہ فوج کے کوارٹر ماسٹر جنرل نے لکھا تھا "کہ تنبیہ اس قدر ضروری تھی اور مدد کے لئے التجا اس قدر اہم تھی اور حقیقتاً ہماری فوج کا ایک دستہ باغیوں کے محاصرہ میں تھا کہ حکومت ہند نے ایک لمحہ بھی مصالح نہ کیا۔ جیسا کہ ۱۸۶۳ء کی کتاب میں سبق سکھا دیا تھا کہ کمانڈر اعظم نے پنجاب کی فوجی چھان بینوں کو کمرور کرنے یا سرحدی چوکیوں سے فوجی دستے منگوانے کے بجائے شمال مغربی صوبوں سے چھٹنیں منگوائیں تھیں۔ لڑائی لڑنے والا دستہ چھ ہزار سے ساٹ ہزار باقاعدہ

فوج پر مشتمل تقاسم کے علاوہ باقی سرحد کی تمام فوج ڈگنی کر دی گئی تھی۔ اور ہندوستان میں انگریزی فوج کے منتخب شدہ سپاہی مجاہدین کے مقابلہ میں جمع کر دیئے گئے تھے۔ اگست اور ستمبر کی چلیپاتی دھوپ میں ہمارے سپاہی ایلی بنار کرہے تھے جس کی مثال خوشگوار اور مستدل اب ہوا میں بھی منسل سے ملے گی، مثلاً سترنگ لگانے والے اور خندق کھودنے والوں نے ۲۹ دکن میں چھڑ سبیل کی مسافت طے کی۔ اندر مل ملک کے صوبیات سے ہماری فوج بہت زیادہ تعداد میں سرحد پر جمع ہو گئی تھی جس سے قبائل بہت زیادہ خوف زدہ ہو گئے تھے اور مجاہدین کی قبائل کو اکٹھا کرنے کی کوشش راکاں گئی۔ ہم نے بہت زیادہ خرچ برداشت کر کے اپنی فوج کو سب تو پھانے کے کوہ سیاہ پر چڑھا دیا تھا۔ اور سرحدی اس کا مقابلہ کرنے کی جرأت نہ کر سکے۔

کواریٹا سٹر جنرل نے لکھا تھا "یہ نظارہ بھی دیکھنے میں آیا کہ کس طرح انگریزی فوج یوپی میں اور ہندوستانی دس ہزار فٹ کی بلند پہاڑیوں پر چڑھی ہوئی ہے اور ان کے درمیان جنگ کر رہی ہے اور کنا نڈا رجنیل سنگ کے لئے کوئی خیمہ نہیں ہے۔ بہر حال اس دفعہ بھی ہم شہرت کی جڑیں پہنچنے میں بالکل ناکام رہے۔

پنجاب گورنمنٹ نے ہم کے نتائج کو بیان کیے ہوئے افسوس ظاہر کیا کہ ہم ختم بھی ہو گئی اور ہم اس قابل نہ ہوئے کہ ہندوستانی مجاہدین کو وہاں سے نکال باہر کریں یا ان کو اس بات پر ہی آمادہ کر سکیں کہ وہ اطاعت قبول کر لیں اور ہندوستان

سے رائل تو پھانے کی D بیٹری اور F بریگیڈ E بیٹری - ۱۹ بریگیڈ R اور ۲۳ - ۲ بریگیڈ R - ۱۹ اور ۱۰ نمبر کی پہلی بٹالین ۶۷ کی دو

کپٹنیاں - ۱۹ بنگال کیوری - ۲۲ گورکھا رجنیل - ۲۴ جوا الفٹری - یک ایک راولپنڈی سے ایٹ آباد کو روانہ کر دی گئیں جو فوجی جڑ کا ہیڈ کوارٹر تھا۔ ۲۰ - ۱۰۱ نے لاہور سے ایٹ آباد کو کوچ کیا۔ ۲۸ فٹ سائلوٹ سے در بند جو ہزارہ میں ہے کی طرف روانہ ہوئی

اور ہم کے دھڑان میں 318/1x1 بھی باندھ دی گئی تھی۔ پہلی اور چوتھی گورکھا دور دران کے پہاڑی علاقوں بلکوہ اور دھرم سالہ سے

جنرل وائٹ کے ساتھ جالی اس کے علاوہ جواد پر بیان کی گئی ہیں ۸۰ - ۱۹۵ - ۲۳ - ۱ - ۹ - ۱۱ کیوری اور ۲۰ سارانی مختلف چھاؤنیوں کا پور

علیکوہ - اتر سرحد لاہور کی پہلی اور راولپنڈی سے سامنے ہوئی۔ اور یزدر رکھی گئیں تھیں۔ پشاور اور نوشہرہ میں بھی فوج کو تیار رہنے کا حکم تھا جو

سوات اور ہوتی مردان کے مقابل ہے تاکہ گائیڈ کو روکو دے سکیں + علاوہ گورنمنٹ کے ملٹر کی شیعہ کے یکڑی کو کواریٹا سٹر جنرل کا خط ۲۳

مغربی ۵ نومبر ۱۸۹۶ء پیرا نمبر ۱

میں اپنے گھروں کو واپس آجائیں۔

اس میں نے اپنی سرحد پر اس باغی کیمپ کی تمام تاریخ ۱۸۵۷ء سے جب کہ اس کی ابتدا ہوئی ۱۸۵۷ء تک جب کہ فوری مرتبہ انہوں نے ہسٹوریکل میں حکیمانہ بیان کر دی ہے۔ وہ تمام اپنی مصیبتیں جو انہوں نے سکھ حکومت کے وقت سرحد پر نازل کیں تھیں وہ تمام ایک تلخ وراثت کی صورت میں ہم تک پہنچیں۔ اس نے تمام سرحد میں تعصبی جذبات کو برقرار رکھنے کے علاوہ تین مرتبہ قبائل کو یکجا اکٹھا کر دیا جس کی وجہ سے برطانوی ہند کو ہر ایک موقع پر بہت ہی ہنگامی لڑائیاں لڑنی پڑیں۔ یکے بعد دیگرے ہر گزٹ نے اعلان کیا کہ یہ ہمارے لئے ایک متعلقہ خطہ ہے لیکن اس کے باوجود ان کو تباہ کرنے کی تمام کوششیں ناکام ثابت ہوئیں۔ اب تک بھی یہ ہماری غیر وفادار رعایا اور ہمارے سرحد پر اس کے دشمنوں کی ایڈیل کا مرکز بنا رہا ہے۔ ہم نہیں جانتے کہ کس وقت ہم قبائل کی خانہ جنگیوں کی لپیٹ میں آجائیں گے جو وسط ایشیا میں ہر وقت جاری رہتی ہیں۔ مگر اس وقت یہ یقین ممکن ہے کہ اس سال کے ختم ہونے سے پہلے ایک اور افغانی جنگ لڑانی پڑے۔ یہ جنگ جب کہ کبھی بھی ہوگی (اور جلد یا بدیر یہ ہو کر پے گی) تو ہماری سرحد پر غدار آبادی ہمارے دشمنوں کو ہزار ہا آدمی بھجوا کر سکے گی۔ ہمیں ان غداروں کی اپنی فائست کوئی ڈر نہیں اگر ہمیں ڈر ہے تو ان شورش پسند عوام سے ہے جن کو یہ مجاہدین ہمارے خلاف جہاد کرنے کے لئے بار بار اکٹھا کرتے ہیں۔ نو صدیوں کے دوران میں ہندوستانی لوگ شمال کی طرف سے حملہ ہونے کے عادی ہو چکے تھے اور کوئی شخص اس اہمیت کے متعلق بیٹنگ کوئی نہیں کر سکتا جسے یہ باغی کیمپ مغربی مسلمان خانہ بدوش گردہوں کی مدد سے ایک ایسے لیڈر کی سرکردگی میں جو اپنے اندر ایشیا کی قوموں کو جہاد کرنے کے لئے اکٹھا کر سکتا ہو حاصل کر سکتا ہے۔

۱۵ پنجاب گورنمنٹ کا خط مجریہ ۶ نومبر ۱۸۶۳ء پیر ۲۲ ستمبر ۱۸۶۳ء کی سرحدی لہر کی مندرجہ کیفیت بیان کرنے میں۔ میں نے اس خط سے مدد لی ہے۔ یاس اسٹرکی اپورٹ سے جس کا ذکر کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ کوآرڈیٹس جنرل کا خط مجریہ ۵ نومبر ۱۸۶۳ء بمعہ ان لٹری کیغیات کے جو اس کے ساتھ تھے میں مدد لی ہے۔

سالانہ قیمت

دو سو اسی روپے

عوام سے چار روپے

بینیما حق

ظفر منزل تاج پورہ لاہور

جلد ۶	اپریل ۱۹۴۲ء	عدد ۴
-------	-------------	-------

۲	پروفیسر یوسف سلیم شہیدی بریلوی	سخنہائے گفتنی
۹	از دلیم نیر ترتر ترجمہ ڈاکٹر صادق حسین صاحب	ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت
	ایم بی سی پبلیشز لاہور	

سید محمد شاہ پرنٹر پبلشر نے دہلی محمدی الیکٹریک پریس لاہور میں طبع کر کے دفتر رسالہ بینیما حق
ظفر منزل تاج پورہ لاہور سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سخنہائے گفتنی

گذشتہ ماہ جمعیتہ العلماء کا تیسرا اجلاس ۲۰-۲۱-۲۲ مارچ ۱۳۸۷ھ لاہور میں منعقد ہوا، مولوی حسین احمد صاحب مدنی نے جو خطبہ صدارت اس موقع پر پڑھا، وہ خاصہ طویل ہے اور اس لائق ہے کہ اسے غور سے پڑھا جائے انشاء اللہ آئندہ ماہ اس پر تفصیل کے ساتھ اپنے خیالات کا اظہار کر دے گا سر دست ناظرین کی توجہ چند اہم امور کی طرف منطقت کرنی مناسب سمجھتا ہوں۔

اولاً مولینا نے ارشاد فرمایا "مخالفین کا یہ پروپاگنڈا کہ جمعیتہ العلماء کانگریس کی آلہ کا ہے بالکل غلط اور افتراء اور ناقابل التفات ہے۔"

حقیقت حال یہ ہے کہ جب ۱۹۲۹ء میں اسی جمعیت کے اجلاس منعقدہ دہلی میں مولینا نے موصوف نے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ مسلمانوں کو غیر مشروط طور پر کانگریس میں داخل ہونا چاہئے۔ تو مخالفین نے بجا طور پر یہ پروپاگنڈا کیا کہ جمعیتہ کانگریس کی آلہ کا ہے، مخالفین تو یہ حال مخالفین تھے خود مولیٰ انصاری صاحب عثمانی نے اس غیر مناسب اصول کی مخالفت کی تھی۔ لیکن گذشتہ راصلوات "اگر اب مولینا یہ اعلان فرماتے ہیں کہ جمعیتہ کانگریس کی آلہ کار نہیں ہے تو میں مولینا کے اس اعلان پر اظہار سرست اور صرف اس قدر توقع رکھتا ہوں کہ اگر کان جمعیتہ اپنے عمل سے اس قول کی صداقت کو ثابت کر دیں گے۔"

دوسری بات مولینا نے اپنے خطبہ میں یہ بیان کیا کہ ہندوستان میں مسلمانوں کی تعداد نو اور دس کروڑ کے درجہ ہے تہذیب اور ثقافت کے لحاظ سے وہ ہم خصوصیات کے مالک ہیں جغرافیائی حیثیت سے انہیں قدرتی عطا

حاصل ہے ہندوستان کے گیارہ صوبوں میں سے چار میں وہ اکثریت رکھتے ہیں اور اگر صوبوں کی از سر نو تجدید اور توسیع کی جائے تو وہ تیرہ مجوزہ صوبوں میں سے چھ صوبوں میں اکثریت حاصل کر لیں گے۔ ان تمام حالات میں بھی اگر مسلمانوں کو ایک سیاسی اقلیت قرار دے کر دوسری اقلیتوں میں شامل کر دیا جائے تو اس سے زیادہ سیاسی غلطی اور کیا ہو سکتی ہے اور اس سے بڑا فریب دنیا کو اور کیا دیا جاسکتا ہے؟

خلاصہ اس بیان کا یہ ہے کہ ہندوستان کے دس کروڑ مسلمان ایک اقلیت نہیں ہیں۔ گویا اس معاملہ میں جمیعہ العلماء معاً مسلم لیگ کی ہمنوا بن گئی ہے، فرق صرف انداز بیان کا ہے یعنی ہم صاف لفظوں میں یہ کہتے ہیں کہ مسلمان ایک مستقل اور جدا گانہ قوم ہیں جمیعہ اسی بات کو بول کہتی ہیں کہ مسلمان اقلیت نہیں ہیں بلکہ غلط و گمراہ گانہ قوم ہیں۔ ہمیں امید ہے کہ صورت سے تدبیر کے بعد، جمیعہ کے ارکان، لیگ کے لفظاً ہمنوا بھی بن جائیں گے اور رعایت کا یہ ہلکا سا پردہ بھی دور ہو جائے گا۔ سچے پوچھنے والے ارکان جمیعہ کے زادیہ نگاہ میں یہ تبدیلی مسلم لیگ کے نظام تصورات (Ideology) کی صداقت کا بین ثبوت ہے۔

تیسری بات مولیانے اپنے خطبہ میں یہ بیان کی ہے کہ جمیعہ العلماء ہندوستان میں مسلمانوں کے لئے نہ صرف سیاسی نقطہ نظر سے ایک باعزت مقام حاصل کرنے کی جدوجہد کر رہی ہے بلکہ مذہبی حیثیت سے بھی احترام اور مسلمانوں کی سرپرستی کے لئے کوشاں ہے۔

ہمیں اس اعلان سے خاص طور پر مسرت اس لئے ہے کہ جب جمیعہ العلماء اپنے اس مقدس نصب العین کو، خلوص نیت کے ساتھ عملی جامہ پہنانے کی جدوجہد شروع کرے گی تو اس کا پردہ گرام بھی دیوی ہو گا جو مسلم لیگ کا ہے یعنی اس بات کے لئے جدوجہد کہ جن صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں وہ حکومت کریں اور جن صوبوں میں ہندوؤں کی اکثریت ہے وہاں وہ۔

چوتھی بات مولیانے اپنے خطبہ میں یہ بیان کی ہے کہ مسلمان ہندوستان میں اپنی پوری مذہبی آزادی اور پوری تہذیب و ثقافت کے ساتھ زندہ رہیں گے اور کسی غیر کی غلامی قبول کرنے پر وہ عزت کے ساتھ مرجھانے کو ترجیح دیں گے۔

مسلم لیگ کا مسلک بھی یہی ہے کہ ہم دیگر بڑی غلامی گوارا کریں گے دہندگی اور اسی لئے مسلم لیگ اس برہمنوں
وعدائی طرز حکومت کے خلاف مسلم بغاوت بلند کرے گی۔ مگر کیا جمیعت بھی لیگ کے دوش بدوش کام کرنے پر مجبور ہوگی۔ الحمد للہ۔

باجوئیں بات مولیانے اپنے خطبہ میں یہ بیان کی ہے کہ یورپ کے جمہوی نظام میں اس قدر سرمایہ پرستی
نہیں اور یورپین قومیت (وطنیت) کی لعنت گھس گئی کہ عام انسانی دنیا شخصی حکومتوں سے اس قدر ہلاکت
اور بربادی کا شکار نہیں ہوئی جتنی کہ اس فریب انگیز جمہوریت اور نام نہاد خدمت خلق سے ہونے لگی۔

جمیعت تو یہ بات سناٹے میں کہہ رہی ہے لیکن حکیم الامت علامہ اقبالؒ نے کمرے سے ریح صدی پہلے اعلان فرمادیا تھا۔
ہے وہی ساز کہیں مغرب کا جمہوری نظام جس کے ہر دول میں نہیں غیر از نوائے قیصری

اور فائز کثرت مرطریخ (متغیرات و تبدلات حیات) سناٹے سے مسلسل اس حقیقت کا اعلان کر رہے ہیں کہ
غربی جمہوری نظام مسالوں کے لئے کسی صورت میں بھی قابل قبول نہیں ہے۔

سر درست ان چند اقتباسات پر اکتفا کرتا ہوں جن سے یہ حقیقت واضح ہو سکتی ہے کہ جمیعت العدل ابھی
فابریق کے بعد اصولی طور پر مسلم لیگ کی بنوا ہوئی جاتی ہے۔ انشاء اللہ وہ دن دور نہیں جب ہم یہ مصرع پڑھ کر
رکان جمیعت کا خیر مقدم کریں گے۔

یوسف گم گشتہ باز آید بکنعان غم مخور

ماہ روالہ کے پہلے ہفتہ ۲۳ تا ۲۵ اپریل میں آل انڈیا مسلم لیگ کا ساکنہ اجلاس، بمقام الہ آباد، نہایت شان
شکوہ کے ساتھ منعقد ہوا۔ قائد اعظم کا مکمل خطبہ صدارت اس وقت میرے سامنے موجود نہیں اس لئے اس پر
ائمہ اعلیٰ خیالات کر دل کا سر درست خطبہ استقبالیہ سے صرف ایک اقتباس پیش کرتا ہوں۔

میں امید کرتا ہوں کہ ہندو قوم کے رہنما اس حقیقت کا احساس کر سکیں گے کہ تعصب تشددی، تنگ نظری
عیسائی، غلط بیانی اور حق پوشی پر کاربند ہونے سے یہ ملک آزاد نہیں ہوگا۔ بلکہ بدستور غیر ملکی حکومت کا غلام بن جائے گا،

اور وہ حکومت اس بات سے اچھی طرح واقف ہے کہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان تو اذن کس طرح قائم رکھا جاسکتا ہے مگر ہندوؤں کا یہ دعوئے صداقت پر مبنی ہے راگرچہ میری رائے میں یہ صحیح نہیں، کہ اس ملک میں، ہندوؤں اور مسلمانوں کے مابین جس قدر اختلاف ہیں وہ سب انگریزوں کے پیدا کئے گئے ہیں، تو ہندوؤں کے لئے، اس غرض کو صحیح ثابت کرنے کا اس وقت ایک ندریں موقع موجود ہے، وہ کیوں نہیں خلوص نیت کے ساتھ آگے بڑھتے، اور مسلمانوں کو عدل و مساوات کی بنا پر اس ملک کی حکومت میں، ان کا جائز حصہ دے کر، ان اختلافات کو دور کرتے؟ اس طرح وہ نہ صرف اس ملک پر احسان کریں گے بلکہ دنیا پر بھی ثابت کر دیں گے کہ ہندو اس قدر فخر و عدل اور مصلحت شعرا ہیں کہ اگر ان کو موقع دیا جائے تو وہ تمام باہمی اختلافات کو فوری طور پر ختم کر سکتے ہیں۔

نواب سر محمد یوسف صاحب نے جن خیالات کا اظہار کیا ہے ان کی صحت و صداقت میں کوئی کلام نہیں لیکن سوال یہ ہے کہ کیا ہندو قوم یا گاندھی و نہرو ان کے مشورہ عمل کرنے کے لئے تیار ہیں؟ موصوف نے تو صرف تعصب اور تنگدلی کا تذکرہ کیا ہے میں تو اپنے گوشہ لبست سالہ تجربہ کی بنا پر یہ کہتا ہوں کہ ہندوؤں کے دلوں میں مسلمانوں کے خلاف اس درجہ دشمنی اور عداوت کے جذبات موجزن ہیں کہ اگر ان کا بس چلے تو وہ کسی کلمہ کو کو زندہ نہ چھوڑیں، اگر یہ سچ ہے کہ کسی قوم کا پرکس، اس قوم کے جذبات کا آئینہ دار ہو سکے تو ہندو قوم کے جذبات عداوت کا اندازہ دیر بھارت، مورخ ۲۹ مارچ ۱۹۴۷ء کی اس ہرزہ سرائی سے ہو سکتا جو اُس نے دی گرو مسلمانوں کے مجبور ہونا اور قادیانم طسرتاج کی شان میں مارا کھی، ایں بھی گاندھی اور نہرو کو اسی قسم کے ناپاک الفاظ سے یاد کر سکتا تھا لیکن میں نہیں چاہتا کہ شرافت اور دناٹ کا امتیاز مٹ جائے۔

بہر حال نواب صاحب کے مشورہ کی صحت و صداقت اپنی جگہ مسلم ہی لیکن ہندو قوم تو ایک طے شدہ پروگرام کے مطابق عمل کر رہی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کانگریس دنیا کو اس فریب میں مبتلا سکھے کہ وہ سب کی منائد ہے اور جہاں جہاں کانگریس کے مقاصد کی تکمیل کرتی ہے، واصل دونوں ایک ہی تصویر کے دو رخ ہیں: یہی وجہ ہے کہ ہندو قوم زبان سے کانگریس کا کلمہ پڑھتی ہے لیکن دل ہما سہا کے ساتھ ہے، اور جس بات کو کانگریس انشاعاً

میں کہتی ہے ہمسجھا اُسے صاف الفاظ میں بیان کر دیتی ہے مثلاً کانگریس کہتی ہے کہ ہندوستان میں، ہندیوں کی حکومت قائم ہوگی، لفظ ہر تو یہ اعلان بہت معصوم نظر آتا ہے لیکن ارباب نظر جانتے ہیں کہ جمہوری طرز حکومت میں، دراصل تمام اقتدار اکثریت کے ہاتھ میں ہوتا ہے، بالفاظ دیگر ہندو اکثریت کی حکومت ہوگی، ہمسجھا اسی بات کو صاف لفظوں میں بول کہتی ہے کہ ہندوستان میں ہندوؤں کی حکومت ہوگی۔

الغرض سوال یہ ہے کہ جب ہندوؤں نے یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ وہ تمام ہندوستان میں حکومت کریں گے تو ان سے کسی معقول طرز عمل یا عادلانہ مفادیت کی توقع ایسی ہی ہے جیسی ریگ سے روغن نکالنے کی کوشش۔ اگر ہندو قوم مسلمانوں سے انصاف کر سکتی تو ہندوستان کبھی کا آزاں ہو چکا ہوتا۔

لیگ کے سالانہ اجلاس میں، قائد اعظم نے فرمایا ”مسلمان ہندو اس وقت تک مطمئن نہیں ہو سکتے جب تک برطانیہ اس حقیقت کا اعلان اور اعتراف غیر مبہم الفاظ میں نہ کرے کہ مسلمانوں کو اپنی جداگانہ قومیت کی بنا پر، دیگر اقوام عالم کی طرح، حکومت خود اختیاری کا پورا حق حاصل ہے۔ واضح ہو کہ ہندوستان کبھی بھی ایک ملک نہیں رہا اور اس کے تمام باشندے کسی زمانہ میں بھی ایک قوم نہیں ہوئے۔ ہندوستان کا مسئلہ بین الجماعتی نہیں بلکہ بین الاقوامی ہے اس لیے ان کی مختلف اقوام کے مابین جو سیاسی ثقافتی تمدنی اور مذہبی اختلافات پلٹے جلتے ہیں وہ اس قدر شدید اور اہم ہیں کہ انہیں کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔“

بنائے فساد جو کانگریس اور ہمسجھانے قائم کی ہے وہ یہ ہے کہ ہندوستان ایک وحدت ہے اور یہاں کے تمام باشندے ایک قوم ہیں۔ اس وقت ہندوستان کی سیاست میں جس قدر جھجیدگی نظر آتی ہے وہ سب سی فاسد نظریہ پر مبنی ہے، لہذا قائد اعظم نے اس فریب کا پردہ چاک کر کے، اسلامی سیاست کی سب سے بڑی خدمت انجام دی ہے اور یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے دس کروڑ مسلمان ان کو اپنا واحد رہنما تسلیم کرتے ہیں۔

ان کی اسی مومنانہ فرست کی بنا پر حکیم الامت علامہ اقبالؒ نے ۱۹۳۷ء کو اپنے خط میں انہیں لکھا تھا۔

”میری رائے میں آپ اس وقت ہندوستان میں، وہ تنہا مسلمان ہیں، جو ملت اسلامیہ کی نشی بہنور سے نکال کر ساحل مقصود تک پہنچا سکتا ہے۔“

اور اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ تباہِ حق تنہا، سارے دشمنوں سے لڑ رہا ہے اور سب کو زکریٰ بتر کی جواب دے رہا ہے یہ اُسی کی مومنانہ فراست کا نتیجہ ہے کہ آج برطانیہ کا انگریز کو محض ایک ہندو جماعت تسلیم کرتی ہے اور یہ اُسی کے سیاسی تدبیر کا ثمر ہے کہ آج انگریز اور ہندو دونوں کی معزومہ قیادت کا طلسمِ پاش پاش ہو چکا ہے۔

ہم مسلمانِ ذالِ انگریز کی غلامی گوارا کر سکتے ہیں اور نہ ہندو کی؛ ہم ایک مستقل قوم ہیں اور اگر ہندو کو یہ حق حاصل ہے کہ جن صوبوں میں اس کی اکثریت ہے وہاں وہ حکومت کرے تو مسلمان کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ جن صوبوں میں اس کی اکثریت ہے وہاں وہ حکومت کرے، اقبالؒ کی یہ دعا انشاء اللہ بہت جلد قبول ہو جوالی ہے

عزائم کو سنیوں میں بیدار کر دے

نگاہِ مسلمان کو تلوار کر دے

امسال لیگ کے اجلاس میں ایک صاحب نے دورانِ تقریر میں، قائد اعظم سے درخواست کی کہ انہیں قائمہ المسلمین سے رابطہ و ضبط پیدا کرنا چاہیے۔ چنانچہ آخری اجلاس میں، قائد اعظم نے اپنی انتہائی نگرانی میں ارشاد فرمایا ”میں سامعین کو یقین دلانا چاہتا ہوں کہ دراصل میرے دل میں اگر کسی کے لئے جگہ ہے تو غریبوں کے لئے، اور میں جو کچھ کر رہا ہوں انہی کے فائدہ کے لئے ہے، اور میرا خیال یہ ہے کہ کچھ عرصہ کے بعد علمِ عوام کو اس حقیقت کا خود بھی احساس ہونے لگے گا کہ میں ان کا سچا اور مخلص خادم ہوں اور اگر مجھے اپنے نصب العین میں کامیابی حاصل ہو گئی، تو مجھے سب سے زیادہ مسرت اس بات سے ہوگی کہ میں عامۃ المسلمین کے لئے کچھ کام کر سکا اور ان کے معیارِ زلیات کو بلند کر سکا۔ ہم پاکستان قائم کرنے کے لئے جدوجہد کر رہے ہیں تاکہ ہم خود حکومت کر سکیں۔ لیکن اگر وہ حکومت، مساواتِ نسلِ انسانی کے زریں اصول کو قائم نہ کر سکی تو مسلمان کی نظر میں اس کی کوئی قیمت

نہیں ہو سکتی۔ نیز اگر وہ حکومت، عزیمتوں کے در و کا دریاں مہیا نہ کر سکی، تو اس کا وجود اور عدم دونوں برابر ہیں میں آپ صاحبان کو یقین دلانا چاہتا ہوں کہ ہماری تمام موجودہ جدوجہد کا بنیادی اصل یہ ہے کہ حتی المقدور عامۃ المسلمین کی حالت کو سنوارا جاسکے۔

مجھے یقین ہے کہ اس حقیقت اور ذریعہ سے ان دوستوں کے شکوک بالکل رفع ہو جائیں گے جو مسلم لیگ کو کسی غلط فہمی کی بناء پر صرف خواص کی جماعت، اور قائد اعظم کو صرف خواص کا رہنما سمجھتے ہیں۔ نیز پاکستان کے مخالفین بھی قائد اعظم کے ان الفاظ پر غور کریں کہ مسلمان اس براعظم میں پاکستان کے تمام کی کوشش اس لئے کر رہے ہیں کہ مساوات نسل انسانی کے ذریں اصول کو ایک منصفیہ اور زندہ حقیقت کے طور پر دنیا کے سامنے پیش کیا جاسکے، یعنی ایسی حکومت قائم کی جائے جس میں برہمن اور شوروہ دونوں کو ملنا سمجھا جائے اور غریبوں کو زندگی کی ضروریات بہم پہنچائی جاسکیں، تاکہ وہ سرمایہ داروں کے ظلم و ستم سے نجات پاسکیں یعنی پاکستان کا جو تخیل ہمارے قائد اعظم کے دماغ میں جلوہ گر ہے وہ یہ ہے۔

کس نباشد در جہاں محتاج کس

نکتہ شرع میں ایں است و بس (اقبال)

میں قائد اعظم کو ملت کی طرف سے یقین دلانا ہوں کہ مسلمان اب بیدار ہو چکے ہیں۔ اور ان میں اس قدر شعور پیدا ہو گیا ہے کہ وہ دوست اور دشمن میں تمیز کر سکیں۔ اس لئے تمام مسلمان ہندو، دل دھان سے ان کے ساتھیوں اور جس وقت وہ انہیں پکاریں گے، لاہور سے بھگورتیک اور کراچی سے کلکتہ تک سارے مسلمان ان کی پکار کا کنفیس واحدہ جواب دیں گے۔ (فتح رحمہ)

اس پرچہ میں مطالب القرآن کی قسط نہیں دی جاسکی کیونکہ مجاہدین سرحد کی تاریخ کا باب دوم اتنا طویل ہو گیا ہے کہ اس نے تمام جگہ لے لی۔ خدا کو منظور ہوا تو آئندہ ماہ سے باقاعدہ مطالب القرآن کی قسط شائع ہوگی۔

ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت

باب دوم ایک پرانی سازش

(مسئلہ کے لئے مارچ ۱۹۲۲ء کا پریس کانفرنس دیکھیں)

بہت مدت تک مجاہدین سرحد کی اس حیرت انگیز قوت کا سرچشمہ ایک راز بن رہا تھا اس ہندوستانی حکومت نے جو ہم سے پہلے پنجاب پر حکمران تھی اسے تین مرتبہ منتشر کیا اور تین دفعہ یہ انگریزی فوج کے ہاتھوں تباہ و برباد ہوئے۔ لیکن باوجود اس کے یہ ابھی تلک زندہ ہیں اور دیندار مسلمان ان کے معبودانہ طور پر زندہ سپنے کو بھی ان کے آخر کار غالب ہونے کی دلیل سمجھتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جس وقت اس سرحدی نوآبادی کو ہم فوجی قوت کے بل بوتے پر تباہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں تو اس وقت ہماری مسلمان رعایا کے متعصب عوام ان کو لاتعداد آدمیوں اور روپوں سے مدد دے کر گویا ان جنگاریوں کو ہوا دیتے رہتے ہیں جنہیں ہم نے خاک سمجھ کر چھوڑ دیا تھا مگر جن کی بجائی ہوئی راکھ سے ایک دفعہ پھر شعلے لٹھنے لگتے ہیں۔

۱۹۲۱-۲۲ء تک سید احمد صاحب کی تبلیغ کی طرقت انگریزی حکام نے کوئی توجہ نہ کی تاہم انہوں نے اپنے ہاتھ مار مار کر کے ہمارے ہی ہاتھ سے صوبہات کا دورہ کیا اور ہندوؤں کی تعدادیں لوگوں کو مرید بنایا اور ایک باقاعدہ گدی بنی ہوئی ٹیکس اور ملکی حکومت قائم کر دی اس اثنا میں ہائے لافسان اپنے ارد گرد کی بہت بڑی مذہبی تحریک کے لیے نہایت بڑی مروت لایے جس کے نتیجے میں ان کے مخالفین قائم کرنے اور فوج کو بڑھانے میں ہی مصروف رہے تاہم ان میں اپنی اس پیغمبری بہت بڑی طرح سے

گئے کلکتہ میں سید صاحب کے مریدوں میں ایک گجی بھلوان اور لڑاکا آدمی بھی تھا جس کا نام تیطو میاں تھا۔ اُس نے اپنی زندگی ایک باعزت کاشتکار کے لڑکے کی حیثیت سے شروع کی تھی۔ اور ایک چھوٹے زمیندار کی لڑکی سے شادی کر کے اپنی حیثیت کو اور بھی بلند کر لیا تھا۔ مگر اُس کی پرہوش اور بے مہر فطرت نے ان فوائد کو پرے پیچیک دیا۔ کچھ مدت تک یہ کلکتہ میں ڈنڈے بازی کے محبوب طریقہ پر روزی کما تا رہا۔ اور اُس کے بعد ایک ٹھہراؤ گروہ میں شامل ہو گیا۔ جن سے کچال کے زمیندار اپنے خاندانی جھگڑے اور زمین کی حدود کے تنازعات کا فیصلہ کرایا کرتے تھے۔ اس پیشہ کی وجہ سے آخر کار اُس کو جیل جانا پڑا۔ رہا ہونے کے بعد وہ حج کی غرض سے مکہ معظمہ روانہ ہو گیا۔ اُس مقدس شہر میں اُس کی ملاقات سید احمد صاحب سے ہوئی اور وہ ہندوستان میں اُن کے اصولوں کا ایک زبردست مبلغ کی حیثیت سے واپس آیا۔ اُس نے ضلع کلکتہ کے شمال اور مشرق کی طرف دورہ کیا بہت سے آدمیوں کو اپنا مرید بنالیا اور خفیہ طور پر کافروں کے خلاف جہاد کی تیاریاں کرتا رہا۔ ۱۸۴۰ء میں جب بیدین سرحد نے پشاور پر قبضہ کر لیا تو تیطو میاں اس قدر بے دھڑک ہو گیا کہ اُس نے اپنا نقاب اتار بیٹھا۔ اور اُن معمولی معمولی سختیوں کی وجہ سے جو ہندو زمیندار اُس کے مریدوں پر کیا کرتے تھے یہ کسانوں کی پرہوش بغاوت کا سرفراز بن بیٹھا۔ اس کے بعد کسانوں کی بہت سی بغاوتیں ہوئیں جس کے نتیجہ میں ہزاروں باغیوں نے اپنے آپ کو ایک مورچہ بند کیمپ میں محفوظ کر لیا۔ انگریزی حکام کی نافرمانی کی اور کچھ قتل و غارت کے بعد اُن کو لپٹا کر دیا۔ کلکتہ سے شمال اور مشرق کی طرف کا علاقہ مع اُس ضلع کے تمام کا تمام باغیوں کے درمجموع ملے اس کو شاعری بھی کہتے ہیں۔ یہ چند پوراؤں کا باشندہ ہے اور بارہ دست میں رہتا ہے اس کی زندگی کے اکثر حالات کلکتہ ریلوے جلد (۱۵) میں دیکھے جاتے ہیں۔ ان کو اور پٹنہ کو بمبئی کی سرحدی ریلوے کو استعمال کیا ہے۔

لے شمال کے طور پر کشتہ مارنے سے جو اشاعتی کے کنارے ایک بڑا زمیندار تھا۔ اپنے اُن کاشتکاروں پر ہتھکنڈی کسی کے حساب سے ٹیکس لگایا تھا جنہوں نے نیا مذہب اختیار کر لیا تھا۔ ایک اور زمیندار نے اپنے پرائیویٹ جہلی میں ایک آدمی کو اس لئے محسوس رکھا کہ اُس نے محرم کے دلوں میں تازہ بے جا بیج بکھیرے تھے۔

پر تھا۔ جن کی تعداد تین چار ہزار کے قریب تھی۔ اس فرقے نے اپنے کام کا آغاز دن بواڑے اُس گاؤں کو چلائے سے کیا جس نے ان کے روحانی پیشوا کو ملنے سے انکار کر دیا تھا۔ ایک دوسرے ضلع میں ایک اور گاؤں کو لوٹ لیا اور ایک مسجد کو چلا ڈالا۔ اور ساتھ ہی اس کے ویدار مسلمانوں پر روپیہ اور چاول کا چندہ عائد کیا گیا۔ ۲۳ اکتوبر ۱۸۳۱ء کو باغیوں نے اپنے صدر مقام کے لئے ایک گاؤں منتخب کیا اور اُس کے ارد گرد بانسوں کا ایک مضبوط جھنگل کھڑا کر دیا۔ ۶ نومبر کو ۵۵ جنگجو کوچ کئے ہوئے باہر نکلے۔ ایک قصبہ پر حملہ کیا۔ اس کے پرہیزگاروں کو قتل کرنے کے بعد دو گائیں ذبح کیں جو ہندوؤں کا متبرک جالوس ہے، جن کے خون سے ایک ہندو مندر کو بے حرمت کیا گیا۔ راہ پر بہت کی لاش کو تحقیر ثابت کے سامنے لٹکا دیا گیا۔ اس کے بعد انہوں نے انگریزی راج کے خاتمہ اور دوبارہ مہادی سلطنت کے قائم ہونے کا اعلان کر دیا۔ اب ہندوؤں کا لامتناہی سلسلہ جاری ہو گیا۔ عام قاعدہ یہ تھا کہ ہندوؤں کے گاؤں میں گلے ذبح کی جاتی اور اگر لوگ اُس کی مخالفت کرتے تو یا تو ان کو قتل کر دیا جاتا یا ان کو گاؤں سے نکال دیا جاتا تھا۔ ان کے گھروں کو لوٹ لیا جاتا اور پھر ملہ دیا جاتا تھا۔ بعینہ وہ اُن مسلمانوں کے بھی خلاف تھے جو ان کے فرقے میں داخل نہ ہوتے تھے۔ البتہ ایک موقع پر ایک مالدار اور مندی مسلمان کا گھر بار لوٹنے کے لئے انہوں نے اپنا طریق کا بدل دیا کیونکہ انہوں نے اس کی لڑکی کی شادی اپنے گروہ کے ایک سردار سے زبردستی کر دی۔

ضلع کے حاکموں کی ناکامیاب کوششوں کے بعد ۱۶ نومبر ۱۸۳۱ء کو کلکتہ کی مشیا فوج کا ایک حصہ باغیوں کی سرکوبی کے لئے بھیجا گیا تھا۔ مجاہدین نے ضلع کی گفتگو کو ٹھکرا دیا اور کمانڈر انفرس نے اس خیال سے کہ نو بڑے نہ ہو اپنے سپاہیوں کو حکم دیا کہ وہ خالی کارٹس بند دقوں میں بھر لیں۔ باغیوں نے ہم پر حملہ کر دیا۔ اس کے جواب میں بے ضرر پوچھا نہ ہوئی اور باغیوں نے فوراً ہمارے سپاہیوں کو کاٹ کر رکھ دیا۔ یہ سب کچھ کلکتہ سے اتنے فاصلہ پر ہوا جس کو ایک سو اڑھائی دو گھنٹے میں طے کر سکتا ہے۔ عازر تاریخ کو عبث ٹیٹے نے ادھر ادھر سے لگائیا کی اور فرنگیوں کو ہاتھی پر بٹھا دیا۔ باغیوں نے ان کا مقابلہ کیا۔ اور ایک بڑا جنگجو میدان میں لے آئے۔ انہوں نے محاذ پر

۲۴ پر گرنہ۔ ندیا اور فرید پور۔ ۱۸۳۱ فرید پور کا ضلع۔ ۱۸۳۱ سر فرانسس پورنڈیا میں۔

کا اُن کی کشتیوں تک تعاقب کیا اور جس شخص نے بھاگنے میں سستی کی اُس کو تہ تیغ کر دیا۔ انہیں حالات ضروری ہو گیا کہ باغیوں کی سرکوبی باقاعدہ فوج سے کی جائے۔ دیہی پیادہ فوج کا ایک حصہ۔ گھوڑوں والا تو بچانہ اور باڈی گاڈ کا ایک حصہ بسرعت تمام کلکتہ سے رھاڑ کیا گیا۔ باغیوں نے اپنے مورچے کی حفاظت دیہی کوفرت کی نظر سے دیکھتے ہوئے فوج کا مقابلہ کھلے میدان میں کیا اور ایک فرنگی کی لاش کو چو اگلے دن مارا گیا تھا ٹکڑے ٹکڑے کر کے اپنی منوں کے آگے لٹکا دیا لیکن ایک نہایت ہی سخت مقابلہ نے اُن کی قسمت کا فیصلہ کر دیا۔ وہ نہایت ہی ابر حالت میں اپنے مورچے کی طرف بھاگ گئے۔ اُن کے کیمپ پر ایک ہی ہلہ میں قبضہ جمایا گیا۔ اُن کا سردار تیلو میاں جنگ میں مارا گیا۔ باقی ماندہ ۳۰۰۰ آدمیوں سے ۴۰۰ کو عدالت نے مختلف سزائیں دیں اور ایک کو جو تیلو میاں کا نائب تھا موت کے گھاٹ اتارا گیا۔

اب ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ان مجاہدین کا خاتمہ ہوا چاہتا ہے۔ پنجاب کی سرحد پر ان کی قوت بالکل توڑ دی گئی تھی۔ اور ان کا سردار قتل کر دیا گیا تھا۔ جنونی جنگال میں بھی باغیوں کا یہی مشرعوں تھا۔ مگر وہ خلیفہ جن کو امام صاحب نے پشتہ میں اپنا نائب مقرر کیا تھا بچاؤ کے لئے موجود ہوئے۔ انہوں نے ایسے عینی شاہد پیدا کئے جنہوں نے اعلان کیا کہ جس وقت لڑائی زوروں پر تھی ہمارے امام صاحب کو گرو کے بادلوں میں ہماری ظاہری آنکھوں سے اوجھل کر دیا گیا تھا۔ انہوں نے عوام کو یقین دلادیا کہ خود انہوں نے بھی اس طرح گم ہو جانے کی پیشگوئی کی تھی حقیقتاً امام صاحب نے اس قسم کی دعا کی تھی کہ میری قبر میرے مریدوں سے اوجھل ہے تاکہ حضرت موسیٰ کی طرح میری ہڈیوں کی ناجائز پرستش شروع نہ ہونے پائے۔ انہوں نے اس بات کی تبلیغ شروع کر دی کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو موجودہ مکر درمل نسل سے اٹھالیا ہے۔ اور جب ہندوستان کے مسلمان یک جا نہ ہو کر انگریز کافروں کے خلاف جہاد شروع کریں گے تو امام صاحب ظاہر ہو کر فریغ کی طرف ہماری رہنمائی کریں گے۔ اس میں ایک مسلمان کے لئے کوئی تاویل تسلیم بات نہ تھی۔ ایسی باتیں پہلے بھی ہو چکی ہیں۔ یہ عام طور پر مشہور ہے کہ حضرت یونسؑ کچھ عرصہ کے لئے گم ہوئے تھے اور انہوں نے اپنے آپ کو ایک بہت بڑی چھل کے بیٹھ میں چھپائے رکھا تھا۔ اسی طرح حضرت موسیٰؑ

بھی جب کہ وہ سینا پر خدا کا پیغام لینے کے لئے گئے تھے تو کسی کو نظر نہ آئے تھے۔ حضرت ذوالقرنین بھی جنہوں نے یاہوج ماجوج کو قید کیا تھا اسی طرح روپوش ہو گئے تھے۔ حضرت عیسیٰ نے بھی موت کا مرا نہیں چکھا۔ اس لئے ہر نیک مسلمان کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ نئے ہوش و خروش کے ساتھ جہاد میں مصروف ہو جائے۔ بچنے کے طریقوں نے ایک نیا روحانی پیشوا مقرر کیا۔ اور وہ انہوں نے تعداد میں ہر وقت بڑھتے ہوئے جاں نثار شہیدانوں کے درمیان شمال کی طرف سفر اختیار کیا۔

ایک عرصہ تک امام صاحب کے غائب ہونے کے معجزے کے متعلق تحقیقات کا ناخوارہ سے خالی نہ تھا اور ہر کام ویسا ہی ہوتا رہا جیسا کہ وہ چاہتے تھے۔ جنوبی بنگال کا ایک جان نثار مبلغ جس نے تمام مشرقی اضلاع ڈھاکہ اور سلہٹ میں تبلیغ کی تھی ایک ہزار آدمیوں کو ساتھ لے کر سرحد کی طرف چلا گیا۔ جو وہاں سے ۸۰ میل دور ہے۔ مگر امام صاحب کی عرصہ دراز تک غیر حاضری نے اُس کے اعتقاد کو منزلزل کر دیا۔ اور محمودی اسی مناسبت کے بعد اُس نے یہ عزم مصمم کر لیا کہ وہ دور دراز کے کوہستانی علاقہ میں اُس غارتگ مذکور پہنچے حاجی کے متعلق بیان کیا کہ اہل یہ کہ اس میں خدا نے اُس کے امام کو چھپا رکھا ہے اُس کے تحقیق حق کے ہوش کو دوسرے خود غرض سجادوں کے حسد و انتقام سے محفوظ رہی اور جب وہ اُس پہاڑی خانقاہ تک پہنچا تو کیا دیکھا کہ وہاں انسانی جسم سے بھرے ہوئے موجد ہیں یہ فریب خوردہ مبلغ اس نامزد غار سے بھاگا اور اپنے مریدوں کو حکم دیا کہ اپنے گھروں کو واپس چلے جائیں اور اپنے نکلنے کے مریدوں کو ایک غصہ میں بھرا ہوا خط لکھا جو تب تک مدیر اور ادنیٰ ہی نہیں پہنچا ہے۔

اُس نے لکھا: اسلام علیکم۔ تم پر خدا کی سلامتی ہو۔ ملا قادر نے امام صاحب کا ایک جت بنایا ہے۔ مگر کسی کو دکھانے سے پہلے اُس سے یہ وعدہ لے لیتا ہے کہ زوہ امام صاحب سے ہاتھ ملائے گا۔ اور نہ اُن سے بولنے کی کوشش کرے گا۔ کیونکہ اگر انہوں نے ایسا کیا تو امام صاحب پر وہ برس کے لئے گم ہو جائیں گے۔ تمام ادنیٰ بہت متاثر ہو کر اس بے جان بت کو دور ہی سے دیکھ کر اُس کی تعظیم و تکریم کر لیتے۔ جب بہت عرصہ تک کوئی جواب نہ ملا تو

لوگوں میں امام صاحب سے ہاتھ ملانے کی خواہش پیدا ہوئی۔ مگر لاٹا قادر نے اُن کے شکوک فح کرنے کی کوشش کی اور کہا کہ اگر کسی شخص نے پہلے سے اطلاع کئے بغیر امام صاحب ہاتھ ملایا تو امام صاحب کے خادم اُس کو پستول مار دیں گے پھر اُس خط میں بیان کیا گیا ہے کہ کس طرح لاٹا قادر نے لوگوں کو اُن کی ہمعقادی پر لعنت لاسات کی۔ کس طرح اُس نے بت کو عوام کی نظروں سے اوجھل کر دیا اور آخر کار کس طرح انہوں نے بہت منت سماجت کر کے اُس کو دیکھنے کی اجازت حاصل کی۔ انہوں نے اُس کا معائنہ کیا اور دیکھا کہ ایک بکرے کی کھال کو گھاس سے بھر رکھا تھا۔ اور کچھ لکڑی کے ٹکڑوں اور بالوں کی مدد سے اُس کو انسانی شکل دی ہوئی تھی۔ اس بندہ ناچیز نے امام صاحب سے اس کے متعلق دریافت کیا۔ اُس نے جواب دیا کہ یہ سب کچھ ٹھیک تھا لیکن امام صاحب نے خود بطور معجزہ کے اپنے آپ کو ایک گھاس سے بھرے ہوئے عجمہ کی شکل میں لوگوں کے سامنے ظاہر کیا تھا۔ ان جلسوں کی غلطی اور بے لیاقتی روز روشن کی طرح عیاں ہو چکی ہے اور کم از کم میں نے اپنے آپ کو گنہگاروں سے بچالیا ہے۔

ایک دفعہ پھر ان مجنوں کی تحریک تباہی کے قریب معلوم ہوتی تھی مگر پٹنہ کے خلیفوں کے تبلیغی جوش اور مال و دولت نے جو اُن کے تصرف میں تھی مقدس جھنڈے کو خاک سے اُٹھا کر ایک بار پھر بلند کر دیا۔

انہوں نے تمام ہندوستان میں اپنے مبلغ دوڑا دیئے اور مذہبیت کو اس حد تک زندہ کیا کہ اس سے پہلے کبھی نہ ہوا تھا۔ ان دونوں خلیفوں نے جہات خود بنگال اور جنوبی ہند کا دورہ کیا چھوٹے چھوٹے مبلغین بے شمار تھے اور مدبرانہ تنظیم نے اُن کو اس قابل بنا دیا تھا کہ جہاں کہیں حالات اجازت دیتے تھے اپنے مریدوں

سے ولایت علی اور غایت علی۔ اول الذکر نے بنگال کا دورہ کرنے کے بعد ممبئی۔ علاؤ نظام اور وسط ہندستان کو اپنا خاص علاقہ بنا

لیا غایت علی نے اپنی تمام کوششیں جنوبی اور وسطی صوبوں میں صرف کر دیں۔ اٹلہ۔ بکرہ۔ راجستھانی۔ پٹنہ۔ نادیاہ اور فرید پور کو مست علی سندس تحریک کو فرید پور سے مشرق کی طرف ڈھاکہ۔ مین مگر۔ زاکھی اور باریال تک پہنچا دیا۔ زمین آبادی نے جو حیدر آباد کا کہنے دیا تھا۔ اور جس کو ولایت علی نے جنوب کے نقشے میں مرید کیا تھا اپنی کوششیں کارکن شمال مشرقی بنگال کو بنایا اور سلطنت

میں اچھا اڑا جا لیتے۔ اس طرح پرہیز میں مجاہدین کا ایک مبلغ ہوتا۔ اور ان کے جذبات کو شعلہ لکھنے کے لئے وقتاً فوقتاً سفری دامعہ بھی دورہ کرتے تھے۔ پٹنہ کا مرکزی پرائیویٹ ڈان کے اقتدار کو بالادار متعلق کرتا تھا تھا۔ شرانگیزی کے لئے ان مبلغوں کی قوت جگال میں کس قدر بڑھ گئی ہے میں بعد میں بیان کروں گا۔ جنوبی ہند میں انہوں نے جوش و خروش کی وہ آندھی چلائی کہ عورتوں نے اپنے ہیرے جو اہرات تک بیت المال میں دے دیئے۔ شمال مغربی صوبوں سے انہوں نے رنگدوڑوں کی کمپنیوں کی کمپنیاں مجاہدین کے کیپ کی طرف روانہ کیں ہر جگہ پر انہوں نے مسلمان آبادی کے جوش کو انتہا تک پہنچا دیا۔ اور اگرچہ جنگالیوں کی اعلیٰ دفاعی قوتیں آنکار اس تحریک کو موجودہ درجہ تک لے آئیں لیکن کچھ مدت کے لئے ہندوستان کے تمام صوبوں میں ایک جہا جیسے جوش و خروش کے ساتھ زندہ رہی۔ پٹنہ کے محطریٹ نے لکھا تھا کہ ان لوگوں نے ہمارے گنجان آبادیوں کے ہر ایک گاؤں میں خود حکومت کے افسر کی زیر مصلحت اور زیر سایہ علانیہ بغاوت کی تبلیغ کی۔ مسلمان آبادی کے دلوں کو بے قرار کیا اور فتنہ و فساد کے لئے ایسا حیرت انگیز اقتدار حاصل کیا جیسا کہ ظاہر ہے۔

بہر حال اس حیرت انگیز اقتدار کے سرچشمہ کی بنیاد فتنہ و فساد دہشتی۔ سید احمد صاحب نے اپنی بغیر مذہبی زندگی کی بنیاد انہیں دو اصولوں کی نشر و اشاعت پر رکھی جن کو تمام مبلغین کام میں لائے آئے ہیں۔ یعنی بدعت اور مساوات۔ انہوں نے الہامی یقین کے ساتھ عوام کی مذہبی حیثیت سے الفات چاہا۔ ان کے ملکی مجاہدوں کے دلوں میں یہ مذہبی حیثیت مردہ ہو چکی تھی۔ اور صدیوں تک ہندوؤں سے میں بول سے ان کے اسلام میں بہت سی بدعات پیدا ہو چکی تھیں۔ ان پر یہ واضح ہو گیا تھا کہ اسلام کی حقیقی تعلیم بت پرستی کے مراسم کے نیچے دب چکی ہے۔ گو سید احمد ایک لیٹر اور جہاں تھا اور ان کے حواریوں نے بھی بعد میں یہی پیشہ اختیار کیا لیکن میں اس بات کا یقین کئے بغیر نہیں رہ سکتا کہ سید احمد صاحب کی زندگی کا ایک درمیان ہی حصہ ایسا بھی تھا جس میں ان کا دل و دماغ اپنے برادرین وطن کی نجات کے لئے ہر وقت بے قرار رہتا تھا۔ اور ان کا دھیان ہر وقت

خدا کی طرف نگاہ رہتا تھا۔ وہ بہت ہی بے قرار و شیشیلہ اور عصائی مزاج کا انسان تھا۔ اگرچہ ان کا ظاہری اطمینان اُن کی قلبی کیفیت کو ظاہر نہ ہونے دیتا تھا۔ ان پر وجدانی کیفیت طاری ہو جایا کرتی تھی جس کو ہم مغربی سائنس کی اصطلاح میں مرگی سے تعبیر کر سکتے ہیں اور جو ایشیائی عقیدہ کے مطابق بڑی ہی متبرک حالت ہے۔ کیونکہ اس کا مطلب خدا کے تعالیٰ سے براہ راست تعلق پیدا ہونا ہے۔ ان وجدانی کیفیات میں پیغمبرِ اہل حق اُن کی بغیر پریمیاں ہو جاتے تھے اور کثیفی طور پر وہ ہندوستان کے دو گزشتہ مذہبی اماموں سے متواتر راہ و رسم لکھتے تھے۔

۱۸۲۷ء میں جب انہوں نے اپنی تبلیغ کا آغاز کیا تو اُس وقت اُن کی عمر ۳۴ سال کی تھی۔ قد و میانہ تھا۔ اور سینے تک لمبی داڑھی لکھتے تھے۔ وہ کم گو اور خوش اخلاق تھے۔ لیکن جید عالم نہ تھے۔ انہوں نے اپنے برادرانِ وطن کی عملی زندگی پر دھڑکنا شروع کیا۔ اور ہر قسم کی اصولی بحثوں سے پرہیز کیا جس کے متعلق اُن کے دشمن تو یہ کہتے ہیں کہ وہ اس قابل ہی نہ تھے اور اُن کے مریدوں کا یہ دعوئے ہے کہ یہ اُن کی بزرگی اور برتری کی شان کے خلاف تھا۔ ان کے پیچھے دو مرید بڑے عالم فاضل تھے اور انہوں نے دہلی کے بہت بڑے عالم شمس الدین کی بحثوں کے درمیان تربیت پائی تھی جن سے امام صاحب کو بھی شرف تلمذ حاصل رہا۔

یہ دونوں شخص اپنے وقت کے جید مسلمان عالم کے خاندان سے تعلق رکھتے تھے اور انہوں نے ان کی تربیت بڑی احتیاط سے کی تھی۔ وہ مذہبی زبانوں اور شریعت کے قوانین سے اچھی طرح واقف تھے۔ دونوں نے اپنے ہم وطن بھائیوں کے مذہب اور طور طریقوں میں اصلاح کی ضرورت محسوس کی گو مختلف حد تک۔ اور دونوں نے ایک ہی وقت میں اپنے بچے علم ہم سبق اور گزشتہ لٹیرے کو اپنا امام تسلیم کیا۔ کیونکہ ان کے نزدیک وہ خدا کی طرف سے اس کام کو پورا کرنے کے لئے مامور تھے جس طرح ان دو عاملین اور قوانین شریعت کے جاننے والوں نے عوام کے سامنے سید احمد صاحب کی جوڑی پھوٹی عربی ہی نہ جانتے تھے تعلیم و فکر یہ کہ اس کی وجہ سے عوام بھی اس

۱۔ شاہ عبدالعزیز صاحب۔ ۲۔ مولیٰ علیہ السلام ان کے بھتیجے اور مولیٰ علیہ السلام ان کے داماد تھے۔

ہونے والے امام کی طرف راعب ہو گئے اسلام کے تمام فرقوں کی تعظیم کو اچھی طرح جاننے کی وجہ سے انہوں نے سید احمد صاحب کے اُس دعوے کی کھلم کھلا حمایت کی جس کو وہ خود تسلیم کر چکے تھے اس مقبول عام عقیدے سے شروع کر کے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے ایمان کو مضبوط کرنے اور انسانوں کو نجات کا راستہ دکھانے کے لئے وقتاً فوقتاً امام اور دلی بھیجتا رہتا ہے انہوں نے یہ ثابت کیا کہ سید احمد صاحب بھی خدا کی طرف سے مامور ہیں اور اس منصب کی تمام خوبیاں اپنے اندر رکھتے ہیں پہلی بات تو یہ ہے کہ وہ سید اور آل رسول ہیں۔ انہوں نے اعلان کیا ہے کہ اپنی وجدانی کیفیت میں وہ خدا اور اُس کے رسول سے براہ راست گفتگو کرتے ہیں اور اپنی تمکنت کم گونی خوش اطواری حتیٰ کہ اپنی شکل و شباهت میں پیغمبر اسلام سے ملتے جلتے ہیں۔ اُن بارہ اماموں میں سے جو تمام دنیا کو مسلمان بنالیں گے ہندوستان کے بعض مسلمان تو یہ ملتے ہیں کہ چھڑ ہو گز سے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ صرف چار ہو گز سے ہیں۔ سید احمد صاحب اُسی متبرک سلسلہ کی ایک کڑی ہیں خواہیں میں رسول اکرم کی صاحبزادی اور اُن کے خاوند چچاں سے ان کا نسب چلتا ہے، اُن سے ملاقات کرتے ہیں۔ اپنے بیٹے کی طرح اُن کو سلام کرتے ہیں۔ اُن کی خوشبوؤں میں نہلاتے ہیں اور اُن کو شاہانہ لباس پہناتے ہیں۔ عوام الناس اور خود سید احمد صاحب اس سے زیادہ اور کیا ثبوت چاہتے ہیں؟ ان دو عالم فاضل مریدوں کے متواتر دلائل کے سامنے سید احمد صاحب کا الگ اور ٹکٹ شدہ ٹھہر سکتا تھا۔ آخر کار اُن کو اپنے دعوے پر اس قدر پختہ یقین ہو گیا کہ انہوں نے اپنی جان جو کھوں میں ڈال کر شاہی اختیارات ہاتھ میں لئے۔ سادہ فیروں پر درواں حضرت خلیفہ مقرر کئے تاکہ بیعت درمیت ملے مٹی محض۔ ضیہ حضرت کا عقیدہ یہ ہے کہ گیارہ ہو گئے ہیں اور بارہواں امام شمال مغربی سرحد کے پار کہیں پیچھے ہوئے ہیں۔ لیکن مٹی مسلمانوں کی تعداد ۹۰ فیصدی ہے۔

کاسلہ جاری ہے اور لٹاؤ میں باقاعدہ طور پر امیر المؤمنین ہونے کا اعلان کر دیا۔

معلوم ہوتا ہے کہ معطلہ تشریف لے جانے سے پہلے سید صاحب نے اپنے اصولوں کو باقاعدہ مرتب نکلیا تھا۔ ان کے خیال کے مطابق دین کی اصلاح ایک علی شے تھی۔ انہوں نے اپنی ہندو معیت سے سامعین کو بتلایا کہ اگر وہ خدا کے غضب سے بچنا چاہتے ہیں تو اچھی زندگیاں بسر کریں۔ ان کے ایک مرید نے ان کے اقوال کو ایک کتاب کی صورت میں جمع کیا ہے۔ جواب اس فرقے کی مقدس کتاب ہے۔ اور عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ ام صاحب کے مختصر اقوال کو لکھنے والے کی عقیدت ندی نے بہت بڑھا دیا ہے۔ لیکن اس قدر زیادتی کے باوجود بھی وہ ایک عملی اخلاق کی تعلیم معلوم ہوتی ہے۔ ان دستاویزات میں جن کی رو سے انہوں نے پختہ تنظیموں کا تقرر کیا تھا اسی عملی زندگی کی روح نمایاں ہو رہی ہے۔ ان کا صرف ایک ہی اصول تھا اور وہ یہ کہ خدا کے احکام کی عبادت کی جائے براہ راست عبادت نفسانی طور طریقوں اور واسطوں کے بغیر بطور نونہ چند اقوال کا سطر فرمائے جائیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم اُن لوگوں کو جو راہ حق کے طالب ہیں بالعموم اور ان کو جو سید احمد کے دور میں بالخصوص معلوم ہونا چاہئے خواہ وہ حاضر میں یا غیر حاضر کسی بزرگ کے اقتدار پر بیعت کے مرید نہ بننے کا مطلب صرف یہ ہے کہ خدا کو راضی کہنے کے ذرائع حاصل ہوں۔ اور یہ رسول اکرم کے احکام کو پورا کرنے پر منحصر ہے۔

رسول اللہ کے احکام کی بنیاد دو چیزوں پر ہے پہلی شے یہ ہے کہ خدا کے ساتھ کسی کو معبود نہ ٹھہرایا جائے۔ اور دوسرے کوئی دستور یا طریقہ اختیار نہ کیا جائے جو رسول کریم اور ان کے خلفاء کے وقت میں نہ تھا مطلقاً ذکر کا مطلب یہ ہے کہ اس عقیدے سے کہ کوئی فرشتہ روح یا روحانی رہنما۔ مرید۔ استاد۔ طالب علم۔ پیغمبر یا ولی کسی کی تکلیفوں کو دور کر سکتے ہیں تو بکری جائے۔ کسی خواہش یا ارادہ کو پورا کرنے کے لئے ان کا وسیلہ ڈھونڈنے سے پرہیز کیا جائے۔ اور اس بات سے انکار کیا جائے کہ ان کو کسی کی طرف ذری کرتے یا مجبوری کو دور کرنے کی طاقت حاصل ہے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی طاقت کے سامنے ان کو اپنے ہی ایسا بے چارہ اور بے علم سمجھنا چاہئے۔ لہذا کسی اہم۔

۱۹ ملاحظہ المستقیم معتمد مولوی محمد اسماعیل صاحب۔ شہر ٹرک شہر دہت۔

بزرگ۔ دلی اللہ یا فرشتہ کو اس خیل سے کوئی تہ نہ نیاز نہ دینی چاہئے۔ کہ اُس سے ہمارا مقصد پورا ہو جائے گا۔ بلکہ اس لئے کہ یہ خدا کے درست ہیں یہ عقیدہ رکھنا کہ ان کو زندگی کے واقعات پر اختیار حاصل ہے یا امر اللہ سے واقف ہیں صرف کفر ہے۔

انوارِ کراموں کا مطلب یہ ہے کہ سچا اور صاف مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ کے وقت جس طرح عباد اور زندگی بسر کی جاتی تھی اس کی سختی کے ساتھ پابندی کی جائے۔ اور اُن تمام بدعتوں مثلاً بیاہ شادی کی رسمیں سرگ کی رسمیں لٹا ہوا کی تعظیم قبول پر قبہ بنانا۔ مرنے کے سالانہ ختم پر بے دریغ رو پیہ صوف کرنا وغیرہ وغیرہ پر ہیر کیا جائے اور جہاں تک ہو سکے ان رسموں کو بند کرنے کی کوشش کی جائے۔

۱۸۴۳ء میں امام صاحب کے کلمہ معقلہ تشریف لے جانے پر اس عام فہم اصلاحی عقیدہ کو دوست می گئی اور باقاعدہ طور پر ترتیب دے دیا گیا۔ انہوں نے اس مقدس شہر میں ایک اصلاحی تحریک کا آغاز دیکھا جس کا بانی صحرا کا ایک بدو تھا اور جو اُن کے عقائد کے مطابق تھا۔ اس کے بانی نے مغربی ایشیاء میں ایک دینی مصلحت قائم کر لی تھی یعنی جیسی کہ سید احمد صاحب ہندوستان میں قائم کرنے کی امید رکھتے تھے اس لئے ہمارے لئے یہ ضروری ہو گیا ہے کہ اس مذہب کی آئندہ ترقی کے واقعات کو یہاں غوثی عرصہ کے لئے ختم کر دیں اور عرب میں دہائیوں کی ترقی و زوال کی مختصر داستان بیان کریں۔

ایک سو پچاس برس ہوئے کہ ایک نئے جوان عرب حاجی جس کا نام عبد الوہاب تھا اور جو نجد کے ایک معمولی طور کا بیٹا تھا اپنے ہمراہی حاجیوں کی بد معاشی اور ریاکاری سے جس سے اُن کے مقدس کی بے حرمتی کی جا رہی تھی سخت دلگیر ہوا۔ وہ تین سال تک دمشق میں اُن بدعات پر غور و خوض کرتا رہا جو مذہب اسلام میں پیدا ہو چکی ہیں۔ اور آخر کار ان بدعات کے افساد کے لئے میدانِ عمل میں نکل پڑا۔ لیکن حکومتِ قسطنطنیہ کے کارپردازوں نے اس کو نفرت کی نگاہوں سے دیکھا۔ کیونکہ اس نے ترکی علماء پر الزام رکھا تھا کہ ان کے اعمال و افعال نے

شرعی تعلیم کو بالکل بے کار کر دیا ہے چنانچہ ترکی باشندے اپنی برائیوں کی وجہ سے کافروں سے بھی بدتر ہیں لہذا عبدالوہاب کو شہر بہ شہر خارج ہونا پڑا تا کہ ان کو اس نے دریا کے سردار محمد ابن سعود کے ہاں پناہ لی اور اسے اپنے دینی عقائد اچھی طرح ذہن نشین کرنے کے بعد سردار مذکور کو اس کے گناہوں پر ملامت کی۔ یوں بہت جلد کئی ایک بڑیاں دور کرنا ان کے لئے مقدر ہو گئیں۔ اپنے نئے سرید سے مل کر جس کی بیٹی سے عبدالوہاب نے شادی کر لی تھی اس نے ایک مختصر سی عرب لیگ کی بنیاد رکھی اور قسطنطنیہ کی حکومت کی غلط کاریوں کے خلاف احتجاج اور بغاوت کا جھنڈا بلند کر دیا اب انہیں فتح پر فتح ہو رہی تھی۔ اور وہ بدوی بھی جنہوں نے کبھی بھی محمد کو رسول نہ جانا اور قرآن کو خدا کا کلام نہ سمجھا تھا ان کے اصلاحی جھنڈے کے نیچے آتے ہوئے۔ نجد کا بہت سا حصہ فتح ہو گیا عبدالوہاب اس کا روحانی پیشوا تھا اور اس کا خسر محمد ابن سعود دنیاوی حاکم۔ انہوں نے مطیع شدہ صوبجات میں اپنے نائب مقرر کیے اور ان کو سختی کے ساتھ اپنا اطاعت گزار بنائے رکھا۔ نفوی قوم کا جرگہ امن کے زمانے میں قانونی اور دینی امور سر انجام دیتا لیکن جنگ کے زمانے میں ایک جنگی کونسل کی حیثیت اختیار کر لیتا۔

تھوڑے ہی عرصہ بعد اس نئی سلطنت نے نہایت دیر سے ترکی سلطنت پر حملہ کر دیا۔ سلطان عبدالعزیز نے بغداد کا پاشا جو کبھی وزیرِ معظم رہ چکا تھا اس تحریک کے خلاف عملی قدم اٹھانے پر مجبور ہو گیا۔ کیونکہ یہ تحریک آخر کار خلیفوں کے نااہل جانشینوں کو باب عالی سے نکل دیتی اور ایک نئی مسلمان سلطنت کی بنیاد رکھتی۔

ان مصلحین نے اپنے آپ کو رسولِ حکومت میں ہر جگہ ایسا ہی قابلِ ثبات کیا جیسا کہ دلائی لاما میں فاتحین کی حیثیت سے انہوں نے خانہ بدوش عربوں کو حینِ پراں کی قوت کا دار و مدار تھا ایک مستحکم دفاع میں جکڑ دیا۔ زکوٰۃ کا باقاعدہ انتظام کیا۔ جنگ کے زمانے میں مالِ غنیمت کا بچا حصہ تو سپاہیوں کو ملتا اور بچا حصہ بیگانوں میں جمع ہوتا۔ مالگوداری جس کو قرآن میں خیرات کہا گیا ہے سختی کے ساتھ وصول کی جاتی تھی۔ وہ زمین جو بادشہ یا دریا سے سیراب ہوتی تھی اس پر سالانہ آمدنی کا دو سال حصہ مقرر کیا گیا اور وہ زمینیں جو مصنوعی

طریقوں سے سیراب ہوتی تھیں ان کی سالانہ آمدنی پر میواں حصہ قرار ہوا۔ تمام اجروں کو اپنے اصل سرمایہ کا فیصد فیصدی دینا پڑا تھا۔ باقی اور فرقہ انداز شہر اور صوبے کی آمدنی کا ایک تہاں ڈر لیتے تھے۔ پہلی بغاوت کی سزا عام لوٹ مار تھی جس کا پانچواں حصہ بیت المال میں جاتا تھا۔ دوسری بغاوت یا ارتداد پر وہ تمام زمینیں جس پر شہر بسا ہوا ہو اور اُس کے ارد گرد کی تمام زمینیں جو اس شہر سے متعلق ہو دہائی سرور کی ملکیت ہو جاتی۔ چنانچہ مسلمانوں کی یہ جماعت قدرت کا ایک جگہ فرقہ تھا اور نہایت دلیری کے ساتھ اپنے عقاید کو تلواریں کے ساتھ منواتا تھا اس لئے یہ آمدنی کا نہایت ہی قیمتی ذریعہ تھا ہر سال دو یا تین لاکھ روپوں کے ذریعے حاصل کر لی جاتی۔

وہ عقائد جن کو انہوں نے اس طرح خون کے ساتھ کھابذات خود نہایت شریفانہ تھے۔ سب سے پہلے جی ہرز کو انہوں نے اہمیت دی وہ اخلاق کی عملی اصلاح تھی۔ ترکوں نے اپنی ذلیل شہوت پرستی کو مقدس شہروں میں بھی پھیلا دیا تھا ایک سے زیادہ بیویاں رکھنے پر بھی قناعت نہ کر کے وہ حاجیوں کے قافلے میں بد اطوار عورتوں کو بھی لے آتے تھے۔ ترکوں کی بدعاشی کا فائدہ کوئی بھی چیز نہیں اور نہ ہی عجیب وہ اس سے بھی زیادہ بد اخلاقوں کے عادی ہو چکے تھے ایسی عادتیں جس کو قرآن نے قطعاً ناجائز قرار دیا ہے۔ وہ مقدس شہر میں شراب اور افیون کا اعلیٰ استعمال کرتے تھے حتیٰ کہ مکہ معظمہ کو جانے والا ترکی قافلہ بد اخلاقی کا نہایت ہی نفرت انگیز منظر پیش کرتا تھا۔ یہی وہ عملی اور ظاہری پے حرماتیں تھیں جن کے خلاف محمد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے آواز اٹھائی۔ مگر بہت جلد یہ ملکیتیں فرقہ بن گیا جو دہا بیت کے نام سے اب تک مشہور ہے ہندوستانی فرقہ کا بھی بڑی حد تک یہی عقیدہ ہے اس طریقے کے مطابق محمد رسول اللہ کا دین سچی خدا پرستی کا دین ہو گیا۔ اس کے ساتھ ساتھ بڑے بڑے اصول ہیں۔

اول۔ خلائے و احد پر اعتماد دگلی رکھنا۔ دوسرے خدا اور اس کے بندے کے درمیان کسی واسطے کا قطعی انکار۔ جس میں ہزرگوں کی دعاؤں اور خود محمد رسول اللہ کی شفاعت تک سے بھی انکار شامل ہے۔ تیسرے ہر شخص کو یہ حق پہنچا ہے کہ وہ بذات خود قرآن کی تائید کرے اور علماء و مسوکی تمام تادیلات کو روک کر دے۔ چوتھے اُن تمام طریقوں میں اسامی اور مذاہب کا رد سے قطعی پرہیز کرنا جن کو گزشتہ اور موجودہ مسلمانوں نے صاف اوسے مذہب

پراہنہ ادا کیا۔ پانچویں ہمیشہ اُس امام کی تلاش میں رہتا جو سچے مسلمانوں کی تمام کفار کے خلاف فاتحانہ رہنمائی کرے گا۔ چھٹے ہر وقت علمی اور عملی طور پر جہاد کی ضرورت کو مد نظر رکھنا۔ ساتویں روحانی سرگرمی کی مکمل اطاعت۔ دہائی اصل میں سنوں کی ایک ترقی یافتہ جماعت کا نام ہے شمال مغربی صوبجات اور بنگال کے تقریباً تمام مسلمان سنی ہیں۔

عبدالوہاب کا انتقال ۱۱۷۷ھ میں ہوا اور وہ اپنی تمام فتومات کو ایک قابل جانشین کے سپرد کر گیا۔ ۱۱۷۹ھ میں دہابیوں نے شریف مکہ کے خلاف ایک کامیاب جنگ کی ۱۱۷۹ھ میں انہوں نے بغداد کے پاشا کو بہت خوریزی کے ساتھ لپکا کر دیا اور ایشیائی ترکی کے بہت سے زرخیز صوبجات پر قابض ہو گئے۔ ۱۱۸۰ھ میں انہوں نے ایک لاکھ سپاہیوں کے ساتھ مکہ معظمہ پر چڑھائی کی۔ اور ۱۱۸۱ھ میں اس مقدس شہر کو فتح کر لیا۔ اگلے سال انہوں نے مدینہ شریف بھی فتح کر لیا۔ اسلام کے ان دو مستحکم مراکز میں مسلمین نے ہر اُس باغیہ کو موت کے گھاٹ اتار دیا جس نے اُن کے طریقے کو مننے سے انکار کر دیا تھا۔ مسلمان بزرگوں کی خانقاہوں کو ٹوٹا دیا۔ بے حرمت کیا۔ جسے کہ مسجد نبوی تک کو بھی نہ چھوڑا۔ اسلام کے ہر ایک دیندار بادشاہ یا شہنشاہ نے اپنے ملک کے بہترین تالنت نذر دنیا کے طور پر یہاں بھیج رکھے تھے۔ اس طرح گیدہ مدلیوں کی جمع شدہ نندو نیاز محرائی فرقہ بندیوں کے کیمپ میں پہنچ گئی۔

اس واقعہ سے جو اضطراب اسلامی دنیا میں پیدا ہوا اُس کا اندازہ اُس پریشانی سے کیا جا سکتا ہے جو عیسائی

۱۱۷۹ھ میں تقریباً ساٹھ مئی میں اور بہت تھوڑے ثانی۔ جنس امام الاصفیہ کے پیرو ہیں جو مسلمانوں میں پیدا ہوئے ۱۱۸۱ھ میں مطاہن خلافت میں فوت ہو گئے۔ وہ پانچ وقت نماز پڑھتے ہیں اور نماز کے وقت ان پر ہاتھ باندھتے ہیں اور رکوع کرتے ہوئے ہاتھوں کو کالوں تک نہیں اٹھاتے۔ بعد اچن اہستہ کہتے ہیں سٹانیوں کا نام بھی اُن کے امام ابو عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے نام پر ہے جو سٹانہ مطاہن ۱۱۸۱ھ میں پیدا ہوئے اور سٹانہ مطاہن ۱۱۸۱ھ میں فوت ہوئے وہ نماز کے وقت اپنے ہاتھ سینے پر باندھتے ہیں اور صوب رکوع کرتے ہیں تو ہاتھوں کو سر سے اوپر اٹھاتے ہیں اور یہاں تک کہ ہاتھ کھینچتے ہیں۔

دنیا کو اس وقت ہوئی حجب اُن کو یہ بتلایا گیا تھا کہ براہوں لٹیروں نے پاپائے روم کے محل کا محاصرہ کر لیا ہے اور خود پاپائے عظیم سینٹ اینجیل میں قید ہیں۔ مسلمانوں کی سب سے بڑی عبادت گاہ کو صرت لوٹا ہی نہیں گیا بلکہ ان مسلح فرقت پرستوں نے اس کی سخت بے حرمتی بھی کی تھی۔ خود رسول اللہ کے روضہ اطہر کو نقصان پہنچایا گیا تھا پھر حج کا راستہ بھی جو مسلمانوں کی فلاح کا ذریعہ ہے بند کر دیا۔ قسطنطنیہ کی مرمری مسجد ابا صونیہ سے لے کر چین کے دور دراز علاقہ کی کچی مسجد تک مسلمانوں کی ہر عبادت گاہ نالہ و شینوں سے گھنچا گھنچا بعض شیعہوں نے تو یہاں تک اعلان کر دیا کہ بارہویں امام کے ظاہر ہونے کا وقت آ پہنچا ہے۔ مگر پرانی دفع کے دیندار مسلمانوں کا یہ قطعی فیصلہ تھا کہ وہ جھوٹا پیغمبر یعنی دجال جس کے متعلق آنحضرت نے پیشگوئی فرمائی تھی زمین پر نازل ہو گیا ہے گویا اب قیامت آیا ہی چاہتی ہے۔

۱۸۰۸ء سے ۱۸۱۰ء تک نماز روزہ کی مخالفت کی بنا پر کوئی قابل ذکر قافلہ حج کی غرض سے مصر سے زکرا۔ وہاں بہوں نے شام کو فتح کرتے ہوئے صلیح فارس میں انگریزوں سے بھی جنگ کی اور قسطنطنیہ تک کو خطرہ میں ڈال دیا۔ آخر کار محمد علی پاشا والدہی مصر مصلحین کو تباہ برباد کرنے میں کامیاب ہو گیا ۱۸۱۲ء میں تنووس کیٹھ نے جو سکاٹ لینڈ کا باشندہ تھا پاشا کے لڑکے کے ماتحت مدینہ شریف پہنچا کہ اس کو فتح کر لیا۔ ۱۸۱۸ء میں مکہ معظمہ پر بھی قبضہ ہو گیا اور اس کے پانچ سال بعد عظیم الشان سلطنت میں معجزانہ طور پر مقدمہ شہود پر آئی تھی اُسی معجزانہ طور پر دیت کے صحرائی ٹیلوں کی طرح غائب ہو گئی۔

وہابی جواب خائیاں برباد اور منتشر ہو چکے ہیں ایسے عقائد کے حامل ہیں جن کو خوشحال مسلمان نفرت سے نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ خدائے تعالیٰ کے متعلق اعتقاد رکھنے کے باوجود یہ اُس فرقے سے تعلق رکھتے ہیں جو خدائے واحد کے پرت ہیں۔ یہ محمد رسول اللہ میں فدائی صفات کے منکر ہیں۔ اُن کے نام پر عبادت کرنے کو منع کرتے ہیں اور اُن بزرگوں کے نام پر نذر دنیا زینے کو برا سمجھتے ہیں جن کا انتقال ہو چکا ہے۔

بہر حال اُن کی قوت کارا ز اُن کے اخلاص اور عملی دینی تعلیم میں مضمر ہے۔ وہ علانیہ اس بات پر مصر

تھے کہ ہمیں آغاز اسلام کے مسلمانوں کے عقائد، اُن کے سیدھے سادے اطوار اور اُن کے اخلاق کی پاکیزگی کی طرف رجوع کرنا چاہئے اور تبلیغ اسلام میں اُن کے عزم کا پیکر کا خواہ اس میں کتنے ہی کفار کا خون کیوں نہ بہے یا خود ان کو کتنی ہی جانوں کی قربانی کیوں نہ کرنی پڑے۔ ان کے دو بڑے اصول یہ ہیں۔ خدا کی وحدانیت اور دوسرے اپنی ہستی کو خدا کی ہستی میں فنا کر دینا بے خودی، وہ اُس رواداری کو بہت بُرا سمجھتے ہیں جس سے پیغمبر اسلام نے اپنے سخت مذہبی تعصب کو مکمل ہمشازی سے ملکی قوانین کی حیثیت دے دی ہے اور جس کی اسلامی مسلمانوں نے اپنی اندونی ضروریات اور غریبہ تعلقات کے مطابق رواج دیا ہے وہ ہر ایک مسلمان سے خدا کی مرضی کے سامنے کمال طاعت چاہتے ہیں (اسلام جو باقی اسلام کی کامیابی کا راز ہے۔ مگر دیگر اصلاحی جماعتوں کی طرح ہمیشہ اس اصل الاصول پر زور دیتے ہوئے انہوں نے اپنی تحریک کو عالموں میں اپنے مواد اعتقاد کی وجہ سے اور عوام میں دیرینہ رواج اور مقدس روایات کی مخالفت کی وجہ سے کمزور کر دیا ہے۔ ایشیا کے بہت سے حصوں میں ایک وہابی کے لئے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ دیگر مسلمانوں سے علیحدہ ہو جائے۔ اُس کے لئے یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ وہ اپنی محبوب روایات۔ اپنے مذہبی تہوار اور اپنے مقدس اعتقادات کو چھوڑ دے۔ اُس کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنے باپ کی قبر پر فاتحہ خوانی کی عادت بھی چھوڑ دے جو اس کے لئے باعث تسکین خاطر تھی۔ لے

بہر حال ہندوستان کے وہابی مسلمانوں میں ایک ایسے اصول کی اشاعت کرتے ہیں جس کی سختی ان تمام تکالیف کو نرم کر دیتی ہے۔ سید احمد صاحب جب کہ ہی میں تھے تو حکومت کے علم میں یہ بات لائی گئی تھی کہ سید احمد صاحب کے عقائد بھی اُن صحرائی بدوؤں کی جماعت کے مطابق ہیں جن کی وجہ سے مقدس مقامات کو ایسے ایسے نقصانات اٹھانا پڑے لہذا مکہ معظمہ میں اُن کی علانیہ بے عزتی کی گئی اور خارج البلد کر دیا گیا۔ اس سزا کا نتیجہ یہ ہوا کہ جب وہ ہندوستان واپس آئے تو مشرکانہ بدعات کے مصلح اور مذہبی غلطی نہ تھے بلکہ عبد الوہاب کے

لے یہاں پر اور اس کے بعد میں نے اپنے معنوں مندرجہ اندر بیٹھ کر لکھ کر دیا ہے۔

کے مرہ قے۔ پہلے جو پیرزبان کی نظر میں محض خوب و خال تھی اب وہ ان کو حقیقی روشنی میں نظر آنے لگی جس پر انہوں نے اپنے آپ کو ہندوستان کے ہر ضلع میں اسلامی جھنڈا گاڑتے اور صلیب کو انگریز کافر فل کی لاشوں کے نیچے دفن کرتے ہوئے دیکھا پہلے جو کچھ اُن کی تسلیم میں مبہم تھا اب اُس نے اُس خوفناک اور باقاعدہ مذہب کی شکل اختیار کر لی جس سے عبدالوہاب نے عرب میں ایک عظیم الشان سلطنت کی بنیاد رکھی تھی۔ اور جس سے سید احمد صاحب کو ہندو تھی کردہ ہندوستان میں اُس سے بھی زیادہ عظیم الشان اور پائدار سلطنت قائم کرنے کے قابل ہو جائیں گے۔

امام صاحب کی اندرونی کیفیات میں جو تبدیلیاں ہوئیں ان کا علم اُن کی یا ضرر خدا کو ہو سکتا ہے لیکن یہ ترقی کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ اُن کے ظاہری عادات بالکل بدل گئے اب اُن کی زندگی کا مقصد صرف مرید بنانا ہی نہ تھا بلکہ اس مقصد اصلی کو پورا کرنے کے لئے یہ محض ایک ابتدائی ذریعہ تھا۔ یہی جی میں جہاں وہ سب سے پہلے جہاز سے اترے اُن لوگوں کی کثرت بھی جو ان کا عقلمندانہ یا مرید ہونا چاہتے تھے ان کو زیادہ دیر تک ٹھہرنے کے لئے مجبور نہ کر سکی۔ وہ جہاں کہیں بھی گئے اس سے زیادہ کامیابی حاصل کی جتنی مکہ معظمہ کے سفر سے پہلے کی تھی۔ بایں برسہ وہ ان پر اس اضلاع میں اپنی واعظانہ سرگرمیوں کو حقارت آمیز مزے صبری سے دیکھتے۔ معلوم ہوتا ہے اب کی نگاہ ہر وقت سرحد کی دودھ راز جگمگ آوازی پر لگی رہتی تھی اُن کی آئندہ زندگی کو ہم پہنچے پہلے باب میں اچھی طرح بیان کر چکے ہیں اب ہمیں اس مجموعہ نوافین کا حال مختصراً بیان کرنا ہے جو اُن کے پیروؤں نے اُن کی تعلیم سے اخذ کیا اور جس کی وجہ سے انہیں نے ہندوستان میں ایک ایسا مذہبی انقلاب برپا کر دیا جس کی مثال اسکی غلاشتہ تاریخ میں نہیں ملتی یہی انقلاب ہے جس نے پچاس سال سے انگریزی حکومت کے خلاف بغاوت کی روح کو دہنے نہیں دیا۔

سب سے پہلی مصیبت جو ہندوستان کے دہائیوں کو پیش آئی وہ اُن کے امام کا غائب ہونا تھی۔ اُن کی وفات نے اُن کی اس امید کو خاک میں ملا دیا کہ وہ خود بے نفس نفیس ایمانداروں کی فتح و نصرت کی طرف تہائی کریں گے۔ اس نہر اختیار کی واقعہ کی تاویل بھی جماعت کے نئے اصولوں کے مطابق کسی نہ کسی طرح ہوتی رہی۔ تمام مسلمانوں کا عقیدہ ہے کہ قیامت کے قریب بہت سی جنگیں اور بغاوتیں ہوں گی۔ نئی نئی خلافتی جماعتیں پیدا

ہوں گی۔ حیرت آدی باعزت جنگوں پر قابض ہو جائیں گے۔ زلزلے آئیں گے۔ وہاں تک بلیں گی۔ قحط عام ہو جائے گا۔ فلولام امام مہدی کا ظہور ہوگا۔ وہ اکل رسول میں سے ہوں گے۔ اور ان کا نام بھی محمد ہوگا ان کی پیدائش پنجاب کے شمال مغربی سرحد کے پار ہوگی اور وہ اپنی زندگی کے کچھ سال ان لوگوں کی نظروں سے چھپے رہیں گے۔ آخر کار وہ عرب کے بادشاہ بن جائیں گے اور قحط ظنیہ کو دوبارہ فتح کر لیں گے جو اُس وقت عیسائی حکمرانوں کے قبضہ میں ہوگا۔ اُس وقت دجال پیدا ہوگا۔ اور امام کے خلاف ایک سخت جنگ کرے گا۔ یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ دمشق کے مشرق میں ایک سفید میدان کے قریب یازدہین پر نازل ہوں وہ سرکشوں کو تباہ و برباد کر دیں گے اور تمام دنیا کو آخرت صلح کے سچے مذہب کے دائرے میں لے آئیں گے۔

ہندوستانی وہابیوں نے یہ دعوے کیا تھا کہ سید احمد صاحب ہی وہ بڑے امام ہیں جن کو حضرت عیسیٰ سے پہلے تشریف لانا ہے مگر جب حالات میں ان کی زندگی ختم ہوئی اس کی حق و باطل کی جنگ کے عام عقیدہ کے ساتھ کسی طرح بھی مطابقت پیدا نہیں کی جاسکتی اس لئے انہوں نے عام عقیدہ کی مخالفت کی اور اس بات پر زور دیا کہ امام مہدی قیامت کے نزدیک تشریف نہیں لائیں گے بلکہ ان حضرت کی وفات اور قیامت کے درمیانی زمانہ میں ایک مصلح کی حیثیت سے ظاہر ہوں گے۔ انہوں نے یہ ثابت کیا کہ ان میں موجودہ امام کی تمام نشانیاں (یہ لفظ عیسائیوں کی تاریخ سے لیا گیا ہے) پائی جاتی ہیں۔ انہوں نے بہت سی مستند کتابوں کے حوالے دیے کر ثابت کیا کہ تیرھویں صدی ہجری مطابق ۱۸۷۷ء میں ہی امام مہدی کا ظہور ہوگا۔ سید احمد صاحبؒ میں پیدا ہوئے تھے۔ جو معلمین شیعہ کو بہت بڑا سمجھتے تھے لیکن پھر پڑھنے کے علما کو کام میں لایا گیا تھا۔ شیعہ علما نے شیعوں سے زیادہ مجمع وقت مقرر کر دیا تھا۔ کیونکہ ان کے نزدیک ظہور امام کا وقت ۱۲۶۰ھ مطابق ۱۸۷۷ء تھا کیا یہ محمد رسول اللہ کی حدیث نہیں ہے کہ جب تم خراسان کی طرف سیاہ جھنڈے آتے دیکھو تو ان کے ساتھ مل جاؤ کیونکہ ان کے ساتھ خدا کا فیصلہ اور نبی ہوگا۔ ہندوستان پر عیسائی حکومت کا غلبہ اور زمانہ کی دیگر سیکڑوں علامات اُس پر کائنات کی اطلاع دے رہی ہیں جو ان کے ظہور کا پیش خیمہ ہوں گی اس میں زیادہ قوت

پیدا کرنے کے لئے جعلی پیشگوئیاں بنائی گئیں۔ ان میں سے چند ایشیاء جو ایک طویل نظم سے لئے گئے ہیں اور جو آج تک شمالی ہندوستان میں پڑھی جاتی ہے ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔

میں خدا کی طاقت کو دیکھتا ہوں اور دنیا میں ہر طرف مصیبت ہی مصیبت دیکھتا ہوں۔

میں رذیلوں کو بے نامہ ظلم کا معاملہ کو تھام لیتا ہوں اور دنیا کی فحاشیوں کو دیکھتا ہوں۔

میں نیکی کو کم اور تکبر کو زیادہ ہونے دیکھتا ہوں۔

میں ترکان اور ایرانیوں میں جنگ و جدل دیکھتا ہوں۔

میں سبز زاروں کو نیکیوں سے خالی اور بدوں سے آباد دیکھتا ہوں۔

میں یہ سب کچھ دیکھتا ہوں مگر بالواسطہ نہیں ہوں کیونکہ میں مصیبتوں کے رفع کرنے والے کو دیکھتا ہوں

میں دیکھ رہا ہوں کہ سب آسمانی گزریاں گئے تو عجیب غریب واقعات رونما ہوں گے۔

دنیا کے تمام بادشاہوں کو ایک دوسرے کے خلاف جنگ کرتا ہوا دیکھ رہا ہوں۔

میں ہندوؤں کو خواب و شر سے اور ترکوں کو مظلوم دیکھ رہا ہوں۔

اُس وقت ایک اہم کاظہور ہو گا جو تمام دنیا پر حکومت کرے گا۔

میں دیکھتا ہوں اور پڑھتا ہوں (الحاج ام آدیہ جردن) حاکم کے نام کو ظاہر کرتے ہیں۔

ایک اور مروی پیشگوئی

مولانا نعمت اللہ کی پیشگوئی۔ نور اللہ مرقدہ۔

۱۔ اصل نظم میں ہے تھا لیکن سید احمد صاحب کی وفات کے ساتھ مطابقت پیدا کرنے کے لئے اس کو ۲۰ اکڑا دیا گیا۔

۲۔ ۱۰ جہاں سے میں نے یہ نظم لی ہے۔

۳۔ اصل نظم میں س۔ م۔ و۔ د۔ ع۔ تھا۔

۴۔ تمام نظم سے چند اشعار نقل کئے ہیں غرض کے دہائی مقدمہ کے سلسلہ میں سرکاری دستاویزات میں درج ہے۔

میں یہ صحیح کہتا ہوں کہ ایک بادشاہ ہوگا۔

اس کا نام تیسرے ہوگا۔ وہ ۱۰ سال حکمرانی کرے گا۔

یہاں پر مسلسل نسل بادشاہوں کے ہم آتے ہیں جو شاہ جہاں کی اولاد کے آخری بادشاہ تھے۔

اس کے بعد ایک اور بادشاہ ہوگا۔

۱۰ اور ہندوستان پر حملہ کرے گا۔

اس کی تلوار سے دہلی میں قتل عام ہوگا۔

اس کے بعد احمد شاہ حملہ کرے گا۔

اور وہ پہلے خاندان کو تباہ کر دے گا۔

اس بادشاہ کے مرنے کے بعد

پہلے خاندان سے ایک بادشاہ دوبارہ تخت نشین ہوگا۔

اس وقت سکھ قوم طاقتور ہو جائے گی اور ہر قسم کا ظلم روک دے گی

اور چالیس سال تک یونہی ہوتا ہے گا

پھر نصرانی تمام ہندوستان پر قابض ہو جائیں گے۔

وہ ایک سو سال تک ملک پر حکمرانی کریں گے۔

ان کے زمانے میں تمام دنیا میں بہت ظلم ہوگا۔

ان کو تباہ کرنے کے لئے مغرب میں ایک بادشاہ ہوگا۔

یہ بادشاہ نصرانیوں کے خلاف ملتان جنگ کرے گا۔

اس لڑائی میں بہت سے انسان قتل ہوں گے۔

اور مغرب کا بادشاہ تلوار کے ذریعے اس جہاد میں کامیاب ہوگا۔

حضرت جیسے کے پیروؤں کو شکست ہوگی۔

پھر اسلام کا غلبہ چالیس سال تک رہے گا۔

پھر ایک بے دین قوم اصفہان سے نمودار ہوگی۔

ان ظالمی کو تباہ کرنے کے لئے حضرت عیسیٰ نازل ہوں گے اور بھدی موعود کا ظہور ہوگا۔

اور ہر سب کچھ دنیا کے خاتمہ کے قریب ہوگا۔

یہ نظم ۱۵۰۰ء میں لکھی گئی تھی۔

۱۵۰۰ء میں مغرب کا یہ بادشاہ ظاہر ہوگا۔

نعمت اللہ خدا کے رازوں کو جانتا ہے

اس کی پیش گوئی انسانوں کے سامنے پوری ہوگی۔

ہندوستانی دہائیوں نے اپنے امام کی تبلیغ دین کو سنجاب اللہ ثابت کرنے کے بعد تمام معمولی مسائل

کو چھوڑ کر اپنی توجہ جہاد کے اہم اصول کی طرف مبذول کر دی۔ اس فرقے کے تمام مذہبی ادب میں اس شخص کے

لئے جو ان کے اصلاحی عقاید پر ایمان لایا ہو۔ اسی فرض کی بجائے سب سے مقدم ہے۔ ان کی ابتدائی کتابوں

میں شریعت کے اس قانون کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔ جہاد ایک بہت بڑے امام کا کام ہے جس طرح

بارش سے انسان بچو ان۔ نباتات سب ہی فائدہ اٹھاتے ہیں اسی طرح کافروں کے خلاف جہاد سے تمام آدمی

مستفید ہوتے ہیں۔ اس کے دو فائدے ہیں۔ ایک تو عام فائدہ جس سے تمام انسان حتیٰ کہ بت پرست و کفار۔

حیوانات اور نباتات بھی فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ اور دوسرا خاص فائدہ ہے جس سے خاص خاص جماعتیں فائدہ

اٹھاتی ہیں اور وہ بھی مختلف مقدار میں۔ عام فائدہ یہی۔ خدا کی رحمتیں مثلاً فصلوں کے وقت بارش کا خوب ہونا۔

غلے کا زیادہ مقدار میں پیدا ہونا۔ اچھے زمانہ کا ہونا۔ جس میں انسان ہر قسم کی مصیبتوں سے آزاد ہو سکے۔ جہادوں

کی قدر قیمت بڑھ جاتی ہے۔ اہل علم میں اضافہ ہوتا ہے۔ عدالتیں انصاف کرتی ہیں۔ عدلی دہرا اور دوئمندی ہو جاتے ہیں ان تمام برکات میں سو فیصدی اضافہ ہو جاتا ہے جبکہ دین اسلام کی عزت کو دوبالا کیا جائے اور مسلمان بادشاہ طاقتور روح کے ساتھ سر بلند ہو اور تمام ملکوں میں اسلامی شریعت کو رواج دینے پر قادر ہو جائے۔ اب جہاں تک خدائی رحمتوں کا تعلق ہے ملک ہندوستان کا مقابلہ ترکی بازرگان سے کر دے یہی نہیں بلکہ ۱۲۳۸ء مطابق ۱۱۷۱ھ کے ہندوستان کی حالت کا جب کہ اس کو بہت سا حد تک کفار کے قبضہ میں چلا گیا تھا اور بحرب مقابلہ دویا تین صدی پہلے کی حالت سے کر دے اور اس وقت خدائی جو رحمتیں نازل ہوتی تھیں اور اس وقت کے عاملوں کی نفاذ کا مقابلہ اس وقت کی حالت اور عامل کی تعداد سے کرنا چاہئے۔

ان کی مشہور نظمیں میں بھی یہی روح کام کر رہی ہے۔ ہماری سرحد پر باغیہ کیمپ میں صبح و شام اس قسم کے نکلنے کی آہیں تو اعلیٰ کہتے ہیں اور رنگر دھڑکی وہ گنہ گار جو ہمارے علاقہ سے بھرتی کی جاتی ہیں شامل کی طرف ملتے ہوئے برطانوی شاہراہوں پر پہنچتے نظر آتے ہیں۔

سب سے پہلے خدائی حدیث بیان کرتا ہوں جو تمام تعریفوں سے بالاتر ہے میں اس کے رسول کی تلاش کرتا ہوں اور جہاد پر نظم لکھتا ہوں

جہاد وہ جنگ ہے جو محض دین کے لئے لڑی جاتی ہے نہ کہ طاقت و اقتدار حاصل کرنے کے لئے مقدس کتاب میں اس کی بہت تعریف لکھی ہے ان میں سے چند بیان کرتا ہوں۔

کافروں کے ساتھ جہاد کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اگر ہر کام سے پہلے اس کے لئے انتظام کرنا چاہئے۔ وہ شخص جو صدق دل سے اس میں یکہ نہیں بھی دیتا ہے وہ آخرت میں سات سو گنہ گار ہے گا اور وہ جو حق بھی کرے اسے اور خود بھی شریک ہوتا ہے وہ خدا سے سات ہزار گنہ گار ہے گا۔ اس کی اولاد کو مذاب قبر سے خود نہ کرنا چاہئے نہ قیامت سے اور نہ ہی روز جزا۔ بزدل زمین۔ خدا کے بھیجے ہوئے امام کا ساتھ دے اور کافروں کو تباہ کرے خدا کا شکر کرتا ہوں کہ تیرا بھی مدد بھیجی میں ایک امام آئے۔

لئے میرے دوست جب ایک دن مرنے لگے تو کیا یہ بہتر نہیں کہ خدا کی راہ میں جان دی جائے غزولیں
آدی جنگیں جلتے ہیں اور صحیح سلامت واپس آتے ہیں۔ اور ہزاروں ایسے کہ گھر میں سہتے ہیں اور مرنے لگے ہیں۔
تو دنیا کے دھندلوں میں جھنسنے لگیا ہے اور بیوی بچوں کے خیال میں خدا کو بھول گیا ہے تو اپنے
بیوی بچوں کے ساتھ کتنی مدت رہ سکے گا اور موت سے کب تک بچا ہے گا اگر تو دنیا کو خدا کے لئے چھوڑ
لے گا تو ہمیشہ جنت کے مرنے کو لے گا۔

ہندوستان کے کولے کو تے میں اسلام پھیلائے تاکہ اللہ اللہ کی آواز سے سوائے اور کوئی آواز نہ ملے۔
انگریزوں کے خلاف ضرورت جہاد پر اگر دباہوں کی نظم و نثر کی مختصر سے مختصر کیفیت بھی لکھنے کی کوشش
کی جائے تو اس کے لئے ایک دفتر چاہئے۔ اس جماعت نے بہت سادہ اپ پیدا کر دیا ہے جو انگریزی حکومت
کے زوال کی پیشگوئیں سے بڑھ کر ضرورت جہاد کے لئے وقف ہے۔ ان کتابوں کے حصص نام ہی سے ان کے
تمام و کمال باعیا نہ ہونے کا پتہ چلتا ہے میں ذیل میں جو وہ کتابوں کی فہرست دیتا ہوں۔ بعض قوانین میں حد
۱۷ ستمبر ۱۹۶۶ء کو مراٹھا تنظیم نے امام سید احمد امیر مومنین کے حالات دی ہیں۔ مولوی محمد اسماعیل دہلوی
نے اس کو فارسی میں لکھا اور مولوی عبدالجبار کابڑوری نے اردو میں ترجمہ کیا۔

(۲) قصیدہ ۱۰۰: یہ ایک نظم ہے جس میں جہاد کی اہمیت بیان کی گئی ہے۔ دسائے لوگوں کے لئے اجر بیان کیا گیا ہے
جو اس میں حصہ لیں گے معنف مولوی کریم الہی کابڑوری۔

(۳) شرح وقائع و کافروں کے خلاف جہاد پر بحث ہے۔ اس میں محمد امین کے متعلق اور کن سے جہاد کرنا
چاہئے کے متعلق پوری بیانات موجود ہیں۔ اس میں بہر حال اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ جہاد میں قتل کرنا چاہئے بلکہ مسلمانوں پر ظلم نہ ہو۔
اسی منظر نگاری نعمت اللہ نے انگریزی حکومت کے زوال کی پیشگوئی ہے اور اس میں ایک مغربی بادشاہ کی آمد کا بیان ہے
جو ہندوستانی مسلمانوں کو انگریزوں کے نیچے سے رہائی دلائے گا۔

(۴) تاریخ قیام روم۔ مصباح المیزبانی عبدالوہاب باقی جماعت کی سواغ غفری ہے۔ اس پر منظم۔ اس کی جنگ
ترکی مرتدوں کے خلاف وغیرہ دیکھیں (سورہ)

(۵) انوار عشر یعنی قیامت کی نشانیاں معبود مولوی محمد علی شاہ صاحب نے لکھی۔ اس خطبہ کتاب کی بہت اہمیت کی گئی
ہے۔ پنجاب کی سرحد پر کیا ہوا اور یہ ایک جنگ کی پیشگوئی ہے جہاں پر انگریز پہلے چلے جائیں گے اس پر مسلمان ایک کچے
امام کی تلاش کریں گے پھر ایک جنگ ہوگی جو چاروں ملک ہے گی جس کا انجام انگریزوں کی مکمل تباہی ہو گا۔ (دہلی مئی ۱۹۶۶ء)

سے زیادہ اشتعال انگیز نہیں اور مسودات کی صورت میں رازداری کے ساتھ ایک دوسرے تک پہنچائی جاتی ہیں اُن میں سے بعض کی اشاعت بہت زیادہ کی گئی ہے اور اُن کا زہریلا اثر اُن کے پڑھنے والوں تک ہی محدود نہیں بلکہ مبلغین کے اُس گروہ کے ساتھ ساتھ جن میں تبلیغ دین کی ہم پر جانے سے پہلے باغیانہ روح چھونک دی جاتی ہے بنگال کے ہر ضلع تک پہنچا ہے۔

ان میں سے اکثر کتابیں تو اعلانِ برطانوی ہندوستان کے بازاروں میں فروخت ہوتی ہیں کتاب جتنی زیادہ سخت اور باغیانہ ہوا اتنی ہی عوام میں زیادہ مقبول ہوگی لیکن یہ اشتعال انگیز لٹریچر تو اُس مستقل چہارگان تنظیم کا ایک حصہ ہے جو دہائی میڈروں نے بغاوت پھیلانے کے لئے قائم کر رکھا ہے اس کے علاوہ سب سے مقدم پلٹنہ کامرکری دارالاشاعت ہے۔ (پروپیگنڈا جس نے کچھ مدت کے لئے اُس شہر میں انگریزی حکام کا مقابلہ کیا تھا

ربیعہ صفحہ ۳۱) یہاں تک کہ حکومت کی بوجی اُن کے دل و دماغ سے نکل جائے گی۔ اس کے بعد امام مہدی کا ظہور ہو گا اور اب کہ مسلمان ہندوستان کے حکمران ہوں گے تو وہ جو حق درجوق کہہ سکتے ہیں اُن سے جائیں گے یہ واقعات اس وقت رونما ہوں گے جب کہ چاند اور سورج دونوں رمضان المبارک کے مہینے میں گرہیں ہوں گے۔

(۷) تقویت الایمان۔ یعنی استحکام دین۔ مصنف مولوی محمد اسماعیل دہلوی۔

(۸) تدبیر الافحیٰ یعنی برادرانہ گفتگو۔ مصنف مولوی محمد اسماعیل دہلوی۔

(۹) نصیحت المسلمان۔ مسلمانوں کو نصیحت۔ مصنف مولوی کرم علی کانپوری۔

(۱۰) ہدایت المؤمنین۔ مصنف ادلا وحید۔

(۱۱) تنویر العینین۔ آنکھوں کی روشنی عربی میں ہے۔

(۱۲) عبد المجاہد عربی میں ہے۔

(۱۳) تنہیم الغافلین۔ اسود میں ہے۔

(۱۴) چہل حدیث۔ رسول اکرم کی چالیس حدیثیں جہاد کے متعلق۔

اور جو متعدد سرکاری مقدمات کی وجہ سے اب بہت کمزور ہو گیا ہے۔ لیکن پھر بھی تمام محکمات میں کافی اثر رکھتا ہے۔
 ۱۲۔ ملہ میں امام صاحب نے اپنے خلفا کو منتخب کرتے وقت ایسے آدمیوں کا انتخاب کیا جو بے پناہ جوش و
 خروش کے مالک اور بہت ہی مستقل مزاج تھے۔ ہم دیکھ چکے ہیں کہ کس طرح متعدد بار جب یہ تحریک تباہ ہونے
 کے قریب تھی انہوں نے بار بار جہاد کے جھنڈے کو تباہی سے بچا کر از سر نو بلند کر دیا۔ پٹنہ کے خلفا جو ان تھک
 و اعطاف و دلپے آپ سے بے پرواہ۔ بے درغ زندگی بسر کرنے والے۔ انگریز کافرول کی حکومت کو تباہ کرنے میں
 ہمہ تن مصروف رہے اور رگڑوٹ جمیع کرنے کے لئے ایک مستقل نظام کرنے میں نہایت چالاک تھے
 وہ اپنی جماعت کے اراکین کا نمونہ اور ان کے لئے ایک مثال تھے۔ ان کی بہت سی تعلیم بے عیب تھی اور
 یہ انہیں کا کام تھا کہ انہوں نے اپنے سزاوردوں ہو وطنوں کو بہترین زندگی بسر کرنے اور اللہ تعالیٰ کے متعلق
 بہترین تصور پیدا کرنے کی ترغیب دی۔ مگر صرف اخلاقی نظام ہی ایک بہت بڑی جماعت کو آپس میں اکٹھا
 نہیں رکھ سکتا۔ اس نئی زندگی کے مذہبی پہلو نے بہت جلد اپنی طاقت کو کھوٹا شروع کر دیا۔ یہاں تک کہ اس
 تحریک کے ابتدائی لیڈروں کے ماتحت بھی اس میں کمزوری کے آثار پیدا ہو چکے تھے۔ اور خلفا کو ہمیشہ اپنے
 سامعین کی کافرول کے خلاف نفرت کو بار بار مشتعل کرنے کی ضرورت پیش آتی رہی۔ پٹنہ کے پروپیگنڈے
 اس کو صاف طور پر بھانپ لیا تھا اور وقت کی نئی ضروریات کے ساتھ اپنی تعلیم میں مصلحت پیدا کرتے
 رہے۔ انہوں نے بیدار شدہ ضمیر کی قوت کی دہشت انگیز لوگوں پر اعتماد کرنے کے بجائے اس سخت اور
 دائمی نفرت و حقارت کو ابھارے رکھا جو ہندوستانی مسلمان کی انگریزوں سے ہے۔ اس طرح انہوں نے
 اپنی تعلیم کی بنیاد مسلمانوں کے قلوب کی اعلیٰ ترین قابلیتوں کے بجائے عوام کے تعصبی جوش و خروش
 پر رکھی۔ جوں جوں وقت گزرتا گیا ان کو یہ ضرورت محسوس ہوتی گئی کہ اپنی تعلیم میں باغیہ حصہ کو مضبوط
 کرتے رہیں۔ انہوں نے پٹنہ کے دارالاشاعت کو باغیوں اور غداروں کی قیام گاہ میں تبدیل کر دیا۔ اور
 اُس کے ارد گرد دیواروں اور حجرول کی کئی ایک بھول بھلیاں بنائی ہوئیں تھیں۔ جو ضعیف دروازوں کے

فدیہ ایک دوسرے کے ساتھ ملے ہوئے تھے۔ غیر متنبہ معاملات پر چھوٹے چھوٹے کمرے طیارے کے لئے جہاں وہ راز داری کے ساتھ مشورہ کرتے پہلے خلعانے تو مجسٹریٹ کے وارنٹ گرفتاری کی منع ہو کر ممانعت کرنے کی دھمکی دی تھی لیکن ان کے جانشینوں نے اپنی حفاظت کا طریقہ اس سے کم خطرناک سیدھا راستوں کمرول اور باہر جانے کے راستوں کی شکل میں اختیار کیا۔ آخر کار جب حکومت نے اس سازشی ادارے کے خلاف کارروائی کرنے کا ارادہ کیا تو اس کو اس عمارت کا نقشہ حاصل کرنا پڑا گو یا اسے ایک قلعہ بند شہر کے خلعان کا رووائی کرنا ہے۔

ہر ایک صلیع کے مبلغین متعصب لوگوں کے گرد وہ دارالاشاعت میں بیٹھتے ان میں سے اکثر کو جن کے جوش کو پٹنہ کے لیڈر اور بھی بھڑکا دیتے تھے چھوٹے چھوٹے گردہلوں کی صورت میں سرحدی کیمپ کی طرف روانہ کر دیا جاتا۔ ان میں سے زیادہ ہیشار نوجوانوں کو زیادہ دیر تک زیر تربیت رکھنے کے لئے منتخب کر لیا جاتا تھا اور جب وہ باغیانہ اصولوں سے اچھی طرح واقف ہو جاتے تھے تو ان کو ان کے صوبے کی طرف ایک اعظا یا مذہبی کتب فروش کی حیثیت سے واپس کر دیا جاتا۔

میں اس بات کے لئے بے قرار ہوں کہ پٹنہ کے خلیعوں کی تاریخ کا جو ردین پہلو ہے اس کو بھی منظرِ عام پر لایا جائے۔ بہترین اخلاقی نظام سے شروع کرتے ہوئے انہوں نے آہستہ آہستہ اپنی تعلیم کے اخلاقی پہلو کو بالکل نظر انداز کر دیا اور اپنی زوال پذیر تحریک کو انسانی دل کے بدترین جذبہ کو ابھار کر مضبوط کیا۔ میں اس کے بعد ان کے تربیت یافتہ مبلغین کا ایک دعوامثال کے طور پر نقل کروں گا۔ یہ اس تعلیم کا ایک نمونہ ہے جس سے ان مبلغین کی تربیت کی جاتی ہے پٹنہ کا پردیگنڈا ہمیشہ اس بات پر زور دیتا ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کے لئے اپنے آپ کو دوزخ کی آگ سے بچانے کے لئے دو ہی راستے ہیں۔ یا تو وہ کافروں کے ساتھ جہاد کریں اور یا اس لعنتی سرزمین سے ہجرت کر جائیں۔ کوئی سچا دیندار اپنی روح کو خطاب کے بغیر اس حکومت کا دھلا رہن نہیں رہ سکتا۔ جو لوگ جہاد یا ہجرت سے منع کرتے ہیں وہ دل کے منافق ہیں۔

یہ سب کو معلوم ہونا چاہیے کہ اُس ملک میں جہاں اسلام کے سوائے کوئی اور مذہب رائج نہیں
اسلامی قوانین کو رواج نہیں دیا جاسکتا۔ ہر مسلمان کا فرض ہے کہ آپس میں متحد ہو جائیں اور کفار کے خلاف
جہاد کریں۔ جو لوگ جنگ میں حصہ نہیں لے سکتے ان کو کسی اسلامی ملک کی طرف ہجرت کر جانا چاہئے اس وقت
ہندوستان سے ہجرت کرنا ایک ضروری فرض ہے۔ جو کوئی اس سے انکار کرتا ہے اُس کو صاف طور پر
اعلان کر دینا چاہئے کہ وہ عیش و عشرت کا بندہ ہے۔ جو کوئی ایک دفعہ ہجرت کر جائے اور پھر واپس آجائے
اس کو جان لینا چاہئے کہ اُس کی تمام گزشتہ قربانیاں رائگاں گئیں۔ اگر وہ ہندوستان میں مرجائے تو
وہ نجات کا راستہ نہ پائے گا۔

العقیدہ یہ کہے برا دران عزیز ہمیں اپنی حالت پر مونا چاہئے کہ خدا کا پیغمبر ہم سے اس بات
پر ناراض ہے کہ ہم کفار کے ملک میں بستے ہیں۔ جب خدا کا رسول ہی ہم سے ناراض ہے تو پھر ہم کہ
کوئی جاکے پناہ مل سکتی ہے جن لوگوں کو خدا نے بہت دی ہے اُن کو ہجرت کی تیاری کرنی چاہئے
کیونکہ ہر طرف سے آگ کے شعلے لپکتے ہیں اگر ہم سچ بولتے ہیں تو ہمارا گلا گھونٹ دیا جائے گا اور اگر
ہم چُپ رہتے ہیں تو ہمارا ایمان خراب ہو جاتا ہے۔

بافیانہ لٹریچر اور پٹنہ کا مرکزی پریگنڈا کے علاوہ دہلیوں کا دیہاتی علاقوں میں اچانک مذہب پھیلانے
کے لئے ایک باقاعدہ اور مستقل نظام تھا گو یہ مقامی مبلغین بعض دفعہ خطرناک آتش بیاں ثابت ہوتے
لیکن میرے لئے ناممکن ہے کہیں ان کا نام ادب سے نہ لوں۔ اُن میں سے اکثر خدا ترس نوجوان کی حیثیت
سے زندگی کو شروع کرتے ہیں۔ اکثر اپنے اس مذہبی جوش کو آخر تک برقرار رکھتے ہیں جس میں ان زہریلے اصولوں
کا جن کے ماتحت پٹنہ کے داعیین اُن کی تربیت کی تھی شائبہ شک نہیں ہوتا۔

ایک مذہب انسان جو شہر کی گنجائش آبادی میں رہتا ہے۔ اگر اُس کے لئے سفر کرنا ممکن ہو تو وہ
مال و اسباب اور ہم سفر رفیقوں کی سہرا ہی میں بہ سہولت سفر طے کرے گا لہذا اُس کے لئے مبلغین کی آزادانہ
موجودگی انتہائی ضروری ہے۔ کلکتہ ریلوے ڈسٹرکٹ ۳۹ صفحہ ۳۹۱ پر ان کی خفیت کو دیا گیا ہے صفحہ ۳۹۱

زندگی اور ان کے بے یار و مددگار سفر کا تصور ذرا مشکل ہو گا۔ ہم یہ سب محسوس کرتے ہیں کہ تنہائی میں روح کو پاکیزگی حاصل ہوتی ہے۔ جنگلوں اور پہاڑوں پر اکیلا یا پیادہ سفر کرنے والا درویش گھروں میں رہنے والے لوگوں سے زیادہ اچھا اور بہتر سوچ سکتا ہے جہاں تک میرا تجربہ ہے یہ بات یقین کے ساتھ کہی جا سکتی ہے کہ ایک دیہاتی مبلغ سب سے زیادہ روحانیت رکھنے والا سب سے کم خود غرض اور بے لوث ہو گا۔ ہر انگریز اس بات پر بحث انگیز جذبہ کے ساتھ یقین رکھتا ہے۔ کہ جب اُس کے اساتذہ زیادہ خوشحال تھے تو ہم سے کہیں زیادہ وہ اپنی زندگی انگلستان کی کھلی فضاؤں میں بسر کرتے تھے۔ زندگی کے متلئے ہوئے انسان کے لئے بچپن کی کوئی یاد اگر دل خوش کن ہو سکتی ہے تو کھلی ہواؤں میں عیسائی قصہ کی تشکیل کا وہ مطالعہ ہے جس میں ایک قافلہ کسی تباہ کن شہر سے نکل کر بیت المقدس میں داخل ہو جاتا ہے۔

کھلی ہواؤں میں زندگی بسر کرنے کا یہ جذبہ زمانہ قدیم کے ہندوستان میں درجہ کمال کی پہنچ چکا تھا یہاں آب و ہوا کی موافقت نے سرد ملک کے رہنے والے انسانوں کی طرح اپنے بچاؤ کے لئے مکانات کی تعمیر کو ضروری بنا دیا ہے۔ بسنکرت کے قوانین زندگی کے مطابق اونچی فالت کے گھرانوں کے ہر ایک آدمی کے لئے ضروری ہے کہ جس وقت اُس کے ہاں اولاد ہو جائے وہ اپنے رشتہ داروں کو چھوڑ چھاڑ چھل میں تنہا زندگی بسر کرے ہر ایک مقبول ماسم کہانی میں ہمیں مذی کے کناسے پر ایک قابل عزت سیاسی کا ذکر ملتا ہے اور شکستہ کے سب سے زیادہ دل آویز نظائے وہ ہیں جہاں ایک خوبصورت لڑکی وسیع و عریض جنگل کے منظر عام پر سدھائے ہوئے ہرنوں کے جھڑپ میں دکھائی دیتا ہے۔ دیہاتی رہنماؤں نے ہندوستان میں اگر انگریزی کی زندگی بسر کرنے کے قوی جذبے بڑی ہشیاری سے فائدہ اٹھایا۔ حتیٰ کہ بڑے بڑے شہروں کے ناکارہ انسان جب عیاشی اور اوباشی میں اپنا تمام سرمایہ برباد کر چکے ہیں وہ مجرم جو قانون کی زد سے اب کس طرح بھی بچ نہیں سکتے تھے کسی دیکھی جماعت میں شامل ہو کر پہاڑوں میں زندگی بسر کرنے یا بے یار و مددگار صوبہ برصغیر پھرنے کی وجہ سے اپنے ارد گرد تقدس کا عصا رکھنے لیتے ہیں۔

دہائی مبلغ کی یہی تحریر ہندوؤں کی زندگی سے جو سب سے زیادہ اُن دیہاتوں کو جو ان کی راہ میں پڑتے اپنی طرف متوجہ کر لیتی۔ سال میں کئی کئی مہینے وہ کسی کے گھر میں قدم نہیں لگتا۔ وہ دوسروں کے صوبوں سے آتا لیکن اس طویل سفر میں اُس کا کوئی ہمسفر نہ ہوتا بجز شاید ایک دفادار مرید کے جو اُس کو اس کے مراقبوں سے وقتاً فوقتاً پوچھتا رہتا۔ اس کی تعلیم الطبعی اور اپنے گرد و پیش سے بے تعلقی اُس کو عام آدمیوں سے ظاہراً بالکل مختلف بنا دیتی ہے اس لئے یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ دیہاتی اُس کے ارد گرد جمع ہو جائیں اور کچھ مدت کے لئے پانی اور زمین کی حد بندی کے جھگڑوں کو فراموش کر دیں یہ مبلغ ہر وقت بنادت کی تعلیم نہیں دیتے تھے بلکہ ایسے اصولوں کی اشاعت بھی کرتے جو لحاظاً اُن کے قبول کرنے والوں کو لغات کی طرف بے جا پس۔ یہ وہ اصول ہیں جن کے متعلق بیکن کے مقولے کے مطابق کہا جاسکتا ہے کہ ان سے انسانی سوسائٹی اور انصاف کے قوانین نیت و نابلود ہو جاتے ہیں۔ وہ احکامات الہی کو رحم و شفقت کے بجائے ظلم و تعدی سے رائج کرتے ہیں یہ امر مشکوک ہے کہ بعض مبلغین اس قسم کی رہنمائی تعلیم سے قطعاً پرہیز کرتے ہیں۔

۱۸۷۰ء میں بنگال کے متعصب مشرقی اصلاح کا دورہ کرتے ہوئے میں نے ایک ایسا ہی واقعہ سنا تھا۔ مجھے معاف فرمایا جائے اگر میری تحریر سے یہ مترشح ہوتا ہو کہ میں دہائی اور غدار کو ہم معنی سمجھتا ہوں۔ ایک دہائی مبلغ دودھ دراز سے ایک گاؤں میں آوارہ ہوا اور کچھ عرصہ کے بعد ہندوؤں نے اُس کے گرد جمع ہو گئے۔ اُس پاس کے ہندوؤں نے کافروں کے خلاف جوش و خروش کی تباہ کاریوں سے خائف ہو کر جو ایسے اجتماعات کا لازمی نتیجہ ہیں۔ نہایت محبت کے ساتھ ضلع کے حکام کی طرف مدد کے لئے پیغام دیا۔ دینے اس مبلغ نے اپنے مسلمان سامعین کی بہت پرستانہ عادات اور فسق و فجور کی زندگی پر لعنت طارت کی اور جہاد کے مسئلے پر کسی قسم کا اظہار خیال کرنے سے بالکل انکار کر دیا۔ مگر عام لوگ دودھ دراز سے محض اخلاقی باتیں سننے کے لئے نہ آئے تھے۔ اس لئے ناامید ہو کر انہوں نے اپنے اپنے گھروں کی راہ لی

حسب ہندو دنیا مبرا پس آئے تو انہوں نے اس بظاہر باطنی داعطا کو بالکل بے یار و مددگار پایا۔ آپ وہ آگ اور نھوڑے سے چادلوں کے لیے بھی ہندو دیہاتوں کا دست نگر تھا۔

عام طور پر دہانی مبلغ کو اس ضلع کے حاکم سے جہاں سے اُس کا گزر ہو ڈسنے کی کوئی وجہ نہیں ہوتی۔ فی الحقیقت اس کا تبلیغی میدان مجرب ٹریٹ کی عدالت کے سامنے کھلی جگہ ہے۔ جہاں مقدمہ باز جمع ہوتے ہیں سب پہلا مبلغ جس کے ساتھ میری ملاقات ہوئی وہ اس میدان میں پوکشنز کے سرکٹ ہاؤس کے مقلد واقع ہے ڈیرہ جہلے ہوئے تھا۔ وہ ایک بوڑھا آدمی تھا۔ اور پیل کے ایک درخت کے نیچے اپنے ہم مذہبوں کے ایک بنوہ سے لنگھ کر رہا تھا۔ اس کے پاس چھوٹے قد کا ایک سرخ گھوڑا تھا جس کی خفیت گردن اُس کے سر کو نبھائے ہوئے تھی اور جس کی نامہوار دم زمین کے پیدا کردہ زخموں پر سے کمبیاں مٹانے کی کوشش کر رہی تھی۔ اس غریب لاف کی اگلی دو ٹانگیں سون کی رسی سے بندھی ہوئی تھیں اور وہ بہت تکلیف سے گھاس کے ایک گچھے سے دوسرے گچھے پر کودتا تھا۔ کسی کسی حصے میں آکر وہ اُس کسی پر اپنا منہ مارتا تھا جو اُس کی نامہوار دم کی دست سے دور ہو جاتی تھی۔ پھر جلد ہی سفر کی نکان سے چور حیدان کی طرح نہایت بے پردائی سے اپنی گردن کو دھڑ کر کے اپنے کام میں مشغول ہو جاتا۔ اس بزرگ آدمی کے منہ پر تروتازگی تھی اور اس کے ساتھ ایک سفید لمبی داڑھی۔ وہ لعظوں کو چبا چبا کر باتیں کرتا تھا مگر نہ اس قدر کہ وہ اپنی شمالی ہند کی طرز ادا کو جس میں وہ اپنے فقرات ادا کرتا تھا چھپا سکے۔ وہ خود بڑا غصص معلوم ہوتا تھا۔ اٹھ دس سامعین اُس کو بڑی بے پروائی سے سن رہے تھے۔ یہ سامعین مولے اُس معمولی سے سلام کے جو چلتے وقت کیا جاتا ہے انگلستان میں چوراہوں پر دمط کہنے والوں کے مجمع کے سامعین کی طرح نہایت آزادی کے ساتھ آتے اور چلے جاتے ہیں جس زمانے کا ذکر کر رہا ہوں مئی کا مہینہ تھا لہذا اس بزرگ آدمی نے بڑی سختی کے ساتھ آنے والے میلے کی برائیوں کی پر جوش مذمت کی۔ اس کو اُن کے ناراض ہو جانے کی قطعاً پرواہ نہ تھی۔ اُس نے اپنے سامعین کو بتلایا کہ وہ نئے کپڑے پہنیں تب بھی اُن کے دل پڑانے ہی رہیں گے۔ وہ اپنے کانوں کو

بنگالی بے دینوں کی نفیروں اور ڈھولوں سے اس قدر بہرہ کرائیں گے کہ قرآن کی سہائیوں کو سننے کے بالکل ناقابل ہو جائیں گیں۔ محرم کا تمام میلہ اُس کی نقلی بڑائیاں۔ اُس کے فرضی ماتم۔ اُس کی نمائندہ دعوتیں۔ ریاکاری کی توبہ۔ یہ سب خدا اور اُس کے رسول کے نزدیک حرام ہیں۔

مغربی بنگال کے پُر امن مسلمان دیہاتی اصلاح پسندوں کی تبلیغ کے لئے بہترین لوگ نہ تھے۔ وعظ ختم ہونے کے بعد جب لوگ اپنے اپنے گھروں کو چل دیئے تو گو تمام لوگ متفق نہ تھے مگر اکثریت اس مبلغ کے خلاف تھی۔ ایک نے کہا یہ شخص چاہتا ہے کہ ہم اپنے باپ کی قبر کا چراغ گل کر دیں۔ دوسرے نے کہا کہ یہ ہمیں اپنی بیویوں کی شادی کے موقع پر ڈھول ڈھاکہ اور عورتوں کے ناچ سے منع کرتا ہے۔ تیسرا اُس کے کچھ موافق تھا۔ اُس نے کہا کچھ بھی ہو لیکن پھر بھی وہ قرآن کے ستر ہزار چھ سو اٹالیس حرف تو جانتا ہے وہ یہ بھی تو کہتا ہے کہ اس کتاب کی ورد سے عبادت صرف خدا ہی کی کرنی چاہئے۔ نے الواقع علما میں سے ہے لیکن مآر مسجد میں اذان دینے والا۔ نے اس خیال کی تردید کر دی اور ایک مستند کی حیثیت سے اس بات کا ثبوت کر دیا کہ یہ شخص ایک جھوٹے امام کا پیرو ہے جس نے کم دیر میں کوتلوار کے دوسرے فتح کیا تھا۔ جس نے ج کے تمام راستے بند کر دیئے تھے۔ اور خانہ کعبہ کے دروازہ پر یہ لکھ دیا تھا۔ سوائے خدا کے اور کوئی معبود نہیں اور سعود اُس کا رسول ہے (لا الہ الا اللہ سعود رسول اللہ) (نقل کفر نباشد)

حاصل کلام یہ کہ دعظ بالکل بے اثر رہا۔ مبلغ کو بھی اس کا پورا پورا علم تھا۔ جس وقت مجمع منتشر ہو گیا تو صرف دو مسلمان جو میسے کھیلے کھیلے پہنچے ہوئے تھے اُس کے پاس رہ گئے وہ اُس کے ہمراہ معلوم ہوتے تھے اور مبلغ کی ہر حرکت کو بڑی عزت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ اُس نے نہایت اخلاص کے ساتھ اُن سے آہستہ آہستہ باتیں کیں۔ پھر سو گیا اُس کے میسے کھیلے کھیلے پر دل والے مرید اُس کو باری باری چکھا جھپٹے رہے۔ اُس کے تھکے اندے کھو گئے بھی گھاس کی زیادہ تلاش کرنی چھوڑ دی اور اپنی روزمرہ کی تکالیف کو فراموش کر کے ایک درخت کے نیچے کھڑا ہو گیا۔ دن ڈھلے ذرا ٹھنڈک ہونے پر یہ جہاں سے آئی تھی ویسے ہی بے خبر چلی گئی۔

وہ بزرگ آدمی تو گھوڑے پر سوار تھا اور اس کے دونوں طرف سے کچیلے کپڑوں والے دونوں مرید چلے جاتے تھے۔

یہ ہمیشہ یاد رکھنا چاہئے کہ ہندوستانی دہائی ایک بہت بڑی جماعت کا ٹھوڑا سا حصہ ہے۔ اس ناکام مبلغ کو ان ہزاروں مبلغین میں سے ایک تصور کیجئے جو اس وقت تمام ایشیا میں چکر لگا رہے ہیں۔ بعض مسجدوں میں تو ان کی بڑی آؤ بھگت ہوتی ہے اور بعض جگہ ان کو کوئی پوچھتا نہیں۔ یہ سب کے سب پیغمبر اسلام کے مذہب سے بدعات کو دور کرنے کی کوشش میں ہمہ تن مصروف ہیں جس طرح کہ ہیز رہنڈ کے پادریوں نے روم کے کلیسا کی اصلاح کی تھی۔

ہندوستان میں انگریزی راج کی بد قسمتی ہے کہ یہ اصلاح کا فرقہ فاقوں کے خلاف نفرت و حقارت کے ساتھ لازم و ملزوم ہو گئی ہے لیکن جہاں کہیں بھی مسلمانوں نے اپنے مذہب کے ابتدائی اصولوں کو اختیار کرتے کی کوشش کی ہے وہاں ان کو حکومت و وقت کے خلاف بغاوت کرنا پڑی۔ کیونکہ راسخ العقیدہ اسلامی حکومت کو بھی ملکی ضروریات کے مطابق شریعت میں تبدیلیاں کرنی پڑتی ہیں۔ خود کہ معطلہ میں بھی جو مکرر اسلام ہے اور جہاں دنیا میں سب سے زیادہ اس فرقہ کا خوت بیٹھ گیا تھا اس قسم کی تبدیلیاں کی گئیں ہیں۔ پچھلے چند صدیوں میں میں نے ایک بہت ہی معصوم قسم کے دہائی کا نقشہ کھینچا ہے۔ مگر ان میں بہت سے لوگ ایسے بھی ہیں جو اپنے ملک کے سب سے نچلے طبقہ کے لوگوں کے باغیانہ جذبات کو کمیٹنگی کے ساتھ ابھانے ہی کے لئے جیتے ہیں ذیل میں میں اس وعظ کا ایک نمونہ پیش کر دوں گا جس سے وہ انگریزی حکومت کے خلاف نفرت کا بیج بڑھتے ہیں۔

مسلمانوں کا سب سے پہلا فرض جہاد ہے۔ مگر جو کوئی ان سے یہ کہے کہ انگریزی حکومت کے ماتحت جہاد کرنا ناقابل عمل ہے تو وہ جواب دیں گے کہ پھر اس کا بدل پھرت ہے۔ یہ ملک اور جو کچھ اس میں پیدا ہوا ہے اس وقت تک قابلِ لعنت ہے جب تک اس پر کافر حکومت کر رہے ہیں۔ میں دہائیوں کی جہاد پر اُن کے لئے مثالیں نظم و نثر میں پہلے بیان کر چکا ہوں۔ یہاں پر وہ دلائل بیان کر دوں گا۔ جن سے مشرقی بنگال کے بے علم فلاح

کو اس بات پر آمادہ کیا جاتا ہے کہ اگر ان کے لئے اجتماعی طور پر نفاذ کرنا ناممکن ہے تو پھر دوزخ کی آگ سے بچنے کا ایک ہی راستہ ہے اور وہ یہ کہ اپنے گھروں کو چھوڑ چھاڑ کر کافروں کے ملک سے ہجرت کر جائیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم (خدا کے نام پر جو بڑا مہربان اور بخشنش کرنے والا ہے) وہ تمام دنیا کا مالک ہے۔ محمد رسول اللہ پر خدا کی رحمت نازل ہو۔ ان کی اولاد پر اور ان کے صحابہ پر۔ (نحیہ ۴ و نصیہ علی رسولہ الکریم واللہ و اصحابہ اجمعین) آپ سب کو معلوم ہونا چاہئے کہ مبداء اہل اسلام پر فرض ہے کہ ہر ایک ایسے ملک سے ہجرت کر جائیں جہاں کافروں کی حکومت ہو اور جس میں حاکم شرع محمدی پر عمل درآمد کرنے سے منع کریں۔ اگر وہ ہجرت نہیں کریں گے تو مرنے کے وقت حبیبہ روح ان کے جسم سے نکالی جائے گی ان کو عذاب دردناک میں مبتلا ہونا پڑے گا۔ جس وقت موت کا فرشتہ ان کی روح کو ان کے جسم سے نکالنے کے لئے آئے گا تو ان سے سوال کرے گا کیا خدا کی زمین اتنی وسیع نہ تھی کہ تم اپنے گھروں کو چھوڑ دیتے اور کسی اور ملک میں جا کر آباد ہو جاتے؟ یہ کہہ کر ان کی روح کو ان کے جسموں سے نکالتے ہوئے ان کو دردناک عذاب سے گا۔ اُس کے بعد وہ قبر کے عذاب میں متواتر مبتلا رہیں گے اور قیامت کے دن دوزخ میں جھونک دیئے جائیں گے جہاں ہمیشہ ہمیشہ عذاب دردناک میں مبتلا رہیں گے۔ خدا مسلمانوں کو ایک ایسے ملک میں مرنے سے بچائے جس پر کافر حکمران ہوں۔

یہاں سے ابھی نکل جاؤ اور ایسے ملک میں چلے جاؤ جہاں مسلمان حاکم ہوں اور یوں لوگوں کے ملک میں جا کر سوار اگر تم صحیح سلامت وہاں پہنچ گئے تو تمہاری زندگی کے تمام گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ اپنی ضروریات زندگی کی مرستہ کرو خدا جو سب کو دیتا ہے جہاں کہیں بھی تم رہو گے تم کو بھی دے گا۔

یہ حدیث شریفہ میں آیا ہے کہ کس طرح بنی اسرائیل میں سے ایک شخص نازائے آدمیوں کو قتل کرنے کے بعد ایک خواریدہ بزرگ کے پاس گیا اور اپنے جرموں کا اقرار کیا۔ اور اُس سے پوچھا کہ وہ اپنے گناہوں کی بخشش کیسے حاصل کر سکتا ہے۔ اُس خواریدہ بزرگ نے کہا اگر ایک شخص دوسرے بے گناہ شخص کو قتل کرے گا تو وہ یقینی طور پر جہنمی ہے مگر ہائے گناہ

کبھی بھی نہیں بخشے جائیں گے اور تم یقیناً جہنم میں داخل ہو گے۔ اُس اسرائیلی نے یہ سن کر کہا کہ یہ بات تو یقینی ہے کہ میں جہنم میں جاؤں گا اس لئے میں سوچنے کرنے کے لئے تمہیں بھی قتل کر دوں گا۔ چنانچہ اُس نے اُس خدا رسیدہ بزرگ کو قتل کر دیا پھر ایک اور بزرگ آدمی کے پاس گیا اور اقرار کیا میں نے سو قتل کئے ہیں۔ اب اُن کی کیسے بخشش حاصل کر سکتا ہوں۔ اُس بزرگ نے جواب دیا کہ تو دل سے توبہ کر اور کافروں کے ملک سے ہجرت کر جو نبی اُس نے پُرانا اُس نے اپنے گناہوں سے توبہ کی اور اپنے ملک کو چھوڑ کر دوسرے ملک کی راہ لی۔ راہ ہی میں اُس کو موت آگئی اور دونوں فرشتے یعنی رحم کافرشتہ اور عذاب کافرشتہ اس کی روح کو جسم سے نکالنے کے لئے آموہو ہوئے مدح کے فرشتہ نے کہا کہ میں اُس کی روح کو جسم سے علیحدہ کر دوں گا کیونکہ اُس نے اپنے گناہوں سے توبہ کر لی تھی اور ہجرت کی تھی۔ عذاب کے فرشتے نے اُس کو تسلیم کیا اور کہا کہ اگر وہ دوسرے ملک میں پہنچ جائے میں کامیاب ہونا تو پھر یہ کام رحم کے فرشتے ہی کا تھا اس لئے اُس نے یہ کام کرنے کا دعوے کیا اور اس کو عذاب سے ناپا جا ہا۔ کیونکہ وہ دینداروں کے ملک کو ہجرت کرنے میں کامیاب نہیں ہو سکا تھا پھر دونوں فرشتوں نے اُس زمین کو ناپا جس پر وہ لیٹا ہوا تھا اور اُنہیں معلوم ہوا کہ اُس کا ایک پاؤں سرحد کے پار اسلامی ملک کی حد میں پہنچ چکا ہے۔ اس پر رحم کے فرشتے نے اپنا دعوے ثابت ہو جانے کا اعلان کر دیا اور بغیر تکلیف کے اُس کی روح کو اُس کے جسم سے نکال لیا اور اس کو خدا کے نیک بندوں میں شامل کر دیا۔ آپ نے سن لیا کہ اگلے جہاں میں ہجرت کا کیا اجر ہے اس لئے خدا سے دعا کرو کہ وہ ہم سب کو ہجرت کرنے کی قابلیت بخشے اور الہا کرنے کی جلد استطاعت دے ایسا نہ ہو کہ ہمیں کافروں ہی کے ملک میں مرت آجائے۔

للقعداء ما عباد الخیر پختہ کام کر ہی دار الاشاعت اور تبلیغین کے علاوہ جو کج حال کے طول و عرض میں چکر کھاتے پھرتے تھے وہاں یوں نے عبادہ و رجمان رکھنے والے عوام تک پہنچنے کے لئے ایک چوتھی راہ بھی نکال رکھی تھی۔ ابتداً ہی میں خلفائے اس بات کی حوصلہ افزائی کی تھی کہ جہاں کہیں بھی اُن کے مریدوں کی تعداد اس بات کی مجازت

میں مہدیین کو چاہئے کہ وہاں اپنی ایک مستقل بسی قائم کر لیں اس طرح بنگال کے بہات میں متحدہ دغدار بہتیاں قائم ہوتی گئیں۔ لہذا دت کے یہ ضلع دار مراکز پٹنہ کے مرکزی دارالاشاعت سے باقاعدہ خط و کتابت رکھتے تھے ہر مرکز پر یہ جمع کرنے اور آدمی بھرتی کرنے کا ایک انتظام کرتا جو بذات خود بالکل مکمل ہوتا تھا۔ میں جب ایسے دو ضلعوں کے مراکز کو توڑ دیا گیا، تو ان کے رئیسوں کے خلاف غیر جانبدارانہ طور پر عدالت میں مقدمہ چلایا گیا تھا جہاں ان کو قید بعد و ریاستے شور اور ضبطی آگیا کی سزا ہوئی اس وقت جو واقعات گواہیوں سے ظاہر تھے وہ ہر اس غیر ملکی حکومت کو خوف دلانے کے لئے کافی ہیں جو انگریزی ہندوستان کی طرح اپنے آپ کو اتنی مستحکم خیال نہ کرتی ہو جس میں مختصر ایک قیدی کے حالات زندگی بیان کرتا ہوں۔

تقریباً تیس سال کا عرصہ ہوا خاندانی سے ایک جنوبی بنگال کے ضلع المہ میں تبلیغی دورے پر گئے اور داخل کو اپنے مطابق پکارا انہوں نے کئی سال تک اسی گاؤں میں قیام کیا۔ پھر وہیں ایک لڑکی سے شادی بھی کر لی۔ اور سکول ماسٹر کی حیثیت سے زندگی بسر کرنے لگے جو کہ معمولی معمولی زمینداروں کے لئے اس عاقل شخص کے گرد جمع ہونے شروع ہو گئے تھے لہذا انہوں نے ضلع کے زمیندار گھروں میں اثر و اقتدار حاصل کر لیا اونٹے جوش و خروش کے ساتھ عبادت کی تبلیغ شروع کر دی انہوں نے لوگوں کو منظم طور پر چہاد کے لئے ادا کرنے کا عادی بنا دیا۔ وہ مٹری کبیکے لئے پٹنہ کے مرکزی دارالاشاعت کو ہر سال روپیہ اور آدمی بھیج دیتے تھے، ان کے ٹیکس جمع کرنے والوں میں سے ایک شخص جس کو انہوں نے ایک معمولی کمان کی حالت سے اس وجہ سے تک بڑھا دیا تھا بہت ہی پر جوش اور عقلمند تھا۔ وہ جمع شدہ رقم سے ایک چوتھائی بطور تنخواہ کے رکھ لیتا۔ رخصتہ وہ گاؤں کے باشندوں میں شمار کیا جاتے تھے۔ کئی سال تک وہ اس کام کو بلا رکھتا تھا۔ مگر ۱۸۵۲ء میں قریب کے جیٹریٹ کو اس کے متعلق کچھ شہادت پیدا ہو گئے۔ اس دینی ٹیکس جمع کرنے والے کے گھر کی تلاشی ہوئی۔ وہ ایسے خطوط پکڑے گئے جن سے اس کی تجارت کے باغیانہ اور اس جہاد سے جو سرحدی کمیپ نے تقوڑا ہی عرصہ ہوا پنجاب میں شروع کرنے کی کوشش کی تھی

سہ ماہہ عبدالرحمن جو لکھنؤ کے رہنے والے تھے اور ان کو اعلیٰ علیفہ ولایت علی نے خلافت کی سہ دی تھی۔

اس کے تعلق کا ثبوت ملتا تھا۔

ضلع کے مرکزی دفتر کے باغی مردار کو زیر حراست کر لیا گیا تھا مگر چونکہ ہم معمولی سازشی لوگوں کو زیادہ اہمیت دینے کے عادی نہیں ہیں لہذا اسے حقارت کی نظر سے دیکھتے ہوئے چھوڑ دیا گیا۔ تھوڑے ہی عرصہ کی قید سے اُس کے لئے باغیہ نمائندگیوں وصول کرنے کے کام کو عاری رکھنا خطرناک ہو گیا تھا۔ بنابرین وہ مذہبی رئیس جمع کرنے سے اپنے لڑکے کے حق میں دستبردار ہو گیا۔ اُس کے جانشین نے اپنے آپ کو اس کام کی انجام دہی کا پورا پورا اہل ثابت کیا اور اُس مقدمہ کے انچارج افسر کے غیر جانبدارانہ بلکہ ایک حد تک قدر دانی کے الفاظ میں اُس نے اُس وقت سے لے کر مقدمے کے وقت تک نہایت ایسا انداز سے جہاد کو جاری رکھنے کے لئے لوگوں کو بھرتی کرنے کی کوشش کی۔ اُس کے کام کی تکمیل میں ضلع کے ماحول نے کوئی مداخلت نہ کی۔ ہندوستان کا انگریز مجسٹریٹ اگسٹن ایپلٹر کے پادری کی طرح اُن اقوام کے عقائد اور توہمات میں دخل انداز نہ ہونے سے ہمیشہ اجتناب کرتا ہے جو اس کے زیر نگین ہوں۔ اس طرح مذہبی مشار کی بجا آوری کے پہلے بغاوت بے خطر پھیل سکتی ہے۔ مگر ۱۸۵۷ء میں پٹنہ کے مقام پر سیاسی مقدمے کے دوران میں ضلع مالدار کے مرکز کا عام بغاوت میں حصہ اچھی طرح لے کر ہو گیا تھا۔ اس تبصرہ کے باوجود وہ سرحدی جگہ کے لئے روپیہ اور آدمی فراہم کرتا۔ اور گاؤں گاؤں کھلم کھلا بغاوت کی تعلیم دیتا رہا۔ ۱۸۵۷ء میں جب اُس نے پٹنہ سے غلیفہ کے لڑکے کو مدد کے لئے بلا بھیجا اُس کی عملداری میں تین مختلف اصناف تھے۔ دیہائے گنگا کے دونوں اطراف اور وہ جو اتر جو اُس کے ڈل میں واقع ہیں اور جن کی حد کسی دن کی مسافت تک ہے۔ اس علاقے کے جاہل مسلمان کسان اُس کے زیر اثر تھے اُن رنگر ڈیل کی تعداد جو ۱۸۵۷ء میں بنبرہ بنو انگریز کے ساتھ چھیر چھیر لڑائی تھی اور پٹنہ کے مجسٹریٹ نے وقت کے ساتھ اس جہاد کو پھیلنے سے روکنے اور تحقیقات کرنے کا ارادہ کر رکھا تھا۔ ۱۸۵۷ء مولوی امیر الدین آف مالدار۔

۱۸۵۷ء مولوی احمد اللہ کے مقدمہ میں بغاوت کا جو ثبوت ثابت ہو گیا تھا سیٹن کی عدالت سے ان کو موت اور ضبطی الماک کی سزا دی گئی تھی۔ لیکن بعد میں اُن کی انتہائی سزا کو عرق قہر بعد دہائے شو سے بدل دیا گیا تھا۔

۱۸۵۷ء مالدار کا تمام ضلع مرشد آباد اور راجشاہی کے کچھ حصے۔

اُس نے سرحدی کیمپ کی طرف روانہ کئے کیمپ بھی معلوم نہیں کی جاسکتی۔ مگر یاد رکھنا چاہیے کہ ہماری سرحد پر ان غداروں کی ایک سرحدی چوکی میں کل یہ جنگجو تھے اہل اُن میں سے دس فیصدی اسی شخص کے زیر اثر علاقوں سے آئے ہوئے تھے۔

اس کا مدبّر جمع کرنے کا نظام بالکل سادہ اہل مکمل تھا۔ اُس نے دیہاتوں کو مالی علاقوں میں تقسیم کر دیا اور ہر علاقے میں ایک محصل ٹیکس مقرر کیا۔ پھر یا فسرانہ خود ہر گاؤں میں ایک محصل ٹیکس مقرر کیے اور ان کے جمع کئے ہوئے پچھلے حساب بھی لیتے۔ آخر الامر اُس مدبّر کے موضع کے مرکز میں بھیج دیا جاتا، اصولاً ہر گاؤں میں ایک محصل ٹیکس ضرور ہوتا۔ جہاں آبادی بہت زیادہ ہوتی وہاں زیادہ آدمیوں کو لازم رکھ لیا جاتا۔ ایسے مقامات پر ایک ماٹم ہوتا تھا جو سناٹا جماعت پر طحا تا اور چندہ وصول کرتا امام کے علاوہ ایک نسل بھی ہوتا تھا جس نے جماعت کی دنیاوی ضرورت کی نگرانی تھی۔ اہل ایک اور افسر تھا جو خط و کتابت اور اس غرض دنیا کو جو سازشوں کو دی جاتی تھیں ان میں سے کچھ نہ جانے کے لئے قاصد بھیجا کرتا۔

یہ غرض دنیا اور منتیں چار قسم کی ہوتی تھیں۔ ایک تو اڑھائی فیصدی کا ٹیکس اُس جاگہ ادا کا جس پر ایک تہری سال گزار چکا ہو اُس کا نام زکوٰۃ ہے اور وہ شروع ہی سے کافروں کے خلاف جنگ کرنے کے مصروف ہیں اُن کا ہر مگر یہ ٹیکس صرف اُس جاگہ ادا پر عائد ہو سکتا ہے جس کی قیمت ایک خاص مقدار سے زیادہ ہو۔ پٹنہ کے ضلع نے سرحد سے واپس آنے پر محسوس کیا کہ یہ رقم تہاد کو جاری رکھنے کے لئے ناکافی ہے اس بنا پر انہوں نے وہ خیرات بھی جو غریبوں کا حق ہے اس کام پر لگادی اور غریبوں کا حق پال کتے ہوئے بنادت اور غارت گری کے کام میں صرف کر دی۔ یہ صدقہ مذہبی فرض سمجھ کر سال بھر میں ایک دفعہ ایک اسلامی تہوار کے موقع پر دیا جاتا ہے جب رمضان شریف کے مقدس مہینے کے بعد مسلمانوں کی مذہبی خوشی انتہا کو پہنچ جاتی ہے۔ اس تہوار کے دن نماز ادا کرنے کے لئے مسجد میں قدم رکھنے سے پہلے ہونی چاہئے مسلمان فرض سمجھتا ہے کہ غریبوں میں صدقہ تقسیم کرے ورنہ گزشتہ تیس دن تک اُس نے جو تکلیف اٹھائی ہے اُس کا اجر خدا کی طرف سے نہ ملے گا۔

لے دینے کا روزہ لے دینا کا روزہ لے ڈاک کا روزہ لے ثابت علی۔ عید الفطر۔

یہ وہ فطرہ ہے جس کو پٹنہ کے مغفانے ہندوؤں کے حساب میں جمع کر لیا تھا۔ انہوں نے ایک اور ٹیکس بھی مقرر کیا جس سے عریضہ غریب آدمی بھی بچ نہ سکتا تھا۔ انہوں نے حکم دیا کہ ہر خاندان کا مالک کھا کھاتے وقت اس کے خاندان میں جتنے فرد ہوں اتنے ہی مٹھی بھر چاول ملیدہ کرتا ہے اور ہر مٹھی کے روز گاول کے معمل ٹیکس کے حوالے کئے اس طرح قلعہ کے انبار کے انبار جمع کئے جاتے اور ان کو اعلانیہ جہاد کے مصروف کے لئے بھیج دیا جاتا۔ ہر حال ٹیکس کم سے کم منظور کو نظر ہر تہہ جو مذہبی ٹیکس وصول کرنے والوں کو جمع کرنے کا حق تھا اس دانشمند مغفانے ان لوگوں کے جوش و خروش اور ذریعہ جذبات کے انبار کے لئے جو نئے نئے جماعت میں داخل ہوں اور جو بلا لینے والے مواظف سے پیدا تھے تھے بہت کافی مواقع بہم پہنچانے کا خاص اہتمام کر رکھا تھا۔ نظر میں اُس نے ایک غیر معمولی چھٹکی ابتدا کی جو متنا فوقنا اختیاری طور پر دیا جاتا تھا یہ اُن چندوں کے علاوہ تھا جو معصلی ٹیکس بطور حق کے طلب کر سکتے تھے۔ تمام ٹیکس جمع کرنے والوں کا سردار ایک سالانہ دورہ بھی کرتا تھا وہ عید کے موقع پہنچنے ملائکہ ہر گاؤں میں جاتا اور اس بات کی اچھی طرح جانچ پڑھال کرتا کہ ہر خاندان نے پچھلے سال کا تمام بقایا ادا کر دیا ہے۔

بنگال کے ہر ضلع میں اس قسم کے اعلیٰ مرکز موجود تھے جس بدست انسان کو میں نے مثال کے لئے منتخب کیا ہے وہ انہی میں سے ایک تھا۔ اس کا مرکز جنوبی بنگال سے شمال مغرب کو جانے والی شاہراہ پر واقع اور ہر شاہراہ پھیلانے والے مہین کی قیام گاہ تھا جن کا ہمیشہ وہاں گندہ ہوتا رہتا کہ دونوں خلیفے بھی جنہوں نے سردار پر امام صاحب کی موت کی تصدیق کی یہاں قیام کر چکے ہیں لہذا ابھی ٹیکسپ کے موجودہ سرداروں میں سے بھی ایک شخص سرحد کی طرف جاتے ہوئے یہاں خوش ہو چکا ہے۔ پھر کوئی ایک سو مندرجہ کے سرداران مراکز نیز پٹنہ کے مرکزی دارالشاعت کا امام بھی اس شخص کے یہاں رہ چکے ہیں۔ پہلے پہل اُن کا یہ شہر دیا گئے گھٹاکے دایں کئے ضلع کے ہیڈ کوارٹر یا کسی ایسے گاؤں سے جس میں قلعہ چوکی موجود ہو بہت دور واقع تھا۔ قدرت کی تباہ کاریوں نے بھی جنہوں نے اس شہر کو تباہ و برباد کر دیا ہے اس تحریک کے پھیلانے میں مدد دی۔ دیئے گئے اپنی وادی میں اُگے اسی چھپے راست بدلنا جو اپنے

وہیں کنٹے کی بہت سی زمین کو لنگل گیا۔ اور وہابی آبادی کا نام و نشان تک بھی نہ چھوڑا۔ اُس کے باشندے منتشر ہو گئے کچھ تو دریائے گنگا کے بائیں کنٹے نئی آبادی میں چلے گئے اور باقی ماندہ اندرون ملک کے دیہات میں۔ لیکن جہاں کہیں بھی گئے وہیں ہر گروہ نے بناوت کا ایک نیا مرکز قائم کر دیا جہاں کہیں بھی دریا کوئی نئی زمین چھوڑ دیتا ہے وہاں فوراً ہی وہابی نوآبادی قبضہ کر لیتی اور ایک نئے گاؤں کا مرکز بن جاتی ہے۔

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس قدر مستقل اور دور دراز تک پہنچی ہوئی بے جہتی حکومت ہند کے لئے کتنی سخت پریشانی کا باعث ہوتی ہوگی۔ گزشتہ سات سال کے دوران میں ان غلاموں کو یکے بعد دیگرے مجرم ثابت کر کے عمر قید، عبور دلیئے شہر کی سزا دی گئی ہے۔ فی الحقیقت سرحد کی ہر ایک جنگ کے ساتھ ساتھ ہماری اپنی حدود میں بھی ایک سیاسی مقدمہ چلایا گیا۔ اس وقت بھی قیدیوں کی بہت بڑی تعداد جو دور دراز کے مختلف ضلعوں سے جمع کی گئی ہے اور اپنے جرموں کی سزا ابھگت ہی ہے یا اپنے مقدمہ کے شروع ہونے کے انتظار میں ہے۔ ان لوگوں کے متعلق کچھ کہنا ہی مشکل ہو گا جن کو سزا ہو چکی ہے۔ کیونکہ یہ ان لوگوں کی رہائی کے امکانات پر ضرور اثر انداز ہوگی جن پر ابھی مقدمہ چلایا جائے گا۔ یہ اس لئے کہ جو گواہیاں ہو چکی ہیں ان میں ان دونوں قسموں کے اشخاص کے نام ملے چکے ہیں۔ یہ سیاسی مقدمات ہندوستان کی تاریخ میں ایک عجیب و غریب چیز ہیں۔ اور جو تفتیش ان سے معلوم ہوئی ان کو کام میں لائے بغیر جگہاں میں اس پرانی سازش کی شاخیں کو معلوم کرنا ناممکن ہو گا۔ لہذا مثال کے طور پر ہیں اُس مقدمے کا انتخاب کرتا ہوں جو وقت کے لحاظ سے موجودہ مقدمات میں سب سے پہلے ہے اور نہایت اہمیت سے ان چیزوں کو نظر انداز کر دیا گیا جو ان بدقسمت انسانوں پر جن کو قانون نے ابھی تک مجرم ثابت نہیں کیا کسی طرح بھی اثر انداز ہوئے۔

۱۸۶۳ء کا مقدمہ ۱۸۶۳ء کی تباہ کن جنگ کا قدرتی نتیجہ تھا۔ پچھلے سال کی طرح یہ بعض ایک ہندوستانی رجمنٹ کے چند سپاہیوں کے خلاف قانونی چارہ جوئی تھی۔ اور نہ کسی اکیلے بغاوت پھیلانے والے مبلغ کی باغیانہ سرگرمیوں کی تفتیش بلکہ ایک ہمہ گیر سازش جو دور دراز تک پہنچی ہوئی تھی اور جس میں مداخلت کا کافی اچھا

انتظام تھا۔ جولائی ۱۸۵۷ء میں سر ہربرٹ ایڈورڈ نے انبالہ کے سیشن جج کی حیثیت سے ایک ایسے سیاسی مقدمہ کا فیصلہ سنایا جس میں عدالت کی بس پیشیاں ہو چکی تھیں۔ انگریزی حکومت کی مسلمان رعیت کے گیارہ افراد کو بے گناہی کے جرم میں گرفتار کیا گیا۔ اس میں مسلمان قوم کے ہر طبقہ کے لوگ شامل تھے جن میں بہت بڑے عالم خانوں کے چشمہ چرخ، ایک فوجی ٹھیکیدار، ایک فوجی تھوک فروش قصاب، ایک عرضی نویس، ایک سپاہی ایک دورہ کرنے والا مبلغ، ایک مذہب نگار نوکر اور ایک کاشتکار تھان کی پیروی ایک انگریز دکیل نے کی۔ ان کو عدالت میں قانونی مدد فراہمی اور مقدمے پر بہترین وکالت سے پورا فائدہ اٹھانے کا موقع حاصل تھا۔ ان کے چھ موطن بحیثیت اسپرکے جج کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے اس مقدمہ کے خاتمہ پر ان میں سے آٹھ کو عمر قید عبور دیا گئے شور کی سزا ہوئی لہٰذا ان کو قانون کی انتہائی سزا دی گئی۔

شمالی اعلا میں بہت سی قومیں آباد ہیں جو رنگ و صنف اور لگاتار ایلیاتی ہیں۔ ایک اطالوی کے لئے آسان سی بات ہے کہ لندن میں اپنے آپ کو انگریز ظاہر کرے اور سپاہی ہمارے لیکن بنگالی کے لئے ناممکن کہ وہ پشاور میں اپنے آپ کو پنجابی ظاہر کر سکے۔ ۱۸۵۷ء کی سرحدی جنگ میں یہ امر اچھی طرح سے واضح ہو گیا تھا کہ وہ دشمن جو جنگ میں لائے گئے ان کے چہروں کا رنگ سا نولہ سیاہی مائل تھا اور یہ نتیجہ ہے جنوبی بنگال کی دلدل اور مرطوب آب و ہوا۔ اگر اس وقت ان کا سرخ لٹا ہوا چہرہ تھا تو ان کے منقسم پر بے قاعدہ سوار فوج کو منتشر کر دیا گیا اور جن سپاہیوں میں کچھ صلاحیت تھی ان کو سوار پولیس میں لے لیا گیا۔ ان میں سے ایک پنجابی بھی تھا۔

شخص بہت ہی جلد انبالہ کے قریب ایک ضلع میں سارجنٹ کے رتبہ تک ترقی کر گیا مئی ۱۸۵۷ء میں ایک روز علی الصبح جب وہ گشت پر تھا تو اس نے چار اجنبیوں کو برنی مرکز پر مارتے ہوئے دیکھ لیا۔

ان کے پست قدم، میلے کچیلے چہرے اور چھوٹی چھوٹی داڑھیوں سے اس پر انے سپاہی کو وہ بنگالی غدار

یاد آگئے جو اُس نے ۱۸۵۷ء میں میدان جنگ میں مقتولین کے درمیان دیکھے تھے۔ اس نے ان سے باتیں کرنا شروع کر دیں۔ اور رفتہ رفتہ ان کے رازوں کو معلوم کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ آخر کار اسے معلوم ہوا کہ وہ لڑکا کے جگالی سفیر ہیں اور اپنے وطنی صوبہ کو واپس جانا ہے اس لیے تاکہ وہاں پہنچ کر رہنمائی اور آدھی مہیا کرنے کا انتظام کریں۔

اس قومی جڑ شہابی باشندے نفاق چاروں کو گرفتار کر لیا۔ انہوں نے اس سے ایک مسلمان بھائی ہونے کی حیثیت سے درخواست کی اور منہ مانگی رشوت لینے پر آمادہ ہو گئے۔ جس کے متعلق انتظام ہوتا کہ اس ہی تعاقب کی منڈی میں جعفر نامی عرفی نوٹس کی معرفت ادا کر دی جائے گی۔ مگر یہ پھر نا سہا ہی بڑا نیک حلال تھا اُس نے ان کو محبٹر ٹیٹ کے سامنے پیش کر دیا۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ اگر یہ محبٹر ٹیٹ اس وقت ان جگالیوں کو قید کر دیتا تو تمام سازش کا پتہ چل جاتا اور ان مجاہدین کو ہمارے بد رتہ پر حملہ کرنے کا حوصلہ نہ ہوتا اور انگریزی حکومت ایک خوریز جنگ سے بچ جاتی۔ مگر اُس وقت سلطنت بڑے امن وامان میں تھی۔ تھانہ سراندر لون ملک میں ایک پرامن نسل ہے۔ جہاں بغاوت شاذ و نادر ہی ہوتی ہے۔ پھر ہندوستانی پولیس کا رد یہ بڑھنے کے لئے مجموعی مقدمات بنالینا دوزخ کی بات ہے۔ محبٹر ٹیٹ نے ان پرامن مسافروں کو قید کرنے سے انکار کر دیا اور اُس کا ایسا کرنا ناانسانیہ فیصدی مقدمات میں انصاف کی منشا کے عین مطابق ہوتا ہے۔

بہر کیف یہ سوال مقدمہ تھا۔ سوار پولیس کا سار جٹ ان قیدیوں کے رہا ہونے پر بہت خفا ہوا اس خیال نے کہ اس کی رپورٹ کو قابل اعتبار نہیں سمجھا گیا اُس کے پنجابی جذبات پر بہت برا اثر کیا اور اب بھی اُس کو پورا پورا یقین تھا کہ ہماری سلطنت پر کوئی اچانک مصیبت نازل ہونے والی ہے جس کا وہیم دنگ بھی ممکن نہیں۔

اُس نے ایک ایسے جان جو کھول کے کام کی تجویز سوچی جس کی مثال سپارٹ والوں کے استقلال

اور دکن و فارسی کی تاریخ میں محفل سے ملے گی۔ مگر چٹائی کے اپنی نوکری سے غیر حاضر ہو جانا غدار
 سمجھا جاتا۔ دور شمال کی طرف اُس کے وطن میں اُس کا ایک لڑکا تھا جس کو وہ خاندانی عزت کے بعد
 سے زیادہ عزیز سمجھتا تھا۔ اس کے گاؤں اور سرحد کے درمیان ہماری سرحدی چوکیاں تھیں جو ہر وقت
 لوٹ مار کرنے والوں یا بھاگتے ہوئے غداروں کو پکڑنے کے لئے چڑھتا۔ یہی تھیں۔ سرحد کے ہار مجاہدین تھے
 جو انگریزی حکومت کے ساتھ کھلم کھلا جنگ کرنے کی تیاریاں تقریباً مکمل کر چکے تھے وہ ہر اُس شخص کو شہید
 لگا ہوں سے دیکھتے تھے جن کو اُن کے ایجنٹوں نے ہماری سلطنت سے باقاعدہ طور پر بدھیجا ہوسا پ کو یہ
 اچھی طرح معلوم تھا کہ اگر اُس کا لڑکا سرحدی چوکیوں سے بحیثیت ایک باغی کے جو مجاہدین کے کیپ میں داخل
 ہونے کے لئے جا رہا ہو پھانسی پر چڑھنے سے بچ بھی گیا تو بھی اُس کو دبا دیں گے ہاتھوں جاسوس سمجھ کر مارنے
 جانے کا خطرہ ہے۔ اُس نے اپنے بڑے کو خاندانی عزت کے نام پر کھم دیا کہ وہ ملا جائے اور اُس وقت تک
 واپس نہ آئے جب تک کہ وہ اُن سازشی لوگوں کے نام معلوم نہ کر لے جو ہماری مملکت میں سرحد پار کے
 مجاہدین کی امداد کر رہے ہیں۔

بڑے کو جو اپنی یہ خطا مادہ دوسرے ہی دن گاؤں سے غائب ہو گیا۔ اُس نے کیا کیا تکلیفیں اٹھائیں
 اور وہ کس طرح بال بال بچا اُس کا علم صرف اُس کے خاندان کو ہے مگر شہادتوں سے پتہ چلتا ہے کہ وہ لوگوں
 کو دھوکہ دینے میں کامیاب ہو گیا۔ انہوں نے سیتا ناپر حملہ کیا تو وہ اُن کے ساتھ تھا۔ وہ کسی نقصان کے
 بغیر ہماری سرحدی چوکیوں سے گزر گیا اور بلا حرا دھر دیکھے بغیر ایک شام اپنے باپ کے گھر کے سامنے
 جو اندرون ملک میں سینکڑوں میل کی مسافت پر تھا سفر بھوک۔ بیماری کی وجہ سے نہایت خستہ حالی میں
 راز کو اپنے سینے میں محفوظ رکھے ہوئے آمو جو دیوڑھا تھا بغیر سر کاغشی جعفر جو خلیفہ کہلاتا تھا ایک بہت
 بڑا آدمی تھا وہ بنگالیوں اور اُن کے اسلحہ کو کمپ کس بہنچا تھا۔ یہ جعفر تھا بغیر شہر میں عرضی فوٹوں
 تھا۔ اگر یہ سار جٹ اُن چاروں مسافروں کو چھوڑ دیتا تو وہ اسے رشوت کا وہ بہرہ فرا ادا کر دیتا۔

میں اس سے بڑھ کر دردناک حالت کا تصور نہیں کر سکتا جو اس مضبوط پنجابی باپ کی ہوگی۔ وہ روزانہ گھوڑے پر سوار ہو کر بڑے سکون کے ساتھ گشت پر مہم تاتا اور اپنی جھبٹائی ہوئی باتوں پر غور و خوض کرتا۔ جوں جوں وقت گزرتا مہم تاتا اس کا تردد اپنے بیٹے کی سلامتی کے متعلق بڑھتا گیا اس کی مہم کو محض اس لئے خطرہ میں ڈالنا تھا کہ وہ اپنی عزت کو برقرار رکھ سکے اور اپنے اُن غیر ملکی حاکموں کو بچائے جنہوں نے اس کی بات کو جھٹلایا تھا۔

جعفر کی سوانح عمری جو تھامس کی منڈی میں عرضی نویس تھا بہت دلچسپ ہے۔ وہ بہت ہی غریب گھرانے میں پیدا ہوا لیکن اپنی قابلیت کے مدد سے بڑھتے بڑھتے اپنے قبیلہ کا نمبردار ہو گیا۔ ایک دن وہ اتفاقاً ایک سفری دہائی مبلغ کا دستہ سننے کے لئے ٹھہر گیا اس خوشحال شہری انسان کے مذہبی جذبات پر غور ہو گئے اُس نے صاحب کے برقی احوال پر غور کرنا شروع کر دیا۔ اور جون بونین (JOHN BUNYAN) کی طرح گہری روحانی تالیفی سے گزر کر آخر کار اپنے آپ کو علانیہ دہائی کہنے لگا اور بہت دن مذہبی اصلاح میں مشغول ہو گیا۔

اس نئے دہائی نے اپنا بہت سا وقت اپنے نفس کا جائزہ لینے پر صرف کیا اور اپنے نفس کی کیفیات کا بڑے غور کے ساتھ مطالعہ کرنا ہوا۔ اُس نے اپنے مذہبی تجربات کو "جعفر کے نصاب" کے زیر عنوان لکھنا شروع کر دیا اور وہ اُن دستاویزات میں سے ایک نہایت اچھی دلچسپ دستاویز ہے جو کسی سیاسی مقدمہ میں پیش کی گئی ہے۔

میں نے یہ کتاب نگل کے بعد ماڈرالجہ میں لکھی شروعات کی ہے اس کا اختتام اللہ کے ہاتھ میں ہے میں نے اس میں کسی خاص طریقہ کی پیروی نہیں کی میں نے صرف وہ واقعات لکھ

یسے میں جن کا تعلق دین و دنیا سے ہے۔ اور جن میں میں نے دقتاً و قفا حصہ لیا۔ مزید برآں میں یہ نظر کر دینا چاہتا ہوں کہ یہ دنیا فانی ہے۔ انسان جن فرشتے۔ حیوانات۔ نباتات جو کوئی بھی اس دنیا میں پیدا ہوا اپنے وقت مقررہ پر فنا ہو جائے گا۔ سوائے خدا کی ذات کے اور کوئی ہمیشہ رہنے والا نہیں جو کوئی بھی اس دنیا میں پیدا ہوا وہ ہزار سال تک کیوں نہ زندہ ہے آخر افسوس اور زحمت کے سوا اور کچھ نہ ملے گا۔ میری اپنی حالت یہ ہے کہ میں نے دس برس کی عمر تک کوئی تعلیم حاصل نہ کی۔ اپنے باپ کے فوت ہونے کے بعد جب کہ میری عمر دس بارہ سال کی تھی اور میرا چھوٹا بھائی چھ بہنیں کا تھا ہم اپنی والدہ کی سرپرستی میں تربیت پانے لگے۔ میری والدہ بالکل ناخواندہ تھی اسے کوئی مذہبی تعلیم ہی نہ دی گئی تھی۔ وہ کہیں میں میں نے تعلیم کی طرف مطلق توجہ نہ کی اور آوارہ پھر تار ہا جب مجھے تھوڑی سی عقل آگئی تو میں تعلیم کی طرف متوجہ ہوا۔

۱۸۵۷ء میں عرضی نویسی کے زمرہ میں داخل ہو گیا۔ اتفاق ایسا ہوا کہ تمام وکیل اور عرضی نویس مجھے قواعد و ضوابط اور کونسل کے ایکٹ کے متعلق مشورہ کرنے لگے اور میں سب سے بڑی لے گیڈ یہ عرضی نویس ایک قسم کے غیر تجربہ شدہ معمولی وکیل ہوتے تھے جو مجھ پریش کی عدالت میں مقدمہ بازوں کی عمر ضیاں لکھ دیا کرتے تھے اور چھ آنے سے ڈیڑھ روپے تک فیس لیتے تھے جعفر کی بہت لمبی پکٹیں تھیں مگر کافروں کی عدالت سے جو روپیہ وہ اس طرح حاصل کرتا تھا وہ اس کے لئے کسی کام کا نہ تھا اس کے برعکس اس پینے میں میں نے اپنے مذہب کو بیت نقصان پہنچایا۔ ایسا پیشہ اختیار کرنا اچھا نہیں۔ اگر میں اس کو اختیار نہ کرتا تو میری مذہبی حالت بہت اچھی ہوتی۔ برابر دزی کمانے کا یہ طریقہ میری عبادت کے سرور اور میرے لہو و تقوے کے بالکل خافی تھا جب مجھے عدالتوں سے فرست مٹی خواہ دو دن ہی کے لئے تو میری حالت بہت اچھی ہو جاتی۔ کافروں کے مسلمان ملازمین کے ساتھ محض تعلق ہی کا ہونا میرے پیٹے کا ایک بڑا نقص تھا اور میرے نفس کے

لئے زہر قاتل کا حکم رکھا تھا و

اگرچہ جعفر اس پیشے کو پسند نہ کرتا تھا لیکن پھر بھی اسکی قانون دانی کی شہرت دور دور تک پھیلی ہوئی تھی اور ارد گرد کے طاقتور زمیندار خاندانوں نے اُس کو اپنا خاندانی قانونی مشیر مقرر کر رکھا تھا۔ معلوم ہوتا ہے وہ بہت ہی مختص شخص تھا۔ وہ اپنی دنیاوی کامیابی کو اپنے مذہبی فرائض کی بجائے اُسی میں کبھی عامل نہیں ہونے دیتا تھا۔ اُس کے پاس جو کوئی آنا اثر قبول کئے بغیر نہ رہتا۔ انحضرت کی طرح اُس نے اصلاح کا کام اپنے ہی گھر سے شروع کیا چنانچہ اُس کا ایک منشی اپنے آقا کے سخت امتحان کے وقت بھی دفا وار رہا اور سالانہ کے سیشن جج کی عدالت میں مجرموں کے ٹھہرے کے اندر اپنے آقا کے پہلو پہلو مذہب کی حمایت میں گواہی دیتا رہا۔

۱۸۵۷ء میں جب فدر شروع ہوا تو جعفر اپنے دس معتبر مریدوں کے ساتھ مجاہدین کے کیمپ کی طرف روانہ ہو گیا۔ جنگ کے فیر مانوس کام میں بھی اس کی اعلیٰ قابلیت نے اُس کو نمایاں کر دیا اور اب وہ اُن لوگوں میں شمار ہونے لگا جن کے پاس باغیانہ راز محفوظ رکھتے ہیں۔ دہلی میں جب باغیوں کی امیدیں خاک میں مل گئیں تو جعفر مرضی فوری کے کام پر تھانہ سراہس آگیا اور خدا کی اُن بوجہی مصلحتوں پر غور کرنے لگا جس نے کفار کو فتح دی۔ اب وہ پہلے سے بھی زیادہ اس کام سے دل برداشتہ ہو گیا تھا یعنی ”مرضی فوری کے نہایت ہی مذموم کام“ کے کلمہ کلمہ جنگ میں تو شکست ہو چکی تھی لیکن اب یہ تھا کہ خفیہ سازشوں سے کیا کچل سکتا ہے۔ جعفر بہت جلد وورد واز تک پھیلی ہوئی دہائی سازش میں داخل ہو گیا اُس کے خفیہ فرائض نے اس کے نفرت انگیز پیشے کو بھی مقدس بنا دیا۔ کیونکہ وہ اُس کے متعلق لکھتا ہے ”میں نے اس کام کو ایک خاص آدمی کے حکم کے مطابق ادا کیا کہ خفیہ مقصد کے لئے اختیار کر رکھا ہے“

لے سرسریٹھ ایڈورڈ نے بعد مرنے ہوئے جعفر کی قابلیت کی پلں داد دی تھی۔ اس قیدی کی سخت دشمنی، باغیانہ گفتار اور اس کی شرارت انگیز قابلیت میں مبالغہ کرنا ممکن ہے۔ یہ لکھا ہوا شخص ہے اور اپنے گاؤں کا مہنوار ہے اس کے جرم میں کوئی شک نہیں اور اس میں کوئی تخفیف نہیں ہو سکتی۔

یہ خاص شخص پٹنہ کا مولوی جیسے علی ہندوستان میں دو ہائیوں کا پیشوا تھا۔ اور خفیہ مقصد یہ تھا کہ یہاں کی دہائی نو آبادی کو رنکروٹ اور اسلحہ بہم پہنچائے جائیں جو اُس وقت علانیہ انگریزی حکومت سے برسرِ پیکار تھی۔ میں پٹنہ کے مرکزی دارالاشاعت کا حال بیان کر چکا ہوں۔ اُس وقت یہ شخص اُس کا رہنما تھا۔ ۱۸۵۷ء کے مقدمہ سے بہت پہلے تمام ہندوستان میں یہ ادارہ اصلاحی جماعت فائدہ کے نام سے مشہور تھا اس کی عمارت محلہ صادق پور کے بائیں جانب واقع تھی اس کا حجرہ کافی بڑا تھا اور نگلی میں پیچھے کی جانب بھی کافی دور تک چلا گیا تھا اپنی ظاہری صورت میں اس کا منظر دلیا ہی حسرت ناک اور دیرانی کا تھا جو ہندوستان کی ہر اینٹ چپنے کی عمارت کا برسات کے پینے کے بعد بھاتا ہے۔ یہ مشرق کے متعلق ہمارے عظیم الشان تصور کا کیسا حقیقی جواب ہے اس تمام عمارت میں سب سے زیادہ اہم ایک مولوی سی مسجد تھی جس میں ہر وقت نماز باجماعت ادا کی جاتی اور جمعہ کے دن خطبہ بھی پڑتا۔ مجمع کے یہ دو بڑے دلولہ انگیز تھے ان میں سب سے زیادہ کفار کے خلاف جہاد کے فرض پر زور دیا جاتا اور ساتھ ہی یہ بھی بتلایا جاتا کہ عقیدہ کے بغیر ہر فعل حبش ہے۔ سامعین کو بہت بڑے روحانی خطرے سے آگاہ کیا جاتا اور اُن کو روحانی زندگی بسر کرنے کی ترغیب دی جاتی۔ یہ لوگ پیغمبر اسلام کی سادہ عبادت کا مقابلہ کن تکلیف دہ مراسم اور لالچوں اور مصلحتوں کے رکوع و سجود سے کرتے اور اُن لوگوں کو بہت بُرا کہتے جو دو ہائیوں کے جہاد یا ہجرت کے اصولوں کی مخالفت کرتے تھے۔

عام طور پر کہا جاتا ہے کہ ان کا روحانی معیار عام لوگوں کی قابلیت سے بہت بلند تھا۔ اُن کے سامعین اگرچہ وقتی طور پر بہت گہرا اثر قبول کرتے لیکن اپنے دلوں میں بالعموم یہ خیال لے جاتے تھے کہ اُن کے لئے بڑی دشواریاں پیدا کر دی گئی ہیں۔ شہر کی دوسری مساجد کے داعی گو محلہ صادق پورہ کے داعیوں کے علم اور فصاحت و بلاغت کی تعریف کرتے تھے لیکن اس بنا پر اُن کی مخالفت کرتے کہ وہ شہر کے روایات کے منکروہ سخت مواحد واقع ہوئے ہیں۔

جیسے علی مبلغین کا افسر علی اور غلیفہ تھا اس نے پٹنہ کے مرکزی دارالاشاعت کے نظام کو بڑی جھوٹی

لیکن نرمی کے ساتھ چلایا۔ اُن رنگروٹوں کا جو سفری مبلغ جوڑی بنگال کے مختلف اضلاع سے جوتی درجوت بھیجتے تھے جماعت خانہ میں بڑا جوش سے خیر مقدم کیا جاتا تھا۔ جن لوگوں کو فوراً مجاہدین کے کیمپ میں بھیج دینا مقصود ہوتا ان کو اُن کے دنیاوی بھائی کے سپرد کر دیا جاتا اور وہ اُن کو جماعت کے اصولوں سے زیادہ واقفیت پیدا کرنے کی تکلیف دیتے بغیر اُن کے جوش و خروش کو مستقل کر دیتا۔ یہ دنیاوی بھائی دارالافتاء کا وظیفہ خوار اور بہت ہی کارآمد شخص تھا اُس نے جماعت خانہ کے تمام دنیاوی کاروبار سنبھالے ہوئے تھے۔ اور رنگروٹوں کے سامنے ہر روز جہاد کے فرائض پر دُعا کہتا۔ دُعا وقتاً جب دیکھیں مسلمان کسی اور کام میں مشغول ہوتا تھا تو دنیاویات کے طالب علموں کو جو اصل میں اُس کے ماتحت نہ تھے الہیات پر درس بھی دیتا وہ کچھ بھی کرتا پوسے اخلاص کے ساتھ کرتا۔ اور انجام کار بڑی دلیری کے ساتھ اپنے آقا کے ہمراہ انبالہ کی عدالت تک جھڑپوں کے کٹھن سے کے اذکر کھڑا ہو گیا۔

سیخ علی رئیس المسلمین کے بہت سے فرائض تھے۔ وہ ہندوستان میں تمام سفری مبلغین کا مددگار پیشا ہونے کی حیثیت سے ان کے ساتھ خط و کتابت کرتا۔ پھر جملہ دستاویزات کو خفیہ زبان میں ترتیب دیتا اور گھنٹا جس کے ذریعہ سے بڑی بڑی رقوم بلا خوف و خطر سلطنت کے دارالخلافہ سے سرحد پار کے مجاہدین تک پہنچ جاتیں اس کے ذمے تھا۔ وہ مسجد میں نماز باجماعت کی امامت کرتا۔ اور اُن ہندوؤں کی جانچ پڑتال بھی جو مجاہدین کو روانہ کی جاتیں۔ وہ طالب علموں کو الہیات پر درس دیتا۔ اُس کا اپنا مطالعہ بھی بڑا وسیع تھا۔ عربی مصنفین سے بھی اُس نے بہت کافی واقفیت حاصل کر لی تھی۔

لیکن سازشوں کے لئے سب سے زیادہ خطرناک کام ٹپنہ کے دارالاشاعت سے جس کو وہ اپنی خفیہ زبان میں چھوڑا مال گودام کہتے تھے مجاہدین کے سرحدی کیمپ تک جس کو وہ بڑا مال گودام کہتے تھے بھجوا دینا تھا۔ ایک بنگالی دہانی سے راستہ میں ہزاروں تکلیف دہ سوالات پوچھے جانے کا احتمال تھا۔ شمال

مغربی صوبے اور پنجاب کے وسیع علاقے میں اُس کو تقریباً دو ہزار ارب کی مسافت طے کرنی پڑتی اس کی اہمیت بہرگاہوں میں اپنے قد اور زبان کی وجہ سے بہت جلد ظاہر ہو جاتی لیکن اس خطرناک کام میں بھیجے علی کی قابلیت پوری طرح بردے کارائی اُس نے تمام راستے پر جماعت خاؤں کا سلسلہ قائم کر دیا اور ان کا انتظام معتبر مریدوں کے ہاتھوں میں رکھا۔ اُس نے جرنیلی مرکز کو مختلف حصوں میں تقسیم کر دیا تھا اس طرح سرحدی کیپ کو جلنے والا ہر احمی مختلف صوبوں میں بے خطر چلا جاتا۔ اُس کو یقین تھا کہ ہر پڑاؤ پر اُس کو ایسے دوست مل جائیں گے جو اُس کے لئے جیشم براہ ہیں۔ جماعت خانے جو راہ میں پڑتے اُن کے مشتمل مختلف طبقات کے لوگ تھے مگر تمام کے تمام انگریزی حکومت کا تقہ اٹھنے میں ہر تن مصروف اور ایک مقامی سازشی ان کا صدمہ ہوتا تھا نیچے علی نے ایسے اشخاص کے انتخاب میں اپنی مردم شناسی کا بہترین ثبوت دیا تھا کیونکہ ان میں کسی ایک نے بھی گرفتار ہونے کے خوف یا لالچ کی ترغیب سے اپنے تباہ شدہ امام کے خلاف گواہی دینے پر آمادگی ظاہر نہ کی۔

سب سے زیادہ یہ کہ نیچے علی اعلیٰ خاندان سے تعلق رکھتا تھا۔ پنشن میں انگریزی حاکموں کے ساتھ اُس کے تعلقات بہت اچھے تھے اُس کے خاندان میں سے ایک ہماری حکومت میں اعزاز کی جگہ پر مامور اور دوسرا ہماری سرحد پر مجاہدین کی چھاپے مارنے والی جماعت کی رہنمائی کر رہا تھا شاید ہی کسی عدالت نے ایسے پر اثر الفاظ کہے ہوں گے جیسے کہ سر ہر برٹ ایڈورڈ نے اُس کے لئے سزائے موت تجویز کرتے ہوئے کہے سر ہر برٹ نے کہا کہ یہ امر پایہ ثبوت تک پہنچ گیا ہے کہ نیچے علی ہی اُس سازش کا تار مار دھڑا ہے جس کا انکشاف اس مقدمہ میں ہوا۔ وہ ایک مذہبی انسان تھا اور اس مذہبی رہنمائی کے ماتحت پنڈت کی مسجد میں اسلام کے قابل نفرت اصولوں کی شامت کرتا رہا۔ اُس نے اپنے ماتحت ایجنٹ رکھے ہوئے تھے جو روپیہ جمع کرتے اور جہاد کی تعلیم دیتے تھے۔ اُس نے اپنے سینکڑوں بلکہ ہزاروں مہملوں کو بنواد کے جال میں پھانس لیا تھا۔ اُس نے اپنی سازشوں سے ہندوستانی حکومت کو ایسی سرحدی جنگوں

میں دیکھیں دیکھیں یہی سیکڑوں جانیں ضائع گئیں۔ وہ بہت تعلیم یافتہ انسان ہے۔ اور اپنی لاعلمی کا عندیہ نہیں کر سکتا۔ جو کہ یہی اُس نے کیا سوچ بچ کر مراد اور سخت باغیانہ طریقہ پر کیا۔ وہ مردوثی باغی ہے۔ اور ایک متعصب خاندان سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کی خواہش ایک مذہبی مصلح کے درجہ تک پہنچنے کی ہے۔ لیکن بنگال کے بہرہ ساجی ہم وطنوں کی طرح دلیل اور فطرت صالحہ سے اپیل کے بجائے وہ اپنا مقصد سیاسی انقلاب سے پورا کرنا چاہتا ہے اور دیوانوں کی طرح اُس حکومت کے حالات سازش کرتا ہے جس نے شاید ہندوستانی مسلمانوں کو تباہی سے بچایا اور یقینی طور پر مذہبی اُٹا دی عطا کی۔

جعفر عرضی نوٹس اور تحفے علی رئیس انبیین نے ۱۸۷۷ء کے قیدیوں میں سازش کے مذہبی رہنما ہونے کی حیثیت سے نمائندگی حاصل کی۔ لیکن اُن کی باغیانہ قابلیت کا عملی پہلو دہلی کے تھوک فروش قصاب اور پنجاب میں انگریزی فوجوں کو گوشت مہیا کرنے والے ٹھیکیدار محمد شفیع کی قابلیت سے بہت کم تھا۔

محمد شفیع شمالی ہندوستان کے ایک بہت بڑے تاجر خاندان کا چشم و چراغ تھا۔ گورنمنٹ کے ساتھ اس کے خاندان کے تعلقات کی بنا ہمیں وارن ہیسٹنگز اور لارڈ کارلٹون کی جنگوں کی طرف لے جاتی ہے۔ محمد شفیع کے دادا پد دادا معمولی چرواہے تھے جنہوں نے کچھ تو اپنی ہوشیاری اور کھلم کھافتہ شہنشاہ سے دنیا میں نام پیدا کر لیا تھا۔ یہ زمانہ دولت کمانے کا تھا کہ اُس کو جمع کرنے کا۔ جنگ کے زمانہ کی قیمتیں رائج تھیں۔ فوجوں کی آمد و رفت متواتر جاری تھی۔ اس لئے کسٹمریٹ ڈالوں کو ضرورت محسوس ہوئی کہ شمالی ہندوستان کے گڈروں کے ساتھ تعلقات پیدا کئے جائیں۔ ممکن ہے اس خدار خاندان کی برتری کا سبب ۱۷۶۹ء کا قحط ہو جس نے انگلستان کے باشندوں کو ہندوستان میں اپنی ذمہ داری محسوس کرنے کے لئے بیدار کیا تھا۔ اس کا دادا اس صدی کے آخری دس سالوں میں بہت بڑی ذمہ داریاں سنبھالنے پر پہنچ گیا۔ وہ کسٹمریٹ کے افسرانہ راج کی پوری تسلی کے ساتھ بڑے بڑے ٹھیکے پوائے کرتا رہا۔ محمد شفیع کے والد نے

اس تجارت کو اور زیادہ بڑھا دیا تھا۔ اُس مچھلے کے علاوہ جو معمولی معمولی چرواہوں کو دھڑکی سے دیا کرتا تھا اُس کے پاس اور سرمایہ بھی تھا اس سرائے کو اس نے قابل اعتماد منائوں کے ساتھ زیادہ سے زیادہ سود پر لگا دیا۔ اُس کا لڑکا بہت بڑی جائیداد کا مالک تھا لیکن والد ہی کا پیشہ اختیار کرنے والی ہندوستانی ذہنیت کی تقلید میں اپنی خاندانی تجارت میں بددستی قوت کے ساتھ مشغول ہو گیا۔ وہ ایک ساہوکار اور تھوک فروش نصاب کی حیثیت سے ایسے ناجائز افعال کرتا رہا جن کی پاداش میں اس کو انبالہ کے جیل خانہ میں قید ہونا پڑا۔

چونکہ رئیس مبلغین سب کا سردار تھا اس لئے یہ شخص اس سازش کا دست راست تھا۔ ہندوستان کے تمام شہروں میں اس کی لجنیاں تھیں اور جرنیلی سرلوک کے ساتھ ساتھ بڑی بڑی انگریزی مچھاؤنیوں میں اس نے گوشت کا ٹھیکہ لے رکھا تھا۔ پنجاب کے بڑے بڑے تاجروں کے ساتھ اس کے خاندانی یا تجارتی تعلقات تھے وہ اپنے بھتیجے بھتیجیوں کے ملازمین کے لئے کام کرتا تھا جو شمالی ہند کے تمام حصوں میں پھیلے ہوئے تھے۔ اُس تجارتی کاروبار ہماری سرحد پار کی گڈریہ قوم کے ساتھ بھی اس کے تعلقات پیدا کر رہے تھے وہ ہر سال انگریزی حکومت لاکھوں پاؤنڈ وصول کرتا اور اپنے کام میں وقت کا بڑا بڑا حصہ دیتا تھا۔ وہ انڈسٹریل کا حکم خاندانوں کی طرح بجا لاتا تھا اُس نے کسٹم کے انفسر کو فریضے کر فوجوں کو گوشت مہیا کرنے کے ٹھیکہ کی تجدید کرائی درال حالیکہ وہ ملکہ کے خلاف بغاوت کرنے کے الزام میں خود تھا اس طرح ہمارا ملازم ہونے کی حیثیت سے جو عالمگیر اقتدار سے حاصل ہو گیا تھا وہ اُس کو ہماری تباہی اور بربادی کے لئے استعمال کرنے لگا۔ وہ اس سازشی جماعت کا ساہوکار تھا اور مجاہدین کو روپیہ پہنچانے کے لئے اُس نے اُن مراعات کو جو فوجی ٹھیکیدار ہونے کی حیثیت سے حاصل تھیں نہایت چالاکانہ سے استعمال کیا اُس میں بذات خود کوئی مذہبی جوش نہ تھا۔ اُس نے کسی بیہودہ تعصب کو اپنی عقل پر غالب نہ آنے دیا۔ وہ کسی مجاہدانہ قربانی کا موزم نہ تھا۔ وہ اس عرصہ میں بہت ہی ہوشیار۔ دینی اور کینہہ تجاہد پر سوچنے والا ثابت ہوا۔ اُس نے بہت زیادہ منافع حاصل کرنے کے لئے محمدؐ اس خطرناک

کام میں ہاتھ ڈالا اور اپنی قابلیت اور اعلیٰ حیثیت پر اعتماد کیا جن کے تعلق خیال تھا کہ اسے راستہ کے تمام خطرات سے محفوظ رکھیں گی۔

جعفر علی نے اسی وقت کے ملکی رئیس المبلغین نے اپنی وفاداری کا کبھی مجبوراً دعویٰ نہیں کیا۔ اور نہ ہی کوئی مراعات طلب کیں۔ وہ بڑے غصے اور با اصول انسان تھے۔ انہوں نے اپنے آپ کو اس زہر کو دھتیار سے بھروسہ کیا جس کو ایک جھوٹے مذہب نے ان کے ہاتھ میں دے دیا تھا۔ لہذا جبکہ انہوں نے اپنی غداری کی سزا بھگت لی ہے تاہم ان کے اس انجام کو پھر رحم جذبات کے ساتھ یاد کرے گی۔ مگر محمد شفیع جیسے شخص کے لئے اس قسم کے کوئی جذبات پیدا نہیں ہو سکتے اُس نے ہمارے ہاتھوں کو کاٹنے کے لئے چٹا۔ وہ ان لوگوں سے جو اس کے ساتھ سازش میں شریک تھے ناجائز سود وصول کرتا رہا۔ اس نے باغیانہ خطرے کے درمیان دلالی کا کام بہت زیادہ منافع پر کیا۔ یہ اُن تمام مذہبی اور چھوٹے موٹے غداروں کے درمیان جن کو ۱۸۶۷ء کے مقدمہ نے انبالہ میں جمع کر دیا تھا بالکل ہی الگ حیثیت رکھتا تھا اُس کو ان خطرناک بدعاشوں کی یادگار سمجھئے جو رومانی جمہوریت کے زوال سے پیدا ہو گئے تھے اور جن کا محل مسٹر (Cecero) کی آتش بیانی نے ہم تک پہنچایا اُس میں اور پیوینس (Oppiancains) کی بے رحمی اور لیٹینوس (Lantulus) کی احتیاط پائی جاتی تھی ایک بڑا مہلک قدم جو اُس نے اٹھایا یہ تھا کہ جنگی جہاز کے نوؤدار مرنے پر بھی اُس نے بحری ڈاکوؤں کا ساتھ نہ چھوڑا۔

اب میں نے غداروں کی جماعت کی ان چار نمایاں شخصیتوں کا محل بیان کر دیا ہے جو ہر روز انبالہ کی عدالت میں اکٹھے مجرموں کے کٹہرے میں کھڑے ہوتے تھے۔ باقی آٹھ کا محل میں جمع کئے ان الفاظ میں جو اُس لمحے جج علی۔ رئیس المبلغین (۲) عبدالغفار پٹنہ کے دارالاشاعت کا دنیا دی کاروبار نبھانے والا۔ جعفر تھانیر کا عرضی نویس جو دیگر دوٹوں کو پنجاب سے گراما تھانہ اور محمد شفیع جو انگریزی فوجوں کو گوشت بھیا کیا کرتا تھا۔ اور انہیوں کو دیکھ کر پتہ چلتا تھا۔ اور فوجی ٹھیکیدار ہونے کی حیثیت سے فوجی نقل و حرکت کی اطلاع دیتا تھا۔

نے فیصلہ نہاتے وقت کہے تھے مختصراً بیان کرتا ہوں۔ رحیم قیدی کے متعلق یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ اُس کے مکان میں باغیانہ کام سرانجام پاتے رہے اُسی کے مکان میں بنگالی مجاہدین اکٹھے ہوتے اور رہتے تھے۔ اُسی کے خدمتگزار کے پاس خزانہ ہوتا تھا وہی رگمردوں کے کھانے پینے کا انتظام کرتا، اور مجاہدین کو روپیہ بھیجتا اُسی کا سلاخیلی علی اُس کے زمان خانہ کے دروازہ پر باغیانہ تبلیغ کرتا یہ سبھی علی سے کم قابلیت رکھتا ہے اور زیادہ مشہور نہیں لیکن حکومت کے خلاف جو کچھ اس سے ہو سکتا تھا اس نے کیا۔

الہی بخش کے متعلق ثابت ہو گیا ہے کہ یہ وہی شخص ہے جس کے ذریعہ ٹپن کے مولوی جمیع شدہ سرمایہ کو تھانیر میں جعفر کے پاس پہنچاتے تاکہ ملکا اور ستیا ناک کو بھیج دیا جائے۔

ٹپن کے ایک شخص حسینی کے متعلق ثابت ہوا کہ وہ الہی بخش کا لڑکہ ہے اور اُس نے اس کو باغیانہ مقصد کے لئے روپیہ پہنچانے کے لئے ملازم رکھا اُس نے سبھی علی کے حکم کے مطابق عبدالغفار سے سونے کی ہیروں کی قیمت بڑی تعداد وصول کی اور اُن کو اس نے اپنی واسکٹ میں سی لیا اور اس طرح ان ہیروں کو ٹپن سے دہلی لایا پہلے اس نے حزب الحکم جعفر قیدی کے حوالے کر دیں یہ بھی ثابت ہو گیا ہے کہ اُس کے پاس چھ ہزار کے منی اکاؤنٹ تھے وہ ان باغیانہ مقاصد کو واقعی طرح سمجھتا تھا جس کے لئے اسے ملازم رکھا گیا تھا۔

قاضی میاں جان کے متعلق ثابت ہو گیا ہے کہ اس کا کام جہاد کی تبلیغ اور بنگال میں مجاہدین کو بھرتی کرنا تھا وہ ٹپن کے سازشیوں اور کوہستانی مجاہدین کا سرگرم کارکن تھا۔ وہ روپیہ جمع کرتا اور بھیجتا اور خطوط وغیرہ بھی پہنچاتا چنانچہ ایک نہایت اہم باغیانہ خط و کتابت جو ٹپن اور ملکا سے آئی ہوئی تھی اسی کے گھر سے دستیاب ہوئی معلوم ہوتا ہے اس کے تین چار فرضی نام تھے۔

عبدالکریم کے خلاف ثابت ہو چکا ہے کہ وہ محمد شفیع قصاب کے خفیہ رابطہ تھا اور باغیانہ مقاصد کے لئے ٹپن کے منی اکاؤنٹوں کا روپیہ دلواتا تھا۔ وہ اس مقصد کے لئے سبھی علی سے خط و کتابت بھی کرتا۔

تھانیر کے حسینی قیدی کے خلاف ثابت ہوا ہے کہ وہ اس سازش میں محمد جعفر اور محمد شفیع قیدیوں کا

خفیہ ایجنٹ اور دلال تھا اور وہ جعفر سے محمد شفیع کی طرہ ۲۹ ملائی مہر میں کے لے جاتا ہوا کم ملا گیا۔ اس کے ذمے یہ بات تھی کہ ان مہروں کو ملک کے دشمنوں تک پہنچائے۔

عبدالغفار نمبر ۶ کے خلاف ثابت ہوا کہ وہ پٹنہ میں تھے علی کامریہ تھا اور تھیکے علی نے جعفر قیدی کی مدد کے لئے اس کو تھانیسریں رنگ روٹ بھرتی کرنے والی جگہ پر مقرر کیا۔ اس نے اس کام میں ضرر و معاونت کی نیز یہ کہ وہ تھیکے علی کے ساتھ باغیانہ امور کے بارے میں خط و کتابت بھی کرتا رہا

اس بغاوت کے تین نمایاں پہلو جو مقدمہ کے دوران میں ظاہر ہوئے یہ ہیں پہلی وہ حیرت انگیز قابلیت جس سے دور دراز تک پہنچی ہوئی بغاوت کو منظم کیا گیا۔ دوسرے وہ راز داری جس کے ساتھ اس کی مختلف پیچیدہ کارروائیاں عمل میں لائی گئیں۔ تیسرے دفا داری کا وہ رویہ جو اس کے ممبروں نے ایک دوسرے کے ساتھ روا رکھا۔ ان کی کامیابی کا راز ان کے عمدہ فرضی ناموں کی ترکیب اور خفیہ زبان پر تقاضا کا نمونہ میں ذیل میں پیش کرتا ہوں۔ لیکن میں اس یقین کا اظہار کے بغیر نہیں رہ سکتا کہ یہ تمام سازشی مواءمہ شفیع فوجی تحکیک کے اپنا کام انتہائی خلوص اور فطرتی جوش کے ساتھ خدائی کام سمجھ کر کرتے۔ ان کا عہد تھا کہ مرتے دم تک اس فرض کو سر انجام دیں گے۔ انگریزی حاکموں نے بھی اس کا انتظام نہایت دانشمندانہ طریقے سے کیا۔ کیونکہ ان میں جو بدترین باغی تھا اسے بھی شہادت کا درجہ حاصل ہوا۔ صوبے کی سب سے بڑی عدالت نے ان کی اپیل کو نہایت ممانعت کے ساتھ سننے کے بعد مسٹر ہیرٹ کی اس رائے سے پورا پورا اتفاق کیا کہ وہ فی الواقعہ مجرم ہیں اور تین مبین صورتوں میں بھی پھانسی کی سزا کو جس دوام الجور دریائے شور سے بدل دیا۔

لے اس کام کا ایک اور عبدالغفار بھی تقاضا کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

۱۹۴۷ء کے مقدمہ کی داستان کے لئے میں نے اپنے اس مضمون سے مدد لی ہے جو میں نے سلسلہ میں لکھا تھا۔ ان واقعات مقدمہ کے تصدیق شدہ ریکارڈ سے لئے گئے ہیں۔ زیادہ مقامی حاکم کے خطوط اور سرکاری رپورٹوں سے لئے گئے ہیں۔

۱۹۴۷ء کے مقدمہ کو کہا جاتا تھا۔ خدا کو قاضی ایجنٹ ملائی مہروں کو سرخ ہیرے یا دہلی کے بڑے نہری جوتے باقی مقرر ہوا

لیکن ۱۸۶۲ء کا سیاسی مقدمہ غداروں کے جوش کو ٹھنڈا کرنے میں ایسا ہی ناکام ثابت ہوا جیسا کہ ۱۸۵۷ء کی نوابی فتنہ، ان کے اندر نفی اختلافات نے کچھ سالوں کے لئے انہیں سرحد پر خاموش رکھا۔ مگر اُس کے باوجود ہمارے علاقہ میں جہاد کی تبلیغ بدستور جوش و خروش کے ساتھ ہوتی رہی۔ مشرقی بنگال کے ہر ضلع میں بغاوت کی لہر دوڑ گئی تھی۔ دریائے گنگا کی وادی میں پٹنہ سے لے کر سند تک کے مسلمان کسان مجاہدین کے کیپ کے لئے ہفتہ وار اعلاوی نذرانے مخصوص کرنے کے عادی ہو چکے تھے۔ ان نذرانوں کا اصلی حصہ جو سرحد پر پہنچتا اُس کے متعلق بہت سے شکوک ہیں اس لئے کہ جوں جوں روسیہ پہنچانے کے راستے میں روکاؤں میں براہمتی لگیں اسی اعتبار سے مبلغین اُس کی زیادہ مقدار لینے مستعمل میں لانے لگے جس کا ان کا پروانا جوش ہرگز اجازت نہ دیتا تھا۔

دہانہ گنگا کے متعصب مسلمان اپنے آپ کو دہانی نہیں بلکہ فزائی کہتے ہیں یعنی زیادہ اعلیٰ مذہب کے پیرو۔ وہ اپنے آپ کو نو مسلم کہہ کر بھی پکارتے ہیں کلکتہ کے مشرقی اضلاع میں ان کی ایک کافی تعداد رہتی ہے ہم اس سے پہلے دیکھ آئے ہیں کہ ۱۸۳۱ء میں ایک مقامی لیڈر نے تین چار ہزار آدمیوں کو اپنے گرد جمع کر لیا تھا اور کلکتہ کے ملیشا کی ایک جماعت کو شکست بھی دی تھی۔ یہاں تک کہ باقاعدہ فوج ہی کی مدد سے اُن کو دبا یا جا سکا۔ ۱۸۳۳ء میں اس جماعت نے ایک خطرناک صورت اختیار کر لی اور حکومت کو اس کی بالخصوص تحقیقات کرنا پڑی۔ بنگال کے پولیس افسر نے رپورٹ کی تھی کہ اُن کے صرف ایک واسطے اسی ہزار مرد جمع کر رکھے ہیں جو آپس میں پورا پورا بھائی چارہ رکھتے اور ہر ایک کے منشا کو جماعت کا منشا سمجھتے ہیں۔ بعد کے ابقیہ حاشیہ صفحہ ۱۱۰ پر سرخ جانور سلطان کی دہلی کی دہلی کو سرخ دانوں والی تلخ کہتے تھے اور وہ پے پیسے کی دہلی کو کتابوں اور دوسری تجارتی چیزوں کی قیمت، ڈرافٹ اور مٹی اکٹور کو سفید پتھر اور ان کی تعداد کو تلخ کے دانوں سے منشا بہت دی جاتی سرکاری رپورٹ پر ۱۸۶۲ء پنجاب میں پبلش کیشن میں ایل کا فیصلہ درج ۲۴ راکٹ ۱۸۶۲ء۔

۱۸۶۲ء میں وہ اپنی جماعت کا کافی تیغ ویاں کو نہیں بلکہ شرکت اللہ کو جو ڈاکا میں ۱۸۶۲ء میں دھڑکیا کرتا تھا۔ قرار دیتے ہیں۔

غافلہ خصوصاً مکینے علی نے جنوبی بنگال کے فرازیوں کو شمالی ہندوستان کے دہائیوں میں دغم کر دیا تھا۔ اگلہ شتہ تیرہ برس سے ہم ان کو میدان جنگ کے مقتولین اور عدالتوں کے گھروں میں ساتھ ساتھ کھڑا دیکھتے ہیں۔

۱۸۶۷ء سے ۱۸۶۸ء تک جمع شدہ ہریانہ اور گوجی حسب دستور سرحد جاتے رہتے چنانچہ اس سازش کو قابو میں لانے کے لئے ہمیں ایک علیحدہ محکمہ قائم کرنا پڑا۔ اس وقت دہائیوں کی دیکھ بھال اور ان کو اعتدال پر لکھنے کے لئے صرف ایک ہی صوبے کا خرچ اس قدر بڑھ گیا تھا جتنا ایک انگریزی ضلع کو جس میں سکاٹ لینڈ سے ایک تہائی انسان بستے ہیں۔ بندوبست عدالت اور جرائم پر خرچ کرنا پڑتا ہے۔ یہ شرائط انگریزی اس حد تک پھیل چکی ہے کہ ہمارے لئے اس بات کا معلوم کرنا بہت ہی مشکل ہو گیا ہے کہ اصلاح شروع کی جائے تو کہاں سے۔ ہر ایک ضلع کا مرکز ہزاروں خاندانوں میں بے اطمینانی پھیلا ہوا ہے اور ان کے خلاف صرف وہی لوگ شہادت دے سکتے ہیں جو ان کے مرید ہوں لیکن ان کا یہ حال ہے کہ اپنے سردار سے غداری کی بجائے موت کو ترجیح دیتے ہیں۔

۱۸۶۸ء میں ہماری سلطنت میں پولیس کی تنگ و دو اور سرحد پر نوجوی چوکیوں کے باوجود ان مجاہدین کی سازشوں نے حکومت ہند کو ایک اور خوزیر جنگ میں دھکیل دیا۔ جس میں ہمارا بہت سارا وسیع خرچ ہوا اور اسی سال والدہ کے مرکز نے بے خطر ہو کر پٹنہ کے خلیفہ کے لڑکے کو دعوت دی کہ وہ بنگال کے سین وسط میں پہنچ کر بغاوت کی تبلیغ کرے روزمرہ کی عدالتی کارروائیاں اس بحران کو بھٹکنے کے لئے بالکل بے کار ثابت ہوئیں اور حکومت کو ان اذیت خیز خصوصیات سے کام لینا پڑا جس کے استعمال کا ایسے مواقع پر اس کو اختیار دیا گیا ہے۔ گزشتہ زمانہ میں یہاں تک کہ ۱۸۷۱ء میں مجلس قوانین ساز نے اس خطرہ کو باقاعدہ طور پر محسوس کر لیا تھا جو ہماری ایسی حکومت کو جس کی ترکیب چند اصنوی اشخاص سے ہو مفتوح قوم کے عوام کی بھاری اکثریت سے پیش آسکتا ہے۔ اس بنا پر اس نے محکمہ منظمہ کو سازش کے وقت گرفتاریاں کرنے کا اختیار دے دیا تھا۔ ایسے قومی خطرہ کا مقابلہ کرنے کے لئے اگرچہ انگلستان میں (HEBRA CARPS ACT) کو ملتوی کر دیا جائے گا مگر ہندوستان

میں اس التوا سے جو مصیبت نازل ہوگی وہ کسی صورت میں مارشل لا کے نفاذ سے کم خطرناک نہ ہوگی۔ مثال کے طور پر موجودہ موقع پر مسلمانوں کی صرف ایک جماعت قابل مواخذہ ہے تمام مسلمان کل آبادی کا دو اہل حصہ ہیں۔ اگر کوئی قانون ایسا نافذ کر دیا جائے جس سے (HEPEA CARPS ACTS) کی طرح التوا ہو جائے تو نہ صرف ہندو جو ہندوستان کے اصلی باشندے ہیں بجا طور پر شکایت کریں گے کہ ان کے بدترین دشمن مسلمانوں کی غداری کی کڑی وجہ سے انہیں بھی تکلیف میں ڈالا جا رہا ہے بلکہ خود مسلمانوں میں شیعہ اور سنی جماعتیں پر زور احتجاج کریں گی کہ ان کو دہائی بدعتوں کے ساتھ ایک ہی حکم امتناعی کے ماتحت کیوں رکھا گیا ہے۔

یہ بے انصافی ایک اور قوت کے ماتحت جس کا خوش قسمتی سے انگلستان میں رواج نہیں لیکن ہندوستان میں عام ہے اور بھی بڑھ جائے گی۔ ایک بنگالی خواہ امیر ہو یا غریب اپنے دشمن کے ساتھ بے حد کینہ رکھتا ہے وہ اپنے دشمن سے انتقام لینے کے لئے کسی قسم کے تشدد کو کام میں نہیں لاتا بلکہ اس کو عدالتی مقدمات میں لکھتا ہے۔ وہ عدالتوں کو مس کام کے لئے استعمال کرتا ہے جن کام کے لئے ایک انگریز اپنا چاکر اور کیلیغورنیا کا باشندہ اپنا پیش قبض استعمال میں لاتا ہے کسی کو ذاتی رنجش کی بنا پر سزا دینے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ اس کے خلاف عدالت میں استغاثہ دائر کر دیا جائے۔ اس لئے (H.C.A. ACT) کا عام التوا ہر شخص کو اس کے دشمن کے رحم و کرم پر چھوڑ دینے کا۔ ہندوستان میں پولیس کی رپوٹوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جھوٹے مقدموں کی تعداد سچے مقدموں کی تعداد سے کہیں زیادہ ہے اور بنگالی تو جھوٹے مقدموں کو ظاہر سچا ثابت کرنے کے خطرناک کام کو سائنس کے درجے پر لے گئے ہیں لہذا (H. C. A.) کے حق کا باقاعدہ التوا اس امر کا مترادف ہو گا کہ جھوٹے مقدمات کے سلسلوں کو جاری رکھنے کا اعلان عام کر دیا جائے۔ بے گناہوں کو ہر وقت خطہ دیکھا جائے گا کہ وہ قید یا بغاوت کے الزام میں جیل خانوں میں پڑے رہیں گے۔ انتقام پسند اور کینہ پرور لوگ ہمیشہ کامیاب ہوتے رہیں گے۔

پھر بھی اگر بغاوت کے وقت گرفتار کرنے کا حق ان کے پاس نہ ہو جیسا کہ انگلستان میں ملکہ کے

دوردار کو (H.C.A) کو ملتی کرنے کا حق ہے تو ہندوستان میں انگریزی حکومت ایک مہینہ تک بھی قائم نہیں رہ سکتی۔ اس لئے مجلس مقننہ نے محکمہ منتظرہ کو اس قسم کی ترمیم شدہ طاقت بطور استحقاق دے رکھی ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ایسی قیود اور پابندیاں بھی لگا دی ہیں جن کی بنا پر اس قانون کا ناجائز استعمال نہ کیا جاسکے اگر کبھی ضرورت پیش آئے تو اس استحقاق سے صرف حکومت اعلیٰ ہی کام لے سکتی ہے اور وہ بھی اُس وقت جب اُس نے گورنر جنرل یا اجلاس کونسل سے منظوری حاصل کر لی ہو۔ پھر تہید ہی میں اس قانون کے نفاذ کو صورت اُن سیاسی معاملات تک محدود کر دیا ہے جن کا اثر انگریزی حکومت کے خارجہ تعلقات یا ایسی ریاستوں میں جن کی حفاظت کے ہم ذمہ داری میں امن و امان قائم رکھنے سے ہو یا جن کا اثر انگریزی علاقے کو کسی بیرونی حکومت کے حملے یا اندرونی بغاوت سے محفوظ رکھنے سے ہے۔ اس قسم کے قیدیوں سے اچھا سلوک کرنے کے لئے خاص امتیاز بنائی گئی ہیں۔ قانون میں اُن کی حیثیت کو اضافی مجرموں سے بالکل علیحدہ کر کے دکھایا گیا ہے اور اُن کو قیدی نہیں بلکہ نظر بند کہا جاتا ہے۔ ان کو گورنمنٹ کی طرف سے وظیفہ ملتا ہے اُن کو گورنر جنرل یا اجلاس کونسل کے پاس براہ راست عرضداشت بھیجنے یا مطالبہ کرنے کی آزادی حاصل ہے۔ جو افسر ایسے شاہی قیدیوں پر متعین ہو گیا وہ اس بات پر مجبور ہوتا ہے کہ گورنمنٹ کے افسر اعلیٰ کو اطلاع دیتا ہے کہ کیا نظری بندی سے کسی کی صحت کو نقصان تو نہیں پہنچا اور اُس کا وظیفہ اتنا ہے کہ اُس کی اور اُس کے اہل و عیال کی اُس کے معیار زندگی کے مطابق کفالت کر سکے۔ اس کی جائداد بھی عموماً اُس کے یا اُس کے خاندان ہی کے ہاتھ میں رہتی ہے لیکن اگر گورنمنٹ کے لئے ضروری بھی ہو جائے کہ اُس کی جائداد پر قبضہ کرے تو اسے مالکداری کی ادائیگی یا دیوانی عدالت کی کسی ڈگری میں نیلام نہیں کیا جاسکتا۔ حقیقتاً اُس جائداد کو وہ تمام سہولتیں حاصل ہوتی ہیں جو کورٹ آف وارنٹس آئی ہوئی جائیدادوں کو دی گئی ہیں بروئے قانون اس بات کی خوب حتمی طی کی جاتی ہے کہ اُن پر خواہ مخواہ زیادہ دیر تک قیود عاید نہ ہو چنانچہ ہر افسر جو اس شاہی قیدی پر مامور ہو جس کو محکمہ منتظرہ نے نظر بند کر رکھا ہے مجبور ہے کہ اگر وہ جلال گورنمنٹ ہے۔ جو قانون منظور کرتے وقت حکومت اعلیٰ کی قانونی و تاریخی ضمانت تھی کہ ریولوشنری ممبرانہ ۱۸۵۷ء

ہے کہ اس کے چال چلنی صحت اور سہولت کے متعلق براہ راست حاکم اعلیٰ کے پاس سال میں دو دفعہ رپورٹ کرے تاکہ گورنر جنرل یہ اجلاس کونسل اس امر کا فیصلہ کر سکے کہ کیا اُس کی نظربندی کے احکام جاری ہیں یا ان میں کوئی ترمیم کر دی جائے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر یہ قانون اُس اتحاد کے خلاف نافذ کیا جاتا جو ۱۸۵۷ء کی مہم اور اس کے بعد تحقیقات سے معلوم ہوا تھا تو انگریزی ہندوستان کو ۱۸۵۷ء کی تباہ کن سرحدی جنگ سے نجات مل جاتی۔ تھوڑی سی دانشمندانہ گرفتاریاں درہ امبیلہ میں تقریباً ایک ہزار سپاہیوں کے قتل اور لاکھوں پونڈ کی رقم کو بچا سکتی تھیں پھر اُس تباہ کن جنگ کے لہد بھی اگر اُس سازش کو جو ۱۸۵۷ء کے سیاسی مقدمے سے تکلف ہوئی تباہ کرنے کے لئے ممکنہ منتظر گرفتار کرنے کے استحقاق کو سختی کے ساتھ استعمال کرتا تو بہت ممکن تھا کہ یہیں ۱۸۵۷ء میں کوہ سباہ کی مہم سے نجات مل جاتی۔ لیکن اُن وجوہ کی بنا پر جن کا ذکر میں نے کسی اور جگہ کیا ہے ہندوستان کی حکومت اپنے ارد گرد کے سیاسی خطرات کو خاطر میں نہیں لاتی اور اُس کی یہ عادت وقتاً فوقتاً نئے خطرے میں ڈال دیتی ہے۔

انگلستان نے بہت بڑی بازی ہندوستان میں لگاد رکھی ہے۔ انگریزی سرمایہ دار کدوڑوں پونڈ برہماں جب سے یہ ملک سلطنت کے زیر اقتدار آیا ہے۔ ریلوں۔ نہروں اور دیگر منفعت بخش کاموں پر لگاتے ہیں۔ اگر بھاری حکومت میں عارضی طور پر بھی فرق آگیا تو یہ ایک عظیم الشان مصیبت ہوگی۔

سرحد پر تباہ کن جنگیں اور اندرون ملک میں عدالتی منزاعیں اس قابل نہ ہوئیں کہ مجاہدین کے اتحاد کو توڑ سکیں۔ آخر ۱۸۵۷ء میں گورنمنٹ نے فیصلہ کیا کہ مجرموں کو گرفتار کرنے کے لئے اپنے استحقاق گرفتاری کو سختی کے ساتھ استعمال کرے۔

یہ اقدام بے گناہوں کو ضرر پہنچائے بغیر کیا جاسکتا ہے اور اس میں عوام الناس کی طرف سے کسی قسم کی توجش کا اندازہ بھی نہیں۔ غداروں کے سرداروں کی ضلع دار فہرست کئی سال سے حکومت کے پاس تھی۔ اور ہندوؤں

کو بھی اُن کے جلد یا بدیر گرفتار ہو جانے کی توقع تھی۔ سازش کے مشہور و معروف مبلغین کو گرفتار کر لیا گیا۔ اور وہ سحرانہ اثرات جو انہوں نے اپنے مقلدین پر پیدا کر رکھے تھے زہل کر دیئے گئے رفتہ رفتہ اُن تمام خفیہ اور کمینہ خمداروں کے خلاف شہادتیں جمع کر لی گئیں۔ جو لوگ امیر تھے اور روپیہ بہیم پہنچانے کا کام کرتے تھے انہوں نے ۱۸۶۱ء والے مقدمے کے فوجی ٹھیکیدار کی طرح باغیانہ عمل کے ماتحت دلالی کا بہت ہی منفعت بخش کاروبار چلا رکھا تھا۔ میں اُن مقدمات میں سے ایک کا قصہ بیان کر چکا ہوں جو گذشتہ سال والدہ کے مرکز اعلیٰ کے مقدمے کے بعد شروع ہوا اس وقت قیدیوں کا ایک گروہ جس کو حکمران منتظم نے گرفتار کیا بحریٹ کی باقاعدہ تحقیقات کے بعد میڈیشن سپرد ہو چکا ہے اور ان کے خلاف پٹنہ میں قانونی کارروائی ہو رہی ہے۔

ان گرفتاریوں اور عدالتی کارروائیوں نے آخر مسلمانوں کو اس خطرے سے آگاہ کر دیا جو مجاہدین کی یہ جماعت تمام اہل اسلام پر نازل کر رہی تھی انہوں نے فیصلہ کیا کہ ان جمعی سازشیوں سے اپنے آپ کو باقاعدہ اور حکم کھلا بری الذمہ ثابت کیا جائے۔ اس بنا پر ہم ایک جماعت نے جہاں کے متعلق اپنے علماء کے فتوے بھی شائع کر دیئے ہیں۔ اور وہابی بغاوت کی مذمت کی ہے یہ عجیب و غریب دستاویزات تھے آئندہ باب کا موضوع ہوں گی انجام کار مجاہدین کی سازش میں بھی تباہی کے آثار پیدا ہو چکے ہیں۔ اس کے نمایاں اور سرگرم لیڈر نظر بند ہیں اور باقی ماندہ جانتے ہیں کہ اگر انہوں نے کبھی نمایاں ہونے کی کوشش کی تو ان کا بھی ویسا ہی حشر ہو گا یا نہیں اس بہت بڑے دینی اتحاد کا مرکز ابھی تک سرحد پر قائم ہے آج ہی صبح حبيب میں اس باب کو ختم کر رہا تھا ایک مقیم ہندوستانی اخبار نے کوہ سیاہ پر ایک اور چھاپے کی اطلاع دی ہے۔ ۲۔ جون کو ایک قبیلہ کا حملہ ہوا جس نے آبادی کے سخت مقابلہ کے باوجود تین گاؤں کو جلا دیا۔ اس فساد کے چار گھنٹوں کے اندر اندر پنجابی پیادہ اور لہجہ بنی

لے شملہ ۱۶ جون ۱۸۶۱ء۔ علیہ پانیر ۱۲ جون ۱۸۶۱ء۔ جون کو شملہ پہنچا۔

سواروں کے ایک حصہ نے ہماری قریب ترین چھاؤنی سے کوچ کرنا شروع کر دیا۔ اس کا کیا انجام ہوا اس کے متعلق ابھی کوئی اطلاع نہیں آئی۔ نہ یہ معلوم ہو سکا ہے کہ یہ حملہ مجاہدین کا تھا یا کسی اور کا صرف اتنا معلوم ہو سکا ہے کہ انگریزی ہندوستان کے اخبارات کئی ہفتوں سے ایک اور افغانی جنگ کے امکانات پر بحث کرتے ہیں۔ لہذا اگر یہ مصیبت پھر ہماری قسمت میں لکھی ہے تو سب سے پہلے اندرون ملک میں دبا پیل کی سازش کو کلی طور پر نیت و نابود کرنا ایک بہت بڑے خطرے کو رفع کرنے کے مترادف ہو گا۔

سالانہ قیمت

عوام سے چار روپے

رؤسے چھ روپے

پیغام حق

ظفر منزل تاج پورہ لاہور

جلد ۶	مئی ۱۹۴۲ء	عدد ۵
-------	-----------	-------

۲	پروفیسر یوسف سلیم چشتی بریلوی	سخنہائے گفتنی
۹	ازدلیم ہنٹر مترجمہ، ڈاکٹر صادق حسین صاحب	ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت
	ایم بی بی۔ ایس لاہور	

نقد و نظر

۲۵	پروفیسر یوسف سلیم چشتی بریلوی	جان نشتر کی مشہور کتاب ان سائنڈ الیسا پر ایک تنقیدی نظر
۵۵	پروفیسر یوسف سلیم چشتی بریلوی	مثنوی امیر خودی اور مولانا محمد علی مرحوم

سید محمد شاہ پرنٹر پبلشر نے دین محمدی الیکٹریک پریس لاہور میں طبع کرا کر دفتر سالہ پیغام حق

ظفر منزل تاج پورہ لاہور سے شائع کیا

سرخنہائے گفتنی

مسٹر امین جی جیہڑی درکنگنڈہ ریڈیٹ بجگال پرنٹرز ہندو مہاسبھانے اپنے اعلان مجریہ یکم اپریل ۱۹۷۱ء میں یہ کہا کہ:-
 "کوئی نیشنلسٹ (وطن پرست) خواہ اس کے سیاسی عقاید کچھ ہی کیوں نہ ہوں یعنی خواہ وہ کانگریسی ہو یا مہاسبھانی
 یا بلبل) سرسٹیفورڈ کرس کی سکیم کو تسلیم نہیں کرے گا کیونکہ اس کی رو سے صوبوں کو یہ اختیار دیا گیا ہے کہ اگر وہ پسند
 کریں تو انڈین یونین سے قطع تعلیق کر کے، جداگانہ متوازی یونین قائم کر سکتے ہیں۔" (اس کے بعد وہ اپنی مہاسبھانی ذہنیت
 کو بایں الفاظ بے نقاب کرتے ہیں)

"ایک کل کی حیثیت سے، ہندوستان کے ساتھ ہندوؤں کی عقیدت اور وفاداری صوبہ جاتی اور طبقاتی عقیدت مندوں
 اور وفاداریوں سے بالاتر ہے اور ان پر غیر مبہم تفوق رکھتی ہے۔ ہندو دھرم نے ہندی شہریت کو مذہبی اور روحانی اعتبار
 سے زبردست استحکام عطا کیا ہے اور ہندوستان میں حریت الکل کا دفاق، ہندی تصور اور ثقافت میں صدیوں سے بطور
 حقیقت ثابت و مسلمہ جاگزیں رہا ہے۔ اس لئے حکومت خود اختیار کی کے پردہ میں ہندوستان کی وحدت کو بارہ بارہ کو دینا،
 قومی خود کشی کا مراءت ہوگا اور بجگال اس سیاسی اور روحانی موت کو قبول کرنے کے لئے کبھی رضامند نہیں ہوگا"

اس اعلان سے حزب ذیل حقائق منطقی طور پر مستنبط ہو سکتے ہیں اور ہندوؤں کی اصطلاح میں یان کے عقیدہ
 کی رو سے نیشنلسٹ (قوم یا وطن پرست) وہ ہے جو مسلمانوں کو اس براظم کے کسی گوشہ میں بھی باعزت زندگی بسر نہ کرنے دے
 اور خدا کی اس وسیع زمین پر کسی جگہ بھی آزادی کی سانس نہ لینے دے۔

ثانیاً ہندوستانی اور ہندو یہ دونوں مترادفات الفاظ ہیں، اس لئے ہر شخص جو اس براظم میں رہتا ہے، ہندو مہاسبھانے
 کے عقیدہ کی رو سے مرہت ہندو بن کر ہی رہ سکتا ہے۔

ثالث ہندو دھرم نے صرف ہندوؤں ہی کو مذہبی استحکام نہیں عطا کیا بلکہ ہندی شہریت کبھی استحکام عطا کیا ہے یعنی ہندو دھرم اس بزرگمقام کے تمام باشندوں کی زندگی پر عادی ہے۔
 رابعاً ہندی تصور اور ہندو تصور دونوں ایک ہی حقیقت کے دو مختلف نام ہیں یعنی ہندوستانی کو ہندو تصور اپنے دماغ میں قائم کرنا پڑے گا۔

خامساً، اگر ہندوستان کی وحدت پارہ پارہ ہو گئی اور انجلیا ہو کر رہے گی تو وطن پرستی کا خاتمہ ہو جائے گا۔
 مجھے امید ہے کہ وہ مسلمان جو ہندوؤں کے ساتھ اتحاد یا اشتراک عمل کے حامی ہیں ان عقائد پر یقین قائم کیے تاکہ
 غور کریں گے اور اگر انہوں نے ایسا کیا تو وہ یقیناً اسی نتیجہ پر پہنچیں گے کہ ہندو کے ساتھ اشتراک عمل اسی صورت میں ہو سکتا ہے
 جب اپنے مذہب (اسلام) کو ختم کر دیں کیونکہ انڈین کے معنی صرف ہند کے ہیں۔

ہاں اس موقع پر اگر کان بہا سجا کی خدمت میں اس حقیقت کا اظہار ضروری سمجھا ہوں کہ جس طرح ان کا دعوے
 یہ ہے کہ:-

”ہندستان من حیث الکل کے ساتھ، ان کی عقیدت اور وفاداری تمام صوبائی اور طبقاتی عقیدت مندوں اور
 وفاداریوں پر تفوق رکھتی ہے کیونکہ ہندو دھرم نے ہندی شہریت کو مذہبی اعتبار سے استحکام عطا کیا ہے اور ہندوستان
 من حیث الکل کا تصور ان کی ثقافت میں ایک حقیقت ثابت ہے ٹھیک اسی طرح اسلام کے ساتھ مسلمانوں کی عقیدت
 اور وفاداری تمام وطنی، نسلی، قبائلی، صوبائی اور طبقاتی عقیدت مندوں اور وفاداریوں سے بالاتر ہے اور ان پر زبردست
 تفوق رکھتی ہے کیونکہ اسلام نے مسلمانوں کی جماعت کو مذہبی اعتبار سے مستحکم کر دیا ہے اور ایک زبردست ہیئت اجتماع
 کی حیثیت سے، اسلام ان کی زندگی کے ہر شعبہ میں ایک عنصر فعال اور زندہ حقیقت کی حیثیت رکھتا ہے جس کو وہ کسی
 کسی حال میں ترک نہیں کر سکتے۔ وہ وطن پرست نہیں ہیں بلکہ خدا پرست ہیں اور اس لئے مسلمان پہلے ہیں ہندوستانی بعد ازاں

اگر اپنے مذہبی قوانین کو نافذ کرنے کی غرض سے، انہیں اس ملک کی مفروضہ وحدت کو پارہ پارہ کرنا پڑے تو وہ ہزار

بار اس مقدس کام کو سرانجام دینے کے لئے آمادہ ہو جائیں گے۔ ہندوستان کی وحدت کا تصور ان کے تصورات مذہب نے ملت سے بالکل خارج ہے، وہ کسی ملک کی وحدت کو اپنے مذہب کی تعلیمات یا اپنی ملی روایات کا جزو نہیں سمجھتے، ان کی قومیت کی بنیاد وطن نہیں ہے بلکہ مذہب ہے۔

صوم ہے ایمان سے، ایمان رخصت صوم گم
قوم ہے قرآن سے، قرآن رخصت قوم گم (اکبر)

جن دو قوموں کے تصورات اور احساسات میں اس درجہ بتائیں اور تحالف ہوا، انہیں ایک مرکزی حکومت کے تحت رکھنے کی کوشش سیاسی کوتاہ بینی کی وہ آخری حد ہے جس کے بعد اور کوئی حد متصور نہیں ہو سکتی۔ کاش ہندو اس حقیقت کو سمجھ سکیں کہ اسلام مسلمانوں سے یہ کہتا ہے۔

بازو ترا توحید کی محبت سے قوی ہے اسلام ترا دین ہے تو مصلحتی ہے (قبائل)
اگر ہندو اس حقیقت کو تسلیم کر لیں کہ مسلمان ایک جدا گانہ قوم ہیں تو ہندوستان کی سیاسی گتھی حتم شدہ نہیں بلکہ
سکتی ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس کے علاوہ اس گتھی کو سلجھانے کی اور کوئی صورت بھی نہیں ہے۔

آزہیل میاں عبدالحی صاحب وزیر تعلیم پنجاب نے ۲۲ مارچ کو، ایس۔ اے۔ او کالج امرتسر، اپنے کانفرنس
ایڈریس میں جن گراں قدر خیالات کا اظہار فرمایا وہ اس لائق ہیں کہ تمام سمجھدار اور صداقت پسند صاحبانہیں غور سے پڑھیں۔
اقتباسات ذیل سے صاحب موصوف کی ژرف نگاہی کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے فرمایا:-

”اگر مذہب کی بدولت مجھے ملانیت خاطر حاصل ہو، تو میں بڑی خوشی کے ساتھ افلاس اور گنتی کی دنگی بسر کر
سکتا ہوں، جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ روحانی رابطہ کی دولت حاصل نہ ہو، انسانی زندگی، خواہ کتنی ہی شاندار اور شہور
خاص و عام کیوں نہ ہو، میری نظر میں اس کی کوئی قیمت نہیں ہے بلکہ میں تو اسے زندگی ہی نہیں سمجھتا۔“

”ابج دنیا ہلاکت اور تباہی کے گرداب میں مبتلا ہے اس سے زیادہ خوفناک خونین ڈراما دنیا کے سٹیج
پر اس پہلے کبھی نہیں کھیلا گیا، لاکھوں انسان لقمہ اجل بن چکے ہیں، لاکھوں خاندان تباہ ہو چکے ہیں، اور ابھی تک اس

جنگ ستم ہونے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ کبھی آپ نے سوچا کہ دنیا پر یہ عذاب کیوں مسلط ہے؟ میری بڑے میں اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان نے اپنے خالق اور مالک کی نافرمانی پر کمر باندھ رکھی ہے۔ مشرق اور مغرب دونوں خدا پرستی کے بجائے پرستی اور نفس پرستی میں مبتلا ہیں؛ نبی آدم نے اللہ تعالیٰ کو ٹھکرا دیا ہے اور طاعت کی غلامی اختیار کر لی ہے، اخلاق حسنا اور روحانی اقدار کو پس پشت ڈال دیا ہے، اور لودہ پرستی کو شعار زندگی بنا لیا ہے۔ مذہبی تعلیم و تربیت کی جس قدر ضرورت آج ہے، مٹا یہ ہی اس سے پہلے، اس کی ضرورت اس قدر محسوس کی گئی ہو، کیونکہ ہم طرقت وادیت اور الحاد کی رومل رہی ہے۔

ہمیں، میانصاحب موصوف کے ہر لفظ سے اتفاق ہے۔ بلاشبہ موجودہ جنگ، جس میں انسان، بربریت اور سفاکی کے بدترین نمونے پیش کر رہا ہے۔ ایسے نمونے جن کے سامنے قیود و جاگو۔ اور چٹکیز کی تمام مانیال کوئی حقیقت نہیں رکھتیں۔ اس لئے اور محض اس لئے برا ہوئی ہے کہ انسان اپنی حقیقت کو بکلی فراموش کر چکا ہے، اور خدا پرستی کے بجائے طاغوت پرستی کو اس نے اپنا دلیعہ زندگی بنا لیا ہے۔ علامہ اقبالؒ کی بصیرت نے اس درد کو آج سے کئی سال پہلے دیکھ لیا تھا۔

نہر ٹپی ہے خدا یان بحر و بر سے مجھے فرنگ رہ گزر سیل بے پناہ میں ہے

میں علی وجہ البصیرت، دنیا کو یہ پیغام سنانا چاہتا ہوں کہ اگر وہ سلامتی کی زندگی بسر کرنی چاہتی ہے تو اس کی ضرورت کیا ہے؟ اصدہ یہ کہ سلامتی کا مذہب اختیار کرے، اور وہ مذہب اسلام ہے جس کی تعلیم یہ ہے کہ حکمرانی صرف اللہ کو سزا دار ہے۔

نیر گرد دل آفری از قاہری است قاہری از ماسوا اللہ کافر ی است (اقبالؒ)

کیوں؟ اس لئے کہ زمین انسان کی ملک نہیں بلکہ خدا کی ملک ہے۔ الحکمہ للہ؛ الارض للہ

اسلام ہی دنیا میں وہ پہلا اور آخری مذہب ہے جس نے دنیا کو یہ انقلاب آفریں بینا م سنا۔

سرور ی زیبا فقط اس ذات بے ہمتا کو ہے حکمران ہے اک وہی باقی تیان آذری (اقبالؒ)

فتنہ و فساد، جنگ و جدل، اور قتل و غارت کی بنیاد ہی اس غلط نظریہ پر ہے کہ انسان انسان بن کر کا مالک ہے؛

حالانکہ غور سے دیکھا جائے، تو مالک وہ ہے جو خالق ہے اور وہ صفت اللہ تعالیٰ ہے اس لئے قرآن مجید نے حاکمیت کا حق صرف

اللہ کے لئے مخصوص کیا اور یہی وہ بنیادی تعلیم ہے جس سے فکر و عمل میں ایک خوش آئند انقلاب پیدا ہو سکتا ہے۔
اس سے بڑا حکم ہو گا کیا فکر و عمل کا انقلاب بادشاہوں کی نہیں، اللہ کی ہے یہ زمین

اپریل کے پہلے مہینے میں، اراکم المحدث کو مجلس یادگار حسینی کی دعوت پر کربلا جانے کا اتفاق ہوا، اور شرکت کے بعد اس طرح حقیقت کا احساس ہوا کہ کئی اور شیعہ دونوں ابھی تک اس غلط فہمی کا شکار ہیں کہ محض امام حسینؑ کی مظلومیت کی داستان سُننے اور سنانے سے ان کی مشکلات رفع ہو سکتی ہیں۔ شرکت کے بعد اقبال کے اس شعر کا مطلب بھی سمجھ لیا گیا حقیقت خرافات میں کھو گئی یہ اُمت روایات میں کھو گئی۔

خدا جانے مسلمانوں کو کس دن یہ سمجھ آئے گی کہ زندگی میں انقلاب رونے دھونے سے پیدا نہیں ہو سکتا کہ یہ طریقہ بیسٹ سنت اللہ کے خلاف ہے۔ غلامی کی زنجیریں بڑے ابن معاویہ پر لعنت کرنے سے نہیں ٹوٹ سکتیں کہ یہ طریقہ الائنمنٹ کے خلاف ہے،

نکل کر خانقاہوں سے ادا کر رسم شبیریؑ کہ فقر خانقاہی ہے فقہانہ دد لگیری
اس سے بڑا حکم ہماری شومیں قسمت اور کیا ہو گی کہ ہم موجودہ بڑے سے تو کسی قسم کا تعرض نہیں کرنے لیکن جو بڑے تیر و سوال پوچھے فوت ہو گیا اس پر لعنت کرنا موجب نجات اخروی سمجھتے ہیں۔

ضرورت اس امر کی ہے کہ اب ہم اپنی نگاہ کا زاویہ بدلیں اور ونے دھونے کو بالائے طاق رکھ کر حسینؑ کی طرح باطل کا مقابلہ کرنے کے لئے سرکھٹ ہو کر میدان میں نکلیں۔

ردنا رانا یا بدننے والوں کی سہی صورت بنانی، یہ امور ہرگز اسوۂ حسینیؑ نہیں ہیں؛ عجب تماشا ہے کہ ہر شخص اسوۂ حسینیؑ کو کتب و کتاب کے ساتھ پیش کرتا ہے اور حسینؑ کی مظلومیت کی داستانیں سن کر گرہ و بکا کا منظر پیدا کرتا ہے لیکن بڑے بڑے کا مقابلہ کرتے ہوئے کوئی خطیب اپنے سامعین کو آمادہ نہیں کرتا غالباً اقبالؑ کی نظر میں اسی قسم کے خطیب ہوں گے جب انہوں نے پیشہ کیا۔

تیغ دندان و خنجر و شمشیرم آرزو دست با من میا کہ مسلک شبیرم آرزو دست
ایک ہزار سال سے، سخی اور شیعہ ماتم کر رہے ہیں، لیکن یہ سوچنے کی زحمت گوارا نہیں کرتے کہ حسینؑ نے
کر بلا میں اپنی جان کسی مقصد کے لئے قربان کی تھی، اگر ہمیں وہ مقصد عزیز نہیں، تو خدا را مجھے بتائیے کہ یہ نہیں
حسینؑ سے کیا نسبت؟ غالباً اسی لئے اقبال کو یہ کہنا پڑا:-

قافلہ حجاز میں ایک حسین بھی نہیں گرچہ ہے تابہ را بھی گیسوئے دجلہ و فرات

مسلم لیگ کی روز افزوں طاقت کا کچھ اندازہ اس تبدیلی سے بھی ہو سکتا ہے جو کچھ عرصہ سے ہندو لیٹنل اور اخباروں
کے ذرائع نگاہ میں پیدا ہو چکی ہے۔

۱۹۳۷ء میں جو اہر لالی ہونے لکھا تھا کہ ہندوستان میں صرف دو طاقتیں ہیں، انگریزی حکومت اور کانگریس، لیکن
۱۹۴۲ء میں کانڈھی کے صدر ہی، اور مدراس کے سابق رئیس، وزیر اور مسٹر اجگو بال، چاریہ نے لکھا کہ ہندوستان میں ہندوؤں
ہو مسلموں کی دو زبردست جماعتیں سرگرم عمل ہیں، ایک کانگریس دوسری مسلم لیگ۔

کچھ دنوں پہلے ہندو اخبارات یہ لکھا کرتے تھے کہ آزاد ہندوستان میں، مسلمانوں کی حیثیت ایک اقلیت کی اسی
ہو گی، اور سائین سازی کا حق اکثریت کو حاصل ہو گا۔ لیکن ۱۱ اپریل ۱۹۴۷ء کے مابین میں مسلم لیگ کے مسلک کو بائیں لفظ
تقدیم کیا گیا ہے۔

پینشنل گورنمنٹ، احمد دوران جنگ میں حکومت کا کام چلانے کے لئے مرکز میں قائم ہو گی، مسلمانوں کو ناخوش کر کے،
..... آزاد ہندوستان کا آئین نہیں بنائے گئے گی۔

لئے اُس بت کو التجا کر کے کفر کو ناخدا خدا کر کے

مقام سر ہے کاب ہندو بھی اس حقیقت آگاہ ہو چکے ہیں کہ احب تک کسی آئین پر مسلم لیگ کی منظوری کی ہر شرت
ہو گی، اور آئین اس بر اعظم میں نافذ نہیں ہو سکے گا۔ والٹر نے بھی، راکٹ والی مفیش میں، اسی حقیقت کا اعتراف کیا

ہے کہ مسلمانوں کی منظوری کے بغیر کوئی جدید آئین اس ملک میں نافذ نہیں کیا جائے گا:

اب ہندو قوم اس حقیقت کو اور سمجھ لے کہ مسلمان چونکہ ایک جدا گانہ قوم ہیں اس لئے جن صوبوں میں انہیں اکثریت حاصل ہے وہاں وہ آزادی کے ساتھ حکومت کرنی چاہتے ہیں اور اس لئے وہ اپنی اکثریت کے صوبوں کو مرکب کے تحت یا زیر اثر رکھنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ اب اگر اس کے جواب میں ہندو یہ کہتے ہیں کہ اس طرح بھارت مانا کی وحدت پارہ پارہ ہو جائیگی تو ہم اس جواب میں یہ کہتے ہیں کہ ہمیں اپنی قومی اور ملی ہستی، اپنی ثقافت اور تہذیب کی ترقی اور اسلامی اصولوں کے مطابق اپنی زندگی بسر کرنے کی خواہش، بھارت مانا سے براہ کرم غریب ہے ہم ہندوؤں کو خوش کرنے کے لئے، اپنی ثقافت اور اپنی تہذیب کے دستبردار ہونا نہیں چاہتے اور ہم بنگال، بل اعلان کرتے ہیں کہ کبھی بھی دستبردار نہیں ہوں گے پاکستان اور سیاسی شعبہ ہے نہ ذریعہ ملاوٹ نہ کوئی تجارتی فارمولا، اور نہ کوئی خطرناک تحریک بلکہ ہندوستان کے دس کروڑ مسلمانوں کا نصب العین ہے۔ ہمارا سیاسی ملک ہے، ہمارا مقصود دعوت ہے اور اس کے حصول کی خاطر اگر ہمیں جان سے ہاتھ دھوئے پڑے، تو ہم بڑی خوشی کے ساتھ، ایسا کرنے کو تیار ہیں کیونکہ اب مسلمانوں پر یہ حقیقت منکشف ہو چکی ہے کہ

”غلامی کی زندگی سے موت ہزار درجہ بہتر ہے“

زندگی راجحیت رسم و دین دیکش ؟

(اقبالؒ)

یک دم مشیری بہ از صد سال میش

جب ہم ہندوؤں کو بخوشی اجازت دیتے ہیں کہ اپنی اکثریت کے صوبوں میں، آزادی کے ساتھ حکومت کریں اور اپنی قوم کی زندگی بڑی خوشی کے ساتھ دیوانہی تصورات کے سانچے میں ڈھالیں تو پھر ہمیں یہ حق کیوں حاصل نہ ہو کہ جن صوبوں میں ہماری اکثریت ہے وہاں ہم اپنی مرضی کے مطابق زندگی بسر کریں اور اپنی قوم کی زندگی ترقی کی تعلیمات کے سانچے میں ڈھالیں ؟

ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت

تیسرا باب مسلمان علماء کے فتوے

(سلسلہ کے لئے مئی ۱۹۲۲ء کا پرچہ ملاحظہ فرمائیں)

بنگال میں دہائی اپنے باغیادہ سلسلہ کی اشاعت برداران وطن کی مخالفت کئے بغیر نہ کر سکے علاوہ
اُن دینی مباحث کے جو مسلمانوں کے مختلف فرقوں میں ایسی ہی سختی کے ساتھ جاری ہیں جیسے عیسائیوں
میں دہائیوں کا کسی ضلع میں موجود مذہبیات خود اس ضلع کے تمام مسلمان اور ہندو زمینداروں اور
تاجروں کے لئے ایک مستقل خطرہ ہے۔ وہ سیاسیات اور مذہب دونوں میں انقلاب چاہتے ہیں۔ ان کا
کام لوتھر اور کرم ہیل کی طرح تعمیری نہیں بلکہ روپس پیر اور اینٹو پ کے ٹیچر (TANCHLIN) کے
کام کی طرح تخریبی ہے جس طرح اٹریخت (UTRECHT) کے پادری آخر ان کے معصیت کے جہور پڑنے کے
لئے پیچ اٹھے تھے۔ بعینہ مسلمان ملا بھی جمی کی مسجد کے ساتھ ساتھ چند ایک زمین یا کوئی خانقاہ ضرور ہوتی
گزشتہ نصف صدی سے دہائیوں کے خلاف پیچ و تاب کھاتے ہیں۔ ۱۸۵۷ء کے درمیان کوئی دہائی
مکہ معظمہ میں اپنی جان کو خطرے میں ڈالے بغیر نہ پھر سکتا تھا۔ جہاں آج بھی اسے بے عزتی اور مار پیٹ کا
خوف دامن گیر رہتا ہے۔

دوسرے ملکوں کی طرح ہندوستان میں بھی زمیندار اور مذہبی رہنما متفقہ طور پر پھر قسم کے انقلاب
سے ڈرتے ہیں۔ مسلمان زمیندار ایسے ہی مسجدوں کی حفاظت کرتا ہے۔ جیسے انگریز زمیندار قائم شدہ گرجوں کی

لے ان کا خیال تھا کہ ان کی جماعت ہی مہج عیسائی تھی۔ اُس کے مددگار تین ہزار مسیحی ہی جیتے تھے لوگ اُس کو فرشتہ سمجھ کر پست کرتے
تھے۔ وہ اُس پانی کی پیتے تھے جس سے وہ مل کر تھا۔ میکسین کی تاریخ لین کر سچائی جلد ۱۸۹۶ء میں ۱۸۶۷ء
مکہ عام طور پر ایک خانقاہ ہوتی تھی جس کے ساتھ کچھ زمین نیکہ کاؤں کے لئے وقف ہوتی تھی۔

مسلم حقوق کے لئے جھگڑے کا جو ہمیشہ خطرناک ہے خواہ وہ سیاسی ہو یا مذہبی۔ ہندوستان کے دہائیوں پہلوؤں سے سخت انقلاب پسند واقع ہوئے ہیں۔ جہاں تک مذہب کا تعلق ہے ان کی مثال ایسا بیس کی ہے اور (افتخار) کی ملکیت پنجم کے ہوا خواہوں اور جہاں تک سیاسیات کا تعلق ہے اشتراکی اور سرخ جمہوریت کی راہوں نے ابتدا ہی سے ان مسلمانوں کی اچھی طرح سے خبر لی ہے جو ان کے عقاید کی مخالفت کے جرم کے مرتکب ہوئے۔ چنانچہ ۱۸۵۷ء میں ان کا رد مافی الامام پٹاؤں کے سخت گیر گورنر کے خلاف اسی سختی سے برسرِ پیکار ہوا جیسے ہندوؤں اور سکھوں کے خلاف ۱۸۵۷ء میں کلکتہ کے گرد و نواح میں جو بغاوت ہوئی اس میں یہ لوگ بلا امتیاز ہندو اور مسلمان زمینداروں کے گھروں میں گھس گئے اور حقیقت یہ ہے کہ مسلمان زمینداروں کو کہیں زیادہ تکالیف کا سامنا کرنا پڑا کیونکہ ان زمینداروں کی عادت تھی کہ بعض اوقات اپنے کسی بڑے عقیدہ ہم مذہب کی لڑکی کو بدعات سے نجات دلانے کے خیال سے زبردستی اٹھا کر لے جاتے اور اپنے کسی ڈاکو سردار سے اس کا نکاح کر دیتے۔ پندرہ سال کے بعد اس جبرِ امت کے متعلق سرکاری بیان تھا کہ یہ گروہ اسی جبرِ انفرادی پر مشتمل تھا ان میں کال انوت پانی جاتی تھی اور وہ انے طبقہ کے لوگوں سے بھرتی کئے گئے تھے یہ امر ہر شریعت زمیندار کے لئے بہت بڑی پریشانی کا موجب تھا۔

اس قسم کے متعصب مذہبی لوگ سرمایہ دار قوم یا آرام پسند جماعتوں کے نزدیک بھی کسی قسم کی حمایت کے مستحق نہیں ہو سکتے۔ مگر بنگال کی ایک خاص تجارت (جس میں بہت زیادہ کاروبار ہوتا ہے اور جسے بہت بڑا اثر حاصل ہے) ہمیشہ ان کی پشت پناہی کرتی رہی۔ ہندو قبیلوں اور چورم فردوٹوں کو بہت بری نگاہ سے دیکھتے ہیں۔ یہ لوگ اپنے ناپاک ہاتھ سے گائے ایسے پوتر جانور کے مردہ جسم کو مس کرتے اور اس کی موت سے فائدہ حاصل کرتے ہیں ایسا انسان مادرِ زاد بھروسٹ اور ہندو سوانہٹی سے خارج تصور ہو گا۔ وہ دولت کی کثرت یا اپنے

لے سٹڈ پیپر (Dandier) بنگال کے پولیس کمشنر کے خطوط میں کا ذکر پہلے آچکا ہے۔

نفرت انگیز پیشہ کی کامیابی کے باوجود کوئی عزت حاصل نہیں کر سکتا ایک سچے ہندو کی طرح اُسے اپنی اس ذلیل حیثیت کو بے چوں و چرا تسلیم کرنا پڑے گا۔ کیونکہ اس کی معاشرتی حیثیت کو اونچا کرنے میں کوئی کوشش کاغذ نہیں ہو سکتی یہی وجہ ہے کہ اس نے اس قسم کی کوشش کبھی کی ہی نہیں۔ وہ لاکھ دیا بندار اور نیک ہو اُس کے ہمالیوں کے دل میں اس کے لئے تعریف و تحسین کا کوئی جذبہ پیدا نہ ہوگا۔ اندرین حالات وہ ان اوصاف کی سرسے پر وہابی نہیں کرتا اگر گاؤں کی گائیں اتنی تعداد میں مرقی رہیں جس سے اس کو چمڑے کی مطلوبہ مقدار حاصل ہو جائے تو جنہا لیکن اگر ایسا نہ ہو تو سکھیا ان کی شرح اموات کو پورا کرنے کا بہترین ذریعہ ہے۔ اس قسم کا ناکارہ انسان خوردہ فروشی سے زیادہ ترقی نہیں کر سکتا۔ اس لئے چمڑے کی تنوک فروشی کا کاروبار (جو ہندوستان کی ایک بہت بڑی تجارت ہے) مسلمان تاجروں کے ہاتھ میں چلا گیا ہے مسلمان مَن جذبات سے مطلق اعتنا نہیں کرتے جو اس متبرک جانور کی کھال کی تجارت سے ہندوؤں کے دلوں میں برا لگیتے ہو جاتے ہیں۔ چمڑے کے مسلمان تاجر ہندوستان کے بہت بڑے مالدار اور تاجر قوم ہے لیکن ہندوان کو انتہائی نفرت اور حقارت کی نظر سے دیکھتے ہیں جس کا خمیازہ ان کو ایک دوسری شکل میں اٹھانا پڑتا ہے۔ یہ مسلمان تاجر خوب جانتے ہیں کہ اگر برہمنوں کو تنوڑی دیدہ کے لئے بھی غلبہ حاصل ہو گیا تو سب سے پہلے وہی ان کے ظلم و ستم کا تختہ مشق بنیں گے۔ لہذا وہ ہندو کفار کو اپنا دلپسند شکار سمجھتے ہیں اور داجیوں کے نہایت طاقتور اور مالدار پشت پناہ بن گئے ہیں جن کی زندگی کا مقصد یہی ہے کہ کفار کے شکار جہاد کریں۔ گردابی اپنی طاقت و اثر کے لئے کسی ایک جماعت کے دست نگر نہیں ہے خواہ وہ جماعت کیسی ہی طاقتور اور مالدار کیوں نہ ہو۔ وہ نہایت دلیری کے ساتھ عوام الناس میں تبلیغ کرتے ہیں ان کا سیاسی اور مذہبی نصب العین انقلاب ہندو کی امید دیم کے سین میں ملاتی ہے۔ جیسا کہ میں نے پہلے بھی ذکر کیا ہے اور اب پھر بڑی مسرت کے ساتھ اس بارے میں بیان کرتا ہوں اُن میں ہزار ہا اشخاص موجود ہیں جو واقعہ بڑے ہی متقی اور نفس کشی کو اپنی زندگی کا فرض اولین تصور کرتے ہیں۔ یہی افراد اصل میں

تمام جماعت کی برتری کا باعث ہیں اور یہ انہیں کی برکت ہے کہ اس جماعت کو دنیا والوں کی اکثریت بڑی عزت اور تقدس کی نظر سے دیکھتی ہے۔ بہترین وہابی وہ ہے جو نہ کسی سے ڈرے نہ کسی پر رحم کھائے۔ اُس کی زندگی کا راستہ صاف ہے کسی قسم کی تہدید یا تشدد اُس کو اپنی راہ سے منحرف نہیں کر سکتا۔ اس وقت بھی بنگال کے جیل خانوں میں ایک بہت ہی بزرگ اور سفید پیش انسان قید ہے اس کا دامن زندگی ہر قسم کی اودگیوں سے پاک ہے ہجر اس کے کہ وہ بہت ہی سخت اور مستقل غدار واقع ہو اسے حکومت کو تیس سال سے اُس کی ان باعیاں سرگرمیوں کا علم تھا اور وہ خود بھی جانتا تھا کہ اس کے کارناموں سے بے خبر نہیں ۱۸۶۹ء میں اسے ہاتھ تھپکیا گیا تھا۔ ۱۸۵۲ء اور اس کے بعد ۱۸۵۶ء میں بھی اسے پھر بنیہ کی گئی تھی۔ آخر ۱۸۶۶ء میں وہ محبطیٹ کی کھلی عدالت کے سامنے طلب ہوا کہ اُس کو آخری مرتبہ سزائے کوئی جائے لیکن اُس کے لئے تمام پند و نصائح بیکار ثابت ہوئے حتیٰ کہ ۱۸۶۹ء میں اسے نظر بند کرنا پڑا اس قسم کے افراد کے معاملہ میں بڑی مشکل پیش آتی ہے۔ یہ ایک قدرتی بات ہے کہ حکومت انہیں جو اسخ العقیدہ ہوں اور اپنے اعتقادات کے مطابق صالح اور پاک باز بھی انتہائی سزا دینے سے احتیاب کرے۔ ان کے متعلق شاید بہتر ہے کہ تھوڑی سی قید کے ساتھ نظر بند کر دیا جائے تاکہ وہ دوسروں کو ورغلا نہ سکیں۔

دہابی عقیدہ کا اختیار کرنا کوئی آسان بات نہیں۔ اول تو جو شخص اس مذہب کا پیرو ہوگا اُس کو سالانہ بہت سال اُس کی امداد کے لئے ملیندہ کرنا پڑے گا۔ پھر کوئی اس میں زیادہ سرگرمی سے حصہ لے اور سرحدی کیپ میں داخل ہو جائے تو اُس کو اس سے بھی دشوار تر حالات پیش آئیں گے میں نے اُن شہادتوں سے زیادہ اور کوئی قابلِ رحم چیز نہیں پڑھی جو اُن رگروٹوں نے گزشتہ صدی کے دوران میں دیکھی تھیں جو اُن کے فیصلے سے ظاہر ہوتا ہے کہ دہابی مبلغین مشرقی بنگال کے تقریباً ہر ضلع سے سیکڑوں ہی بھائے ہوئے نوجوانوں کو جن کی عمر بالعموم میں برس سے بھی کم تھی۔ اُن کے والدین کی اجازت کے بغیر یعنی تباہی

کی طرف لے گئے۔ انہوں نے ہزاروں کسان گھرانوں میں مصیبت اور غم کی لہر دوڑادی۔ اور کسان آبادیوں میں شاید ہی کوئی ایسی ہو جو اپنے ہونہار نوجوانوں کے متعلق دلتی تلواریں میں مبتلا نہ ہو اس کا علم کسی دہاتی باپ کو نہ تھا کہ اُس کا پاک باز اور نرم دل کا کب اچانک گاؤں سے غائب ہو جائے گا۔ ان نوجوانوں میں سے جو اس طرح راہ فرار اختیار کرتے اکثر متعدی امراض قحط اور کواسکے گھاٹ اتر جاتے اور جو ان میں سے واپس آتے وہ اس یقین کے ساتھ کہ انہیں محض قربانی کا بکرا بنایا گیا اور وقت گزرنے پر اُن سے بے اعتنائی ہوتی گئی۔ یہاں اُس شخص کا قصہ بیان کیا جاتا ہے جس کو اس ہم میں کہے کہ مصائب برداشت کرنا پڑا۔

”میں پٹنہ کے خلیفہ کا مرید ہوں دس بارہ برس کی عمر میں میں رام پور پولیاد ججنی بنگال میں ایک قصبہ ہے گواہ کے گاؤں کے پاس ہیں اُن کے یہاں تعلیم حاصل کرنے چلا گیا۔ میرے استاد جہاد کا نقشہ تیار کر رہے تھے اور روپیہ اور آدمی سمیٹنے کے انتظام میں مصروف تھے جب میری عمر پندرہ سال کی ہوئی تو مجھے بھی جہاد میں حصہ لینے کے لئے سرحد بھیج دیا گیا رہم نے یہ سفر پٹنہ اور دہلی کے راستے طے کیا اور سرحدی کیمپ سے تقریباً دو ہزار میل کے فاصلہ پر ہے میں پٹنہ میں خلیفہ صاحب کے پاس صرف ایک رات ٹھہرا۔ دہلی میں میرے ساتھی تو آگے چلے گئے لیکن میں ایک عالم کے پاس ڈیڑھ سال اور تعلیم حاصل کرتا رہا اس کے بعد جب ایک گروہ سرحدی کیمپ جاتے ہوئے دہلی سے گزرا تو میں بھی اُن کے ساتھ گجرات تک چلا گیا۔ تھوڑی مدت کے بعد وہاں ایک گروہ اور پہنچ گیا اب میں اُن کے ساتھ بہاؤں میں چلا گیا۔ یہاں پر مجھے یقین دلایا گیا کہ امام سید احمد صاحب نے دوبارہ ظہور فرمایا ہے۔ میں نے وہاں آٹھ نو ہزار آدمیوں کے مجمع کو دیکھا۔ ان کا سردار میرادہ استاد تھا جس کے پاس میں اُس وقت پڑھا کرتا تھا جب میری عمر بارہ برس کی تھی وہ اب پٹنہ کا خلیفہ منتخب ہوا ہے لیکن یہاں اگر معلوم ہوا کہ کسی امام نے ظہور نہیں کیا اور یہ سب کچھ محض دھوکہ ہے اس پر میں اور بعض دوسرے آدمی ناراض ہو گئے اور دہلی واپس چلے آئے۔ کچھ دنوں بعد ایک عرب دہلی آیا اور اس نے مجھے یقین دلایا کہ امام صاحب یتیمان میں ظاہر ہو گئے ہیں حتیٰ کہ اس نے مجھے جہاد میں شرکت کے لئے آمادہ کر

لہذا جب میں ستیا ناپیچا تو امام صاحب کے ظہور کے متعلق پھر دریافت کیا لیکن مجھے کوئی تسلی بخش جواب نہ ملا۔ لہذا مجھے یہ محسوس کرنے میں دیر نہیں لگی کہ ہمیں پھر دھوکہ دیا گیا ہے یہی وجہ ہے کہ جب انگریزی سپاہ ہم پر حملہ آور ہو رہی تھی تو میں دہلی بھاگ گیا اور پھر اپنے گھر چلا آیا ہے

یہ اُس زنگر دھڑ کی کہانی ہے جس کی بہت دیکھ بھال کی گئی اور جو صحیح سلامت واپس آ گیا تھا۔ میں اُن بد قسمت انسانوں کی تکلیف دہ حکایات کو بیان کرتا نہیں چاہتا جو راستہ ہی میں ٹھہری یا غربت کا شکار ہو گئے۔ چنانچہ صرف ایک ہی عابد کا سرحد سے واپس آنا اپنے اپنے ضلع میں دہائی تحریک کی تباہی کے لئے سیاسی مقدمات سے بھی کہیں زیادہ کارگر ہے اس کی موجودگی ان متعصب نوجوانوں کی انگلیں کھول دیتی ہے جو بھرتی ہونے پر مصر ہوں۔ کئی ایک سچے دہائی قانون کی ان تاویلات کو سننے کے لئے بھی تیار رہتے ہیں جو ان کو باغیوں کے حقوق سے سبکدوش کر سکے۔

پچھلے دو سال سے بنگال میں اس قسم کی تاویلات کی برکثرت انعامت کی گئی۔ دہائی مبلغین نے عوام کو اس رو میں بہائے جانے پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ مصارت جہاد کا بوجھ بھی اپنے تمام ہم وطنوں کے کندھے پر ڈال دیا ہے اب اُس شخص کے لئے جو آرام و آسائش کی زندگی بسر کرتا ہو بڑی مشکل یہ اُن پڑتی ہے کہ تا تو وہ اس خطرناک سازش میں شریک ہو جائے یا کافر کہلائے۔ کچھ عرصہ تک تو اس تحریک میں چندے کی امداد اس کی شخصیت کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا تھا۔ مگر جب سے محکمہ منظمہ کو پتہ چل گیا ہے کہ ان لوگوں کو گرفتار کر کے باغیوں کی مدد کرنا ایک خطرناک جرم منظور ہو سکے لہذا اس خطرے میں صرف وہی لوگ پھٹتے ہیں جو از حد متعصب ہوں۔ دستورات سے چندہ بہت کم ہٹے لگاتے اور وہ امراتین کا کاروبار ملک میں بہت زیادہ پھیل گیا ہے جہاد کے لئے مسجدوں میں چندہ دینے سے گریز کرتے ہیں۔ دوسری طرف دہائی جماعت کے متعصب آدمیوں نے ان لوگوں کے لئے یہ غلامیہ محمد عباس کی گواہی کا جو اُس نے دینا پور کے محکمہ ریٹ کے سامنے ۱۵ اراگت ۱۹۷۱ء کو دی تھا یہاں تک ممکن تھا میں نے اصل نام کو ظاہر کرنے سے احتراز کیا۔

کے خلاف نفرت و حقارت کی آگ بڑھا دی ہے جو کہ حکومت سے ڈر کر دین کی حمایت سے کنارہ کش ہو گئے ہیں وہ ان عند اعدوں پر بڑی اور خود غرضی کا الزام لگاتے ہیں اور اس اجتہاد کو نفرت و حقارت سے ٹھکراتے ہیں جس کے ماتحت اہل زردین و دنیا و دلوں کی خدمت کا سامان پیدا کر لیتے ہیں۔

کچھ عرصہ تک تو دولت مند اور خوشحال مسلمان ان نالائیم الفاظ کو خاموشی کے ساتھ برداشت کرتے رہے مگر تمام مسلمان ملاؤں کی طاقت ان کی پشت پر تھی۔ رفتہ رفتہ انہوں نے اپنی حیثیت کو داغ کرنے کے لئے ایک علمی بحث کی بنیاد ڈالی۔ سب سے پہلے تو انہوں نے وہابیوں کے اصول جہاد پر ہی اصولی اعتراضات شروع کر دیئے اور ایس بات سے صاف انکار کر دیا کہ وہ کسی صورت میں بھی ملکہ معظمہ کے خلاف بغاوت کرنے پر مجبور نہیں کئے جاسکتے کچھلے چند سالوں کے فتوے انہی کی طرز داری میں شائع ہوئے جسے کہ مکہ معظمہ کے تین سب سے بڑے مفتویوں کو بھی اس بات پر آمادہ کر لیا گیا ہے کہ وہ ہندوستانی مسلمانوں کو ملکہ انگلستان کے خلاف بغاوت کرنے کے خطرناک فرض سے آزاد کر لیں

اگر ہم اصل حقیقت تک پہنچنا چاہیں تو بہت کافی غور و خوض کی ضرورت ہوگی۔ قرآن مجید کا کہنا صاف منہ یہ ہے کہ مسلمان تمام دنیا کو فتح کر لیں گے۔ اس کے بعد اقوام عالم کے لئے دو ہی راستے ہوں گے تبدیلی مذہب یعنی ایسی فرمانبرداری کا اختیار کرنا جو غلامی کی حد تک پہنچ جائے اور یا موت۔ لیکن قرآن موجودہ قومی ضروریات کے مطابق تو لکھا نہیں گیا تھا بلکہ عربوں کے جنگجو قبائل کی ان مقامی ضروریات کے مطابق جو اول مظلومانہ ثانیاً قابو چارہ اور پھر فاتحانہ حیثیت سے پیش آتی رہیں ان نقل و کفر فرما شد (مترجم) قرآن مجید کی جنگجو اور متعصبانہ ذہنیت کو بعد کے علما اور شارحین نے بہت کچھ کم کرتے ہوئے اس کے یکطرفہ رجحان پر جوش و تعصب سے ایک ہمہ گیر نظام حکومت قائم کر لیا تھا مگر پھر بھی جہاد کے متعلق رسول اللہ ﷺ بہت سے احکامات شرع اسلامی ملے حنفی۔ شافعی اور مالکی مذہب کے منفی۔ چوتھا فرقہ صلیبی ہے مگر وہ کہ معظمہ میں بہت قوتوری تعداد میں ہیں اور ان کا کوئی امام نہیں۔

میں بغیر کسی تغیر و تبدل کے آگے ہیں۔ ہندوستان کی مستند کتاب رہا یہ میں کافروں کے خلاف جنگ کرنے کے فرائض اور ہدایات کے لئے ایک جداگانہ باب موجود ہے اور شرع اسلامی کے ہندوستانی عمل نے اس کی ضرورت و اہمیت پر بہت زور دیا ہے۔ مگر پچھلے دنوں مسلمانوں میں جن مباحث کی بنا پر اضطراب پیدا ہو گیا تھا۔ ان کا ترجمان میں کہیں ذکر نہیں آیا لہذا تمام جماعتوں نے خاموشی کے ساتھ اس سوال کے متعلق قرآن مجید سے قطع نظر کر کے اس کی بنیاد صرف قانون شریعت پر رکھی جو خود قرآن مجید سے مانو رہے۔

یہ بات ہمارے لئے اور مسلمانوں کے لئے باعث مبارک باد ہے کہ جو فتوے بھی دیئے گئے امن اور وفاداری کے حق میں دیئے گئے۔ اگر یہ فتوے بغاوت کے حق میں ہوتے تو ان کی وجہ ایسے ایسے منطرات پیدا ہو جاتے جن کے متعلق مبالغہ سے کام لینا ناممکن تھا۔ مسئلہ جہاد کی بحث ہی اس امر کو صاف طور پر ظاہر کر دیتی ہے کہ ہندوستان میں ہماری حکومت کیسی خطرناک بنیادوں پر قائم ہے کیونکہ یہ بات کہیں فراموش نہیں کی جاسکتی کہ جب کہیں کوئی ایسا فتویٰ حکومت کے خلاف شائع ہوا تو اس کا نتیجہ دنیا کی سخت ترس اور نہایت خون ریز مہلکات کی صورت میں ظاہر ہوا۔

علمائے جون پور کے اس فتوے نے کہ اکبر کے خلاف بغاوت کرنا جائز ہے اس زبردست بادشاہ کے شاہانہ جلال کو متزلزل کر دیا تھا۔ اس وقت جنگال میں فوجی بغاوت رونما ہوئی تو اسی فتویٰ کی بدولت جس سے جنوبی جنگال کے متعدد زمینداروں کو رعیت کی بجائے حاگہ دار تسلیم کیا گیا۔

یورپ میں جب کبھی باب عالی کو بلغاریہ یا کسی دوسرے موبے میں جو آسٹریا کی سرحد پر واقع تھے فوج کشی کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی تو اس نے بھی اپنے فوجیوں کے جوش و خروش کو بڑھانے کے لئے ایسے ہی فتوؤں سے کام لیا جن میں کافروں کے خلاف جہاد کے فرائض اور اس کے انعامات مرقوم ہوتے خود ہمارا عیسائیوں کا طرز کار بھی یہی تھا۔ جنگ ہائے صلیبی کے آخری دور میں مسیحک رومن سلطنت کے جوش و خروش کو بڑھایا گیا تو اسی قسم کے حیلوں سے اسلامی ممالک میں اس قسم کے شرعی فتوؤں کو

کافروں کے تباہ کرنے کے لئے ایک نہایت اہم قانونی فیصلہ تصور کیا جاتا ہے۔ ۸۶۶ء میں حبیب بن مظنیہ میں تھا تو ان تو انہی کا مجموعہ بڑی آسانی سے دستیاب ہو سکتا تھا۔ پھر اسی مقوڑی ہی مدت ہوئی جب مصر کے پاشا اور سلطان ترکی کو ان مذہبی باغیوں کے ساتھ خون ریز جنگ کرنا پڑی جن کا عقیدہ یہ تھا کہ خلیفۃ المسلمین کا عمل شرع محمدی کے خلاف ہے اور یہ ہمارا فرض ہے کہ ایسے کافر خلیفہ اور اس کی فوج کو تباہ و برباد کر دیں۔ لہذا یہ بڑا ہی مبارک واقعہ ہے کہ جس ضلع سے ہندوستان کے سب سے بڑے مسلمان بادشاہ کے خلاف بغاوت کا فتوے شائع ہوا تھا اسی نے ایک ایسا عالم بھی پیدا کر دیا جس کا فتوے انگریزی حکومت کے خلاف بغاوت کو سختی سے منع کرتا ہے۔

میں چاہتا ہوں کہ یہاں اس سوال کے مختلف نتائج کو بالاختصار بیان کروں جس پر مسلمانوں کے دو بڑے فرقے شیعہ و سنی گزشتہ چند مہینوں میں پہنچ سکے ہیں۔

شیعہ حضرات نے حسب عادت ایک مومن کے لئے ملکہ کے خلاف فرائض جہاد کے متعلق دوسرے امور کی طرح ایک بالکل ہی نئی راہ اختیار کی ہے۔ یہ اس جماعت کے خیالات ہیں جن کی تعداد ہندوستان میں بہت ہی کم آدمیوں نے مقصب مسلمان حکمرانوں کے ماتحت ایسی ایسی اذیتیں اٹھائی جو کسی برطانوی حکمران کے ماتحت کبھی ممکن نہ تھیں۔ انہوں نے جہاد کے مضمون پر کچھ دن ہوئے ایک چھوٹا سا رسالہ فارسی زبان میں شائع کیا تھا گو سنیوں کے نزدیک جو ہندوستانی مسلمانوں کا ۱/۴ حصہ ہیں اس رسالے کی کوئی وقعت نہیں۔ بہر کیف یہ فیصلہ چونکہ ایک جید اور مستند شیعہ عالم کا ہے اور اسے جماعت کے دوسرے علماء کے صلاح و مشورے سے لکھا گیا اس لئے اس کا ذکر کرنا ضروری تھا۔ شیعہوں کی تعداد

۱۷ جو نپور

۱۸ مولوی کرامت علی کا لیکچر جو انہوں نے ۲۲ دسمبر ۱۹۱۷ء کو محمدن لٹریچر سوسائٹی میں پڑھا۔

۱۹ لفظ جہاد کا مفہوم جو شیعہ فرقہ سمجھتا ہے۔ منشی امیر علی خاں بہادر ملکتہ ۱۸۷۷ء

اگرچہ بہت زیادہ نہیں بائیں ہمہ انہوں نے ہندوستان کی تاریخ میں بہت سے نامور پیدا کئے پھر بیچ چار سال سے ہر ضلع میں بغاوت کی فرضیت و عدم فرضیت کی بحث ہو رہی ہے اس میں بھی ان کی آواز کچھ کم بے اثر نہیں۔

شیعہ مذہب کا بنیادی عقیدہ ہے بارہ اماموں پر ایمان لانا جو رسول خدا کے الہامی جانشین ہیں لیکن اس سلسلہ کی تکمیل کے لئے ایک امام کی آمد باقی ہے جو ابھی تک ان گنہگار دنیا و داروں کی نظروں سے پوشیدہ ہے۔ جب تک اس کا ظہور نہیں ہوتا دنیا بدستور معدیت اور تکالیف میں مبتلا ہے گی اور شیعوں کو بیچین سنیوں۔ عیسائیوں اور دیگر لاندہ بھول کے ہاتھوں طرح طرح کی افرتیں پہنچتی رہیں گی۔ آخر جب امام موعود کا ظہور ہوگا تو اس وقت تمام خرابیوں کی اصلاح ہو جائے گی اور ساری دنیا اس خدائی مذہب کو قبول کرے گی۔ چنانچہ شیعوں کا یہ مسئلہ بحث جہاد کے معنی میں آگے چل کر کہتا ہے کہ اس وقت تک کسی قسم کی لسانی جہد جہد بغاوت یا جنگ اس عظیم الشان مقصد کے حصول میں بے سود رہے گی۔ اس رسالہ کے نزدیک ہر وہ شخص بدعتی ہے جو اس عقیدہ سے اتفاق نہیں کرتا سچ کل بعض بے وقوف اور شورش پسند اشخاص جنہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم سے بالکل روک نہیں اور حقیقت سے ناواقف ہیں معنی فضلی جو بابت کی بنا پر ایک ابطہان طرلقہ سے فرائض جہاد اور اس کے معنی و مفہوم سے بحث کر رہے ہیں۔ ہندوستان میں اسلام کے صرف دو فرقے راسخ العقیدہ ہیں ایک شیعہ اور دوسرے سُنی۔ مسلمانوں کے باقی فرقے خواہ وہ اپنے آپ کو دہانی کہتے ہوں یا رافضی، راہ راست سے ہٹکے ہوئے اور اس لئے ناقابل اعتماد ہیں۔ رسالہ مذکور میں لفظ جہاد کے تین معنی بتلائے گئے ہیں اور پھر اس کے لئے سات شرطیں مقرر کی گئیں ہیں جن کے لئے شورئے۔

۱۔ جہاد بمعنی فلاح۔ خدا کی حمد و ثناء (ب) جہاد بالغفس (کارہ خواہشات کو قائل لانا اور ان کو عقل کے ماتحت کننا تاکہ ان کو ٹھیک راستہ پر لائے گناہ سے بچائے اور وقت کو فضول ضائع نہ کرے (ج) جہاد فی اللہ کا فعل کے خلاف جنگ۔

اتمام پر جہاد کفار سے مذہبی جنگ کے معنوں میں اجائز ہو جاتا ہے۔ اول جب کہ سچا امام موجود ہو اور وہ اس کی اجازت دے دوسرے جب سامان حرب اور آذمودہ جنگجو کھلنا تیار ہوں۔ تیسرے جب اسے باغیوں اور خدا کے دشمنوں کے خلاف اختیار کیا جائے۔ چوتھے جو امیر جہاد عقل سلیم رکھتا ہو باطل نہ ہو نہ اس کے ہوش و حواس میں کوئی فرق آیا ہو اسے بیمار بھی نہیں ہونا چاہیے، نہ اندھا نہ لنگڑا۔ پانچویں یہ کہ وہ اپنے والدین سے اس کی اجازت حاصل کر چکا ہو۔ چھٹے یہ کہ وہ مقروض نہ ہو اور ساتویں اس کے پاس اتنا مال ہو کہ زاد راہ اور اپنے خاندان کی روزی کا کفیل ہو سکے۔

ملکہ کے خلاف جنگ کرنے کی معقولیت سے قطع نظر اور اس جنگ میں فتح و شکست کے مواقع سے اعتنا نہ کرتے ہوئے بھی شیعوں کے نزدیک جہاد کے لئے امام کا موجود ہونا لازمی ہے۔ لیکن اس امام من اللہ نے آج تک اپنے آپ کو فانی انسانوں کی نظروں سے پوشیدگی اختیار کر رکھی ہے اور اس بات پر راضی نہ ہی نہیں ہوتے کہ ظاہر ہو کہ دینداروں کی فوج کی قیادت کریں لہذا ان کے ظہور تک جہاد کی کوشش بھی گناہ اور گناہی میں داخل ہے رسالہ مذکور میں صاف صاف لکھا ہے کہ امام معصوم کب ظاہر ہوگا اس کا علم سوائے خدائے علیم کے اور کسی کو نہیں۔ اس امام کی ذاتی قیادت کے بغیر خون ریزی کرنا شیعہ عقائد کے خلاف ہے۔ جو شخص امام کے خدائی حکم کے بغیر خروج کرتا ہے وہ باغی اور گنہگار ہے

یہ آخری فقرہ ایک طرح سے سنیوں پر چوٹ ہے کیونکہ انہوں نے سچے امام کی عدم موجودگی میں کسی بار جہاد کا اعلان کیا۔ شیعوں کو ان سے بہت سی ایذاؤں اور شہداء کا انتقام لینا ہے پھر جہاد ہوا فقرہ کہ آخر کار تمام دنیا مسلمان ہو جائے گی ظاہر بڑا معصومانہ اور دیندارانہ خواہش پر مبنی ہے لیکن فرقہ ثانی کے لئے حقیقتاً نہایت ہی تکلیف دہ رہنمودستان کے شیعہ و سنی دونوں کو غلبہ دین پر

ایمان ہے مگر اس میں تصور اختلاف بھی ہے۔ سنیوں کا ایمان ہے کہ وہ رسول اللہ کے عہد احکام کی کاملاً پیروی کرتے ہوئے ساری دنیا کو اسلام کا مطیع کر لیں گے۔ برعکس اس کے شیعوں کا عقیدہ ہے کہ یہ سعید گھڑی دنیا کے دو بڑے مذاہب یعنی اسلام اور عیسائیت کے باہم مدغم ہونے سے رونما ہوگی۔ آخری زمانے میں تمام دنیا کا ایک ہی مذہب پر قائم ہو جانے کا خواب ہر اچھے مذہب نے دیکھا ہے۔ ہندوؤں میں بھی آئندہ واقعات کے متعلق ایک کتاب ہے جس میں یہ پیشگوئی کی گئی ہے کہ ایک وقت ایسا آئے گا جب تمام انسانوں کا ایک ہی مذہب ہوگا اور ایک ہی ذات و شہزادان میں بھی جو ہندو مت کی بدھ مت پر فتح کے وقت تصنیف ہوا یہ تسلیم کیا گیا ہے کہ مہما مہنی کے آخر میں جس میں ہم پہنچ چکے ہیں انسانوں کی نجات ان کے مذہب یا ان کی ذات کی بنا پر نہ ہوگی بلکہ ان کی زندگی کی پاکیزگی اور ان کی خوبی اعمال پر شیعہ مسلمانوں کے یہاں بھی ایک ایسا ہی باسعادت وقت مقرر ہے مگر یہ عیسائیوں کے ساتھ جو سب کے سب شیعہ ہو جائیں گے باہمی اتحاد کے بعد رونما ہوگا۔ یہ وقت غالباً بے دین سنیوں کا خون بہانے کے بعد آئے گا کیونکہ وہ اول اول امام آخر الزمان کو ماننے سے انکار کر دیں گے۔ آگے چل کر اس رسالہ میں لکھا ہے کہ اسلامی قوانین میں صاف صاف مرقوم ہے کہ جب یہ امام ظاہر ہوگا تو اس وقت حضرت عیسیٰ بھی چوتھے آسمان سے نازل ہو جائیں گے نیز یہ کہ ان دونوں عظیم الشان ہستیوں میں دشمنی نہیں بلکہ دوستی ہوگی۔

بہر حال اس بات کا علم تسلی بخش ہے کہ ہماری مسلمان رعایا کا ایک چھوٹا سا طبقہ اپنے مذہب کے بنیادی اصولوں کی رو سے ملک کے غلات بغاوت کرنے پر مجبور نہیں۔ دوسرے مسلمان کچھ بھی کریں ہندوستان کے معدودے چند شیعہ مسلمانوں کا اعلان ہے کہ وہ محض اپنی طاقت کے بل بوتے پر ہمارے سامنے ہمیں قتل یا غلامی کی شرمناک صورتیں پیش نہیں کر سکتے۔ یہ وعدے تو بیشک اس قابل ہیں کہ ان پر

خوشی کا اظہار کیا جائے۔ لیکن میں اس بات کو فراموش نہیں کر سکتا کہ تفریق کے اصول دین میں داخل ہے جس سے ہر وہ معاہدہ جو وہ حضرات ہم کافروں سے کریں مستحکم نہ ہونے کی بجائے کمزور ہو جاتا ہے۔ ایران کے سوا شیعہ دنیا کے ہر حصے میں مظلومانہ زندگی بسر کر رہے ہیں۔ دوسرے مظلوم فرقوں کی طرح انہوں نے بھی اجتہاد کا ایک ایسا طریقہ ایجاد کر رکھا ہے جس سے وہ اپنی جانوں کو بچا سکیں۔ خواہ ایک اجنبی کے سامنے انہیں اپنے دین سے دست برداری کیوں نہ اختیار کرنی پڑے۔ جب سنی مسلمان اُن کو مصیبت میں مبتلا کرتے ہیں تو شیعہ اپنی مذہبی خصوصیات کو فوراً ترک کر دیتے ہیں۔ بعض سخت مصیبتوں میں جیسا کہ پچھلے دنوں شام اور وقتاً فوقتاً ہندوستان میں پیش آتی ہیں انہوں نے اصول تفریق کے ماتحت اپنے عزیز ترین اصولوں کو خیر باد کہہ دی تھی کہ بارہ اموں کو گالیاں دینے لگے لیکن انگریزی حکومت کے ماتحت اُن کو ان مظالم سے نجات مل چکی ہے اور اس لئے اُس بے وفائی کا خطرہ بھی نہیں رہا جو ان مظالم کا قدرتی نتیجہ ہے بغاوت کے غیر ضروری ہونے پر ان کا اعلان بغیر کسی دباؤ کے واقع ہوا اور یہ بات نہایت ہی خوب ہے کہ ایسا اعلان باضابطہ طور پر تحریر میں آگیا۔ اس دستاویز پر مستند و قابل اعتماد شیعہ علماء کی ہرگز شک نہیں اور یہ پورا فرقہ اس پر ہمیشہ عمل کرنے کے لئے مجبور ہے۔ اس قسم کے باقاعدہ وعدہ و وعید کے بغیر بھی وہ قدرتاً وفادار ہیں کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ اگر ہندو یا کسی دوسرے مسلمان فرقے نے ہندوستان میں اقتدار حاصل کر لیا تو شیعوں کے لئے پھر وہی مصیبت کے دن شروع ہو جائیں گے سنی مسلمان اپنی فتح مندی کے وقت اُس فتوے کو فراموش نہیں کریں گے جو سابق شاہ اودھ کے محل سے شائع ہوا تھا اور جس میں لکھا تھا کہ اسلام کو آخری فتح مسلمانوں اور عیسائیوں کے اتحاد سے حاصل ہو گی۔ لہذا اس غلط فہمی کی یاد جو اس شیعہ رسالہ سے ان کے وہابی اودھنی ہم وطنوں کے دلوں میں پیدا ہو جائے گی سابق بادشاہ اور اُس فرقہ کی وفاداری کو جس کا اسے مزاحمت نہ کرنا چاہئے چار چاند لگا دے گی۔

اب میں مسلمانوں کے دوسرے بڑے فرقے کے باقاعدہ فتوؤں کا ذکر کرتا ہوں۔ ہندوستان میں سنی ہندوستانی مسلمانوں کی تعداد سب سے زیادہ ہے اور یہی وجہ ہے کہ وہ ایک عرصہ سے اس اعلان میں نمایاں حصہ لے رہے ہیں کہ ہم پر مذہباً بغاوت کا کوئی فریضہ عائد نہیں ہوتا۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے دو قسم کے فتوے حاصل کئے ہیں۔ کلکتہ کی محمدان لٹریچر سوسائٹی نے اس مسئلہ پر تمام سنیوں کی رائیں ایک زوردار رسالہ کی شکل میں جمع کر دی ہیں۔ میں ان لوگوں کو یہ جھوٹا رسالہ پڑھنے کی تاکید کرتا ہوں جنہیں جگالی مسلمانوں کی داعی قابلیت پر شک ہے یا جو ایسا سمجھتے ہیں کہ وہ ہماری حکومت کے ماتحت عدالتی منصبوں پر فائز ہونے کے قابل نہیں۔ یہ رسالہ ان کی قانونی موٹگانیوں کی ایک فتح ہے۔ اس میں دو مختلف مسائل سے بحث کی گئی ہے جن کی ابتدا اگرچہ دو متضاد نظریوں سے شروع ہوتی ہے لیکن جن سے انسان ایک ہی خاطر خواہ نتیجہ پر پہنچ جاتا ہے۔ شمالی ہند کے علماء ہندوستان کو دارالحرب قرار دیتے ہوئے اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ ان کے لئے جہاد غیر ضروری ہے۔ کلکتہ کے علماء ہندوستان کو دارالسلام تصور کیا اور اس بنا پر جہاد کو ناجائز قرار دیا۔ یہ نتیجہ شمالی ہندوستان کے مسلمانوں کے لئے ضرورتاً تسلی بخش ہو گا۔ کیونکہ اس سے وہ مجاہدین کے کیمپ کے لئے جو ہماری سرحد پر قائم ہے چندہ ڈینے کی مصیبت سے بچ جائیں گے اور وہ ہمارے لئے بھی ایسے ہی باعث تسکین ہے کیونکہ اس طرح یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ شریعت اور علماء و دونوں کو وفاداری کے لئے بھی استعمال کیا جاسکتا ہے اور بغاوت کے لئے بھی۔

مگر بدقسمتی سے اس قسم کے فتوؤں کا وجود ضروری ہے تو دولت مند اور خوشحال مسلمانوں

سلسلہ اس رسالہ کا عنوان ہے محمدان لٹریچر سوسائٹی کلکتہ کے اجلاس منعقدہ ۲۳ نومبر ۱۹۰۶ء بروز بدھ وار

کی روداد۔ یہ مولوی کرامت علی جوہر کی ایک لیکچر ہے اور اس کا موضوع اسلامی شریعت ہے یعنی انگریزی ہندوستان میں مسلمانوں پر حاکم قوم کی طرف سے کیا فرائض عائد ہوتے ہیں۔

کی بجائے متعصب عوام کے لئے صحت اور کے ریگولیشن کے ماتحت حکومت کو گرفتاری کے اختیارات حاصل ہیں اور وہ اس قابل ہو گئی ہے کہ دور دراز تک پہنچی ہوئی باغیانہ سرگرمیوں کا پورے طور پر مقابلہ کر سکے جو گذشتہ تیس سال سے بنگال میں جاری ہیں اور جن کی وجہ سے وقتاً فوقتاً پنجاب کی سرحد پر لڑائیاں بھی ہوتی ہیں ان اختیارات کی رو سے کسی باغیانہ سرگرمی میں محض سرسری حصد لینا بھی ایک خطرناک جرم ہے۔ بحالت موجودہ تو سازشیوں کا مالدار گروہ خوش ہے کہ اسے اس کام سے کنارہ کشی کا ایک بہانہ مل گیا ہے۔ یہ لوگ اس فتوے کا یقیناً خیر مقدم کریں گے جس نے ان کو اس معیبت سے چھٹکارا پالنے کا راستہ دکھلایا ہے انہیں اس کے جواز و عدم جواز کے متعلق مزید پچان میں پر پٹنے کی ضرورت نہیں وہ ان کے دیکھے ہوئے دلوں کے لئے بمنزلہ پیغام شفا ہے انہیں کیا پڑی ہے کہ اس مفید و داد کے مختلف اجزاء کے بارے میں تکلیف دہ سوالات کریں لہذا حکومت کی محمدان لٹریچر سوسائٹی اپنے ابنائے وطن اور ہمارے دونوں کے شکریہ کی مستحق ہے سوسائٹی مذکور کے سیکرٹری خاں بہادری صاحب عبداللطیف کے ہم ادب بھی ممنون ہیں کہ اب کوئی سنی مسلمان خواہ ہندوستان کی مذہبی حیثیت کے متعلق اس کا عقیدہ کچھ بھی ہو اپنے ہی اصولوں کی رو سے یہ نتیجہ قائم کرے گا کہ وہ ہماری حکومت کے خلاف بغاوت کرنے پر مجبور نہیں۔ اگر اس کے خیال میں کہ ہندوستان اب تک دارالاسلام ہے تو اس کو صفحہ چھڑکھول کر دیکھ لینا چاہیے۔ کہ محض اس بنا پر اس کا ملکہ کے خلاف بغاوت کرنا ناجائز ہے۔ لیکن اگر اس کے نزدیک ہندوستان دارالحرب بن چکا ہے تو اسے چاہئے کہ صفحہ گیارہ کا حاشیہ ملاحظہ کرے جس کی رو سے اسے معلوم ہو جائے گا کہ بغاوت غیر ضروری ہے

۱۷۔ اس باب میں ادکسی دوسری جگہ میں نے اپنے ان سابقہ مضامین سے مدد لی ہے جو حکومت کے انگلش میں میں شائع ہوئے اور جن کے لئے میں پچھلے سات سال کے مختلف ایڈیٹروں کا ممنون ہوں جو میرے مضامین کو جو بہت زیادہ تعداد میں ہوتے تھے اور جن کا موضوع مسلمانوں کے ساتھ نا انصافیاں اور ان کی ضروریات ہوتا تھا اپنے اخبار میں درج کرتے تھے۔

سطور بالا سے میرا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ مولوی عبداللطیف صاحب کی اس خدمت کو کسی طرح کم کر کے دکھاؤں جو انہوں نے اس رسالہ کی اشاعت سے سرانجام دی ہے مگر یہ ہماری سیاسی غلطی ہو گئی کہ کسی چھان بین کے بغیر آنکھیں بند کئے محمد بن لڑیری سوسائٹی کلکتہ کی رائے کو تمام ہندوستانی مسلمانوں کی رائے تسلیم کر لیں۔ وہابیوں کے پرچوش انتہا پسند تو اس قسم کے دلائل سے مطلق اعتنا نہیں کرتے لیکن دینار مسلمانوں میں بھی ایک بہت بڑی تعداد ایسی موجود ہے جس کی خواہش ہو گئی کہ مذہبی قوانین کی کسی مستند تشریح کو اپنے لئے دلیل راہ بنائے۔

انسانی اعمال و عقائد میں اس وقت بڑی فرق پیدا ہو جاتا ہے جب اپنے اصولوں کی خود ہی پوری متابعت اسے بغاوت جیسے خطرات کی طرف لے جائے گو نیک آدمیوں کی ہر وقت یہ خواہش رہتی ہے کہ یہ فرق کسی دیکھی طرح مٹ جائے اور ان کے عقیدے اور عمل کے درمیان کوئی تفاوت نہ کرے بجز متعصب وہابیوں کے ان اشخاص کے نزدیک ضرورت بہاد اس وقت بھی ایک ناخوشگوار فرض ہے اور یہی وہ لوگ ہیں جن سے سرحدی کیمپ کو مالی امداد پہنچتی ہے ان لوگوں کو امن اور وفاداری کی طرف بالخصوص دعوت دینی چاہئے۔ لہذا میں چاہتا ہوں کہ سنی فتوؤں کی تحقیق اس نظر سے کر دیں کہ ان کا اثر ایسے پرچوش مسلمانوں پر ہوا جو مذہبی فرائض کی ادائیگی کو زندگی کا اصل الاصول مانتے ہیں اور جن کا دل کسی قسم کے خطو یا آرام داسائش سے متاثر نہیں ہوتا۔ اس حقیقت سے آنکھیں بند کر لینے میں کوئی فائدہ نہیں کہ ہماری مسلمان رعایا کی بہت بڑی تعداد مذکورہ بالا جماعت سے تعلق رکھتی ہے ایک تہائی صدی تک انہوں نے ایک باغی فوج کو اول راجہ رنجیت سنگھ کے خلاف اور اس کے بعد اس کا جانشین ہونے کی حیثیت سے ہمارے خلاف ہر وقت لڑائی کے لئے تیار رکھا۔ ہنگام جیسے دور دراز صوبے نے اپنے خرچ پر سرحدی کیمپ کے لئے رنگ و روٹوں کے گروہ کے گروہ تیار کئے۔ اس کے ہر گام بلکہ ہر خاندان نے ان کی مثال کی پیروی کی اور مصروف جنگ میں حصہ لیا۔ ان بدلعیب

بہکائے ہوئے غداروں کے گردہ کے گردہ ہم نے قید خانوں میں ڈال دیئے اور عدالتوں نے یکے بعد دیگرے ان کے سرخوں کو سمندر پار کے بے آب و گیاہ جزیروں میں بھیج دیا۔ لیکن اس کے باوجود سارے ملک نے ہماری سرحد پر اسلام کی بیکسان امیدوں کی آب یاری روپیہ اور آدمیوں سے کی بلکہ اب تک عیسائی حکومت کے خلاف خونخواری احتجاج پر مضمحل ہے۔

بڑے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ کلکتہ کی سوسائٹی نے جو فتویٰ شائع کیا ہے اس کا اثر اس کثیر التعداد اور خطرناک جماعت پر مطلق نہیں پڑا۔ بہر حال اس رسالہ نے جہاد کے خلاف دلائل کے دو مختلف اور نمایاں راستے واضح کئے ہیں۔ ان میں سے ایک تو اس سوسائٹی کی اپنی رائے ہے اور دوسرے علمائے شمالی ہند کا باقاعدہ فتوے مگر اس دوسری رائے کو محض اس لئے درج کیا گیا ہے کہ اس کی تردید کی جاسکے۔ مگر اس کی اشاعت جداگانہ طور پر اس سے پہلے بھی ہو چکی ہے اور جیسا کہ میں ابھی بیان کر دیا گا وہ لبانات کے خلاف ایسے مستند دلائل پر مشتمل ہے جو اسلامی کتابوں کے حوالے سے قائم کی گئیں۔

اس رسالے کے فاضل مصنفین کو اول یہ بتلانا چاہئے تھا کہ ان کے دلائل کن مواقع پر نہاں کاہتے ہیں۔ رسالہ کا مقصد یہ ہے کہ ہندوستان کو دارالاسلام ثابت کیا جائے تاکہ اسلامی رعایا کے لئے جہاد کا خیال ناجائز نہ ٹھہرے۔ لیکن یہ امر قابل غور ہے کہ صفحہ اول کی اس عبارت میں جس کی حیثیت بنیادی ہے۔ "اس لئے" کا لفظ موجود نہیں اور اس سے بھی زیادہ غور طلب یہ ہے کہ علمائے مکہ اور مولوی عبدالحی کا فتوے صرف اس بات کی تائید کرتا ہے کہ ہندوستان دارالاسلام ہے مگر بہ کمال ہوشیاری اس نتیجے سے کہ لہذا یہاں لبانات ناجائز نہیں گزر کر رہتا ہے۔ حقیقت میں اسلامی شریعت کے مطابق ٹھیک فیصلہ اس کے برعکس ہو گا۔ علمائے مکہ نے بھی جب یہ فتوے دیا تھا تو وہ بھی اس بات سے بخوبی واقف تھے ان کا زور اس امر پر ہے کہ ہندوستان فی الواقعہ دارالاسلام ہے اور یہ فیصلہ مسلمانوں پر چھوڑ دیا ہے کہ بنا بریں انہیں جنگ کا دوسرے ذرائع سے اس بات کا کوشش کرنا چاہئے کہ ان کا فرد کو جو اس ملک کی حکومت پر متصرف

ہو گئے ہیں اور کئی ایک طریقوں سے بچے مسلمان بادشاہوں کی قانونی اور مذہبی سرگرمیوں میں دخل انداز ہوئے ہیں بلکہ یہاں سے نکال دیا جائے۔

اس رسالہ کا انداز بحث یہ ہے۔ ہندوستان اب بھی دارالاسلام ہے کیونکہ یہاں پہلے اسلامی حکومت قائم تھی جسے گواہ ایک کافر قوم نے فتح کر لیا ہے۔ مگر وہ تین شرائط کو کسی ملک کے دارالحرب بننے کے لئے ضروری ہیں اُس پر عائد نہیں ہوتیں۔ ان تین شرائط کو اصل میں اسلامی شریعت کے مستند ترین فقہی امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ نے بیان کیا تھا مگر وہ اس رسلے میں نقل ہوئیں تو پرانی اور مسلمہ کتابوں سے نہیں بلکہ فتاویٰ عالمگیری سے جو اورنگ زیب عالمگیر کے زمانے کی یادگار ہے پھر اس کتاب کا حوالوں اور قدیم تصانیف کے مفہوم میں فرق ہے اور یہیں تسلیم کرنا پڑے گا کہ جو شرائط امام ابوحنیفہ علیہ الرحمۃ نے بیان کیں یا زمانہ سلف کی بعض کتابوں میں مرقوم ہیں وہ بکلیہ ہندوستان پر عائد ہو جاتی ہیں گویا قدیم اصولوں کے مطابق ہندوستان واقعی دارالحرب ہے۔ میں قانون کی ان دونوں تشریحات کو آسنے سامنے درج کر دیتا ہوں۔ اور اُس کا فیصلہ قارئین پر چھوڑ دیتا ہوں۔

وہ تین شرائط جن کی بنا پر کوئی ملک دارالحرب بن جاتا ہے۔

رسالہ کی عبارت صفحہ ۳ بحوالہ فتاویٰ عالمگیری مراجع العادیہ اور دیگر کتب جو فتاویٰ عالمگیری سے چلی ہیں
(۱) جب کفار کی حکومت علانیہ قائم ہو (۱) جب کفار کی حکومت علانیہ قائم ہو جائے اور اسلامی قوانین کی پابندی نہ ہو۔

(۲) ایسا ملک جو دارالحرب کے ساتھ ساتھ اس طرح پیدا ہو جائے کہ اس ملک اور دارالحرب کے درمیان جو دارالحرب کے ساتھ ساتھ اس طرح پیدا ہو جائے کہ اس ملک اور دارالحرب کے درمیان کسی دارالاسلام سے اسے کوئی امداد پہنچائی جائے۔

۱۰۰ ملے مکہ کا فتوے منہجہ نمبر ۱

(۳) حبیب مسلمانوں اور ذمیوں کو امان

(۳) حبیب ہر مسلمان کی مذہبی آزادی سلب

اول حاصل مذہب اور ایک اصطلاح ہے جس کو آگے
چل کر بیان کیا جائے گا، لے

کر لی گئی ہو نہ ذمی روہ کا فرض نے ہمیشہ ہمیشہ
اسلامی حکومت کے ماتحت رہنے کی جملہ شرائط

تسلیم کر لی ہوں (کو وہ مراعات حاصل ہوں جو
اسلامی حکومت کے ماتحت حاصل تھیں۔

یہ تین شرائط جو پرانی اور مستند کتابوں میں مرقوم ہیں ہندوستان پر بھی عائد ہوتی ہیں پہلی شرط
کے مطابق آپ نے دیکھا ہو گا کہ فتوے عالمگیری میں چند الفاظ بڑھائیے گئے ہیں۔ جن کو عالمِ خود
باریک خط میں لکھ دیا ہے اور جن کی قدیم کتب شرعی یا براہ راست امام ابو حنیفہ سے کوئی سند نہیں ملتی لے
پہلی مستند شرط صحت یہ ہے کہ جب کاغذوں کی حکومت علانیہ قائم ہو جائے جو بلا شک و شبہ اس وقت ہندوستان
پر عائد ہو جاتی ہے۔ دوسری شرط کو نقل کرتے ہوئے اس رسالے نے پہلی شرط میں ایک غیر ذمہ دارانہ اضافے
کی طرح بغیر کسی سند کے کچھ حصہ حذف کر دیا ہے۔ کتب سلف کے مطابق ہندوستان دارالحرب ہے کیونکہ
اس کے اور انگلستان دارالحرب زیر بحث اس کے درمیان کوئی ایسا ملک نہیں جو ہندوستان کو دارالحرب
سے ان حوالوں اور دوسرے فتوؤں کو جمع کرنے اور بعض دوسرے دلائل کے لئے جو اس سنی رسالہ کی تشریح میں
مندرج ہیں میں نکتہ محمدن کالج کے پروفیسر سربلوک کامنوں احسان ہوں۔ وقت آئے گا۔ جب ایل یورپ
ان کو ہندوستانی علوم کا بہترین عالم تصور کر لیں گے۔

لے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ادھر کی تین شرائط پوری ہو جائیں تو دارالاسلام دارالحرب بن جاتا ہے۔ ان کے دوشا کے دشمنین
یعنی امام محمد اور امام ابو سعید کا قول ہے کہ مرت ایک ہی شرط کا پورا ہونا کافی ہے۔ مکتبہ کے سنی مسلمان امام ابو حنیفہ کے
قول کو دشمنین کے قول پر ترجیح دینے میں حق بجانب ہیں (رسالہ صفحہ نمبر ۱۸) مگر میں یہ ثابت کر دے گا کہ ہندوستان میں تینوں
شرطیں پوری ہو جاتی ہیں۔ اس لئے امام ابو حنیفہ احسان کے شاگردوں کے مطابق ہندوستان دارالحرب ہے۔

جتنے سے پہلے اور اس کی امداد کر سکے۔ حب الوطنیت نے ہندوستان کو فتح کیا تو ان دونوں ملک کے درمیان صرف مسند کا راستہ تھا لیکن حموی اور طحطاوی میں صاف صاف مرقوم ہے کہ مسند والہ الحرب ہے۔ گویا اس وقت بھی حب یہ ملک فتح ہوا اور آج بھی ہندوستان اور انگلستان کی درمیان فی شاہراہ پر کوئی ایسا اسلامی ملک واقع نہیں جو اس کی امداد کر سکے۔ کابل دارالاسلام اور ہندوستان کی سرحد پر واقع ہے مگر اس کا اس مسئلے سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ امام ابوحنیفہ کی شرط کے مطابق اس ملک کا دونوں ملکوں کی شاہراہ پر واقع ہونا ضروری ہے تاکہ وہ اس ملک کی دارالحرب نہ بنے میں مدد کر سکے۔ ظاہر ہے کابل کے متعلق کسی کو دہم بھی نہیں ہو سکتا کہ وہ ہندوستان اور انگلستان کے درمیان واقع ہے یا اس میں اتنی قوت ہے کہ ہندوستان کی مسلمان آبادی کی مدد کر سکے۔

مگر سب سے زیادہ خطرناک غلط بیانی جو اس رسالہ میں کی گئی ہے اس کا تعلق تیسری شرط کے بیان سے ہے۔ اس شرط کا سارا دوسرا امان اول کے معنوں پر ہے جس کا ترجمہ اس رسالہ میں مذہبی آزادی کیا گیا ہے۔ مگر یہ الفاظ اس اصطلاح کا صحیح مفہوم ادا کرنے سے قاصر ہیں۔ امان کے لغوی معنی ہیں سلامتی اور حفاظت اور امان اول کے معنی جامع الزامات صاف صاف یہ بیان کئے گئے ہیں کہ ہر ترک مسلمان اور مکمل مذہبی آزادی ہر مسلمان کو اپنی گزشتہ اسلامی حکومت کے ماتحت حاصل تھی۔ مگر کئے گئے مسلمان بھی اس سبب کی نفع کرنے کی حرات نہیں کر سکتے۔ ایک ملک دارالحرب بنا ہے تو اس وقت جب دارالاسلام اور ذمیل کو صرف اس قدر امان مذہبی آزادی دی جائے کہ اس کا انحصار صرف کافروں کی مرضی پر رہے مسلمانوں کی وہ مذہبی حیثیت جو ان کو اپنی حکومت کے ماتحت حاصل تھی یا وہ مذہبی حیثیت جو انہوں نے حاکم قوم ہونے کی حیثیت سے اپنی کافر عایا کوٹے رکھی تھی برقرار رہے بحالت موجودہ ظاہر ہے کہ یہ دونوں شرطیں اس وقت ہندوستان پر عائد ہو جاتی ہیں۔ امان یا مذہبی آزادی جو اس وقت مسلمانوں کو حاصل ہے وہ تمام کی تمام ان کے عیسائی حاکموں کی مرضی پر منحصر ہے اور وہ اس کو کسی حد تک حاصل کر سکتے ہیں جس حد تک ہم اس کی اجازت دیں۔ لہذا یہ حالت امان

مسلمان یا ان مذہبی مراعات سے کئی درجہ کم ہے جو ان کو پہلے حاصل تھیں۔ انگریزی حکومت مسلمانوں پر ٹیکس لگاتی ہے اور اُس کو عیسائی گرجوں کی تعمیر اور پادریوں کے لئے ضرورت زندگی بہم پہنچانے میں صرف کرتی ہے۔ اُس نے مسلمانوں کی بجائے جو اُس کی آمد کے وقت اضلاع اور صوبجات کے حاکم تھے انگریز حاکم مقرر کئے اُس نے یہ باقاعدہ اعلان کئے اور لیے مسلمان قاضیوں اور قانونی افسروں کو برطرت کر دیا۔ اُس نے عدالتوں میں انگریزی زبان رائج کی اور اسلامی دستور العمل اور قوانین کو برطرت کر دیا۔ اُس نے بد نصیب اور بیمار ورتوں کو ایکٹ ۱۷۷۸ء مجریہ ۱۸۶۸ء کے ماتحت تکلیف اور مصیبت سے بچالیا۔ اُس نے کوئی ایسا طریقہ اختیار نہیں کیا جیسا کہ اسلامی شرع کی رو سے ایک بادشاہ کو اختیار کرنا پڑتا ہے کہ وہ اس بات کا خیال رکھے کہ تمام مسلمان فریضہ نماز کی ادائیگی کے لئے مساجد میں جاتے ہیں ہماری عدالتوں میں دعویٰ پر ٹکٹ لگانا ہمارے قوانین میں عداوت ہمارے ججوں کے فیصلے کے غیراداشہ رقم پر سودا دیا جائے۔ ہمارا سارا قانونی دستور العمل ہماری مذہبی عبادتوں کی سب کی سب خواتین کے خلاف ہیں اور اُس ایمان یا مکمل مذہبی واداری اور شہری آزادی میں خلل انداز ہوتی ہیں جو ہماری رعایا کو اسلامی حاکموں کے تحت حاصل تھی۔ پھر اہل الذمہ یعنی مسلمانوں کی کافر رعایا کی مذہبی حیثیت میں بھی کافی تبدیلی دگئی ہے۔ عیسائی ذمی اب رعایا نہیں ہے بلکہ خارج اور حاکم ہیں۔ ہندو ذمی اب جزیہ ادا نہیں کرتے اور سینکڑوں طریقے ہیں جن کے ماتحت ہم اُن کے مذہب میں دخل انداز ہوئے ہیں۔ ننگا گوشتی گناہوں کی پاداش میں اپنے آپ کو مصیبت میں ڈالنے کے رواج کی منسوخی۔ سستی، موتوقی، ذات پات کے رواج سے بے پروائی اور جو عیسائی ہو جائے اُس کی قانونی حفاظت۔ مختصر یہ کہ مسلمانوں اور ذمیوں کی امان اور یعنی پہلی حیثیت کو ہم نے بالکل بدل ڈالا ہے۔ امام ابوحنیفہ کی تیسری شرط

۱۔ قاضی ایکٹ نمبر ۱۸۶۱ء کی رو سے۔

۲۔ ہندوستان کی متعدد بیماریوں کا ایکٹ۔

کے ماتحت بھی ہندوستان کا ملک اب دارالحرب ہے۔

پھر اس مسئلے کا جیسا کہ بعض ملتے جلتے واقعات سے واضح ہو جائے گا کئی بار فیصلہ ہو چکے ہیں ان وقت تک دارالاسلام تھا جب تک ترکوں کے ماتحت رہا پچاس سال کا عرصہ ہوا اُس نے اسلامی جُبہ اپنے کاندھے سے اتار پھینکا لہذا اس زمانے سے یہ ملک دارالحرب تصور کیا جاتا ہے حالانکہ اُس میں بہت سے مسلمان آباد ہیں یہی کیفیت ڈینیوب کے دوسرے صوبجات کی ہے اور یہی صورت حالات جنوبی سپین اور ہس ملک چرچل ہوتی ہے جس میں کوئی ایسا انقلاب حکومت ہو چکے ہے۔ امام محمدؑ نے جو امام ابوحنیفہؒ کے مشہور و معروف شاگرد تھے اپنی کتاب مبدوء میں اس اصول کو واضح طور پر بیان کیا ہے کہ جب ایک اسلامی ملک کافروں کے قبضے میں آجائے تو وہ ملک اُس وقت تک دارالاسلام رہتا ہے جب تک کفار مسلمان حاکموں اور قاضیوں کو برقرار رکھیں اور اپنا کوئی نیا قانون جاری نہ کریں ہم نے مسلمان حاکموں کو برقرار نہیں رکھا اور قاضیوں کو برطرف کر دیا ہے گو عارضی طور پر سبھی مزید برآں ہم نے اپنے قوانین نافذ کئے لہذا ہندوستانی مسلمانوں کی اکثریت کے عقیدے کو دیکھا جائے تو ہندوستان کو اب دارالاسلام کہنا غلط ہوگا۔

دہائی اپنی رائے کی ابتداء اس اعلان سے کرتے ہیں کہ ہندوستان اب دارالحرب ہے لہذا اس کے حاکموں کے خلاف جہاد کو لازم ہو گیا ہے کلکتے کا رسالہ شق اول سے انکار کرتا ہے اور اس بات پر زور دیتا ہے کہ ہندوستان دارالحرب نہیں بلکہ ابھی تک دارالاسلام ہے۔ لیکن وہ اس مسئلے کے ثابت کرنے میں ناکام رہا اور اس لئے ان لائبرال انڈینک مسلمانوں پر مطلق اثر انداز نہیں ہو گا جن کو ہمیں اپنا طرفدار بنانے کی سخت ضرورت ہے ثنائی ہندوستان کے علمائے اس مسئلہ پر دوسرے نقطہ نگاہ سے بحث کی ہے۔ وہ دہائیوں کی شق اول کو تسلیم کرتے ہیں کہ ہندوستان اب دارالاسلام نہیں رہا مگر اس بات سے انکار کہ اندریں حالات جہاد فرض ہو گیا ہے میرے خیال میں اس مصیبت کا صحیح ترین حل یہی ہے کہ اگر ہندوستان کو دارالاسلام تصور کیا جائے بیسا کہ مکہ معظمہ کے علمائے نہایت عیاری سے ظاہر کرنے کی کوشش کی ہے تو دیندار مسلمانوں کی بہت

بڑی تعداد ہمارے خلاف بغاوت کرنے پر مجبور ہو جائے گی۔ اگر ہندوستان اب بھی مجازی طور پر دارالاسلام ہے تو ہماری مسلمان رعایا کا زائد حصہ ہمارے خلاف بغاوت کرنا لازم ٹھہرائے گا۔ تاکہ اسے حقیقی طور پر دارالاسلام بنایا جائے۔ اسلامی قانون کی ہر کتاب میں مرقوم ہے کہ اگر کافر دارالاسلام کے کسی شہر پر حملہ کر دی یا اس پر قابض ہو جائیں تو ہر مسلمان مرد و عورت بچے پر فرض ہو جاتا ہے کہ ان کا مقابلہ کرے اور وہاں سے نکال دے۔ یہ اصول بالکل طے شدہ ہے کیونکہ جب روسی اسلامی ترکستان میں داخل ہوئے تو اہر بخارا کو اس کی رعیت نے مجبور کر دیا تھا کہ ان کے خلاف جہاد کا اعلان کرے اگر ہندوستان واقعی دارالاسلام ہے تو ضرور ہے کہ اُسے دن بغاوت کی کوئی نہ کوئی وجہ پیدا ہوتی ہے۔ ہماری مذہبی رواداری ہی ہمارا سب سے بڑا جرم ہے۔ مثال کے طور پر زیادہ سنگین جرموں کو چھوڑ کر اسلامی کتابوں کی تقسیم ہے کہ اگر اسلامی ملک کا بادشاہ مذہب کے بقا اور اُس کی اشاعت میں دلچسپی نہ لے تو اس کے خلاف بھی جہاد واجب ہو جاتا ہے جب اکبر نے اپنے زمانہ حکومت میں ہندوؤں کے ساتھ رواداری برقی اور اس کے ماتحت اسلامی قوانین میں ترمیم کر دی تو بغاوت کے جوازیں باقاعدہ فتوے شائع کیا گیا اور ایک خوزیر جنگ مترتب ہوئی۔ موجودہ حالت میں بغاوت اور بھی ضروری ہو گئی ہے کیونکہ اگر ہندوستان ابھی تک دارالاسلام تو انگریزوں نے طرح طرح سے اسلامی قوانین میں دخل اندازی کی ہے۔ انہوں نے قاضیوں کو برطوت اور اسلامی دستور العمل کو منسوخ کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ علمائے مکہ معظمہ کے فتویٰ کو جو تعصب اور نارواداری کا مرکز ہے بڑے شک و شبہ کی نظر سے دیکھتا ہوں۔ ان کا فیصلہ ہے کہ ہندوستان دارالاسلام ہے اور کلکتہ کی محمدان لٹریچر سوسائٹی کی طرح یہ نتیجہ قائم کرنے کے برعکس کہ اس لئے یہاں بغاوت ناجائز ہے انہوں نے اس بات کو اپنے ہندوستانی ہم مذہبوں پر چھوڑ دیا ہے تاکہ وہ خود ہی اس کے مخالف نتیجہ اخذ کر لیں اور وہ یہ کہ اندین حالات ان کے لئے بغاوت کرنا فرض ہے۔

بہر حال ہندوستان میں مسلمانوں کی ایک جماعت ایسی بھی ہے جو یہ نتیجہ اخذ کرنے سے گریز کرے گی

وہ مطمئن ہے کہ کھٹکے کی محفلن لٹری سوسائٹی ایسی معتبر انجمن نے مشہور علماء کے ذریعہ اس امر کا باقاعدہ اعلان کر دیا ہے کہ ہندوستان اب بھی دارالاسلام ہے اور اس لئے یہاں بغاوت پھیلانا نفعی اور بے معنی ہے۔ چونکہ مسلمانوں میں بھی عیسائیوں کی طرح اصولی جھگڑے بے شمار ہیں اس لئے قارئین کو اس جماعت کے ٹھیک ٹھیک جذبات سے آگاہ کرنے کے لئے ذیل میں اُس ذی عزت شیخ کی تقریر نقل کرتا ہوں جو انہوں نے اُس جلسہ میں ارشاد فرمائی جس کی موداد کے طور پر یہ رسالہ قلمبند ہوا ہے

سے مولوی کرامت علی جوہری، شیخ احمد آفندی انصاری، مولوی عبد الحکیم اور ان کے علاوہ معززین اسلام میں سے ایک جس نے اعلیٰ انگریزی تعلیم حاصل کی ہے اور علی ذہانت کا مالک ہے یعنی خاں بہادر مولوی عبد الملطیف۔

سے شیخ احمد آفندی انصاری نے مدینہ منورہ کے ایک معزز شہری اور حضرت ابوالیوب انصاریؒ کی اولاد جن کا شمار صحابہ کرامؓ میں ہے معلوم ہوتا ہے، جو کچھ مدت سے اس شہر میں ٹھہرے ہوئے تھے اظہر کہ فرمایا میں اس سوسائٹی کا رکن نہیں لیکن چونکہ خوش قسمتی سے اس جلسہ میں موجود ہوں اس لئے اظہار خیال کی عادت چاہتا ہوں کیونکہ ذریعہ بحث مسئلہ نہایت اہم ہے اور اس سے مسلمانوں کے بہت سے دینی اور دنیاوی اعمال کا جائز و ناجائز ہونے کا سوال پیدا ہوا ہے جس کا اثر ان کے شخصی اعمال پر بھی پڑے گا۔ کیونکہ وہ اس ملک میں آئے اور کئی سالوں سے یہاں قیام پذیر ہیں۔

جناب صدر نے کہا میں ان کے خیالات کو سنکر بے حد خوشی ہوگی اور ہم اس کے لئے ان کا شکریہ ادا کریں گے جو کچھ بھی وہ کہیں ہمارے نزدیک اس کی بڑی وقعت ہے ہوگی۔

شیخ معز نے فرمایا کہ انہوں نے اکثر ممالک کی سیر کی ہے اور وہ درجہ متوسطینہ بھی جانتے ہیں اور سلطان محمود خاں مرحوم کے زمانے میں اور پھر موجودہ شہنشاہ سلطان عبدالعزیز خاں کے سریر آرائے سلطنت ہونے کے وقت اس دفعہ انہوں نے وہاں صرف چودہ مہینے قیام کیا۔ انہوں نے مصر، شام اور ایشیائی ترکی کے دوسرے شہروں کی سیر بھی کی اور وہاں مختلف مقامات میں قیام بھی کیا ہندوستان میں اب وہ چوتھی بار آئے ہیں۔ پہلے پہل انتیس سال ہوئے وہ اس ملک میں آئے تھے اور اس وقت انہوں نے مختلف شہروں میں تقریباً سات سارے سات برس گزارے

انگریز چونکہ ہندوستانی معاملات کو مغربی نقطہ نگاہ سے دیکھتے ہیں اور غلط سمجھتے ہیں لیکن انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ ان کی ایشیائی رعایا بھی جو برطانوی جزائر کی آبادی سے چھ گنا زیادہ ہے ہندوستانی ضروریات کا لحاظ کرتے ہوئے یورپین سیاست کو اُسی جہالت اور سختی کے ساتھ مردہ رکھتی ہے یہی وجہ ہے کہ کلکتے کا فتوے اپنی غلطی کے باوجود

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۲) اڑھائی سال دہلی - دو سال اور نو مہینے لکھنؤ میں جب محمد علی شاہ مرحوم یہاں حکومت کر رہے تھے۔ وہ جب تک وہاں ہے شاہی مہمان کی حیثیت سے ہے۔ شاہ مرحوم ان سے بڑی تنظیم دیکریم اور مہربانی سے پیش آتے دو سال تک ان کا قیام حیدر آباد دکن میں رہا یہاں سے وہ بڑودہ چلے گئے اور بڑودہ سے افغانان گئے۔ چار ساڑھے چار برس وہ اس ملک کی سیاحت کرتے رہے افغانستان میں ان کا جہاد امیر دوست محمد خان والی کابل کے بھائی کے ساتھ ہوا تھا۔ وہ جب تک کابل میں ہے بادشاہ کے مہمان ہے۔ دو دارموتوں پر بھی وہ ہندوستان آئے مگر صرف جہاد دکن اور سندھ میں ٹھہرتے ہوئے واپس چلے گئے اور اب ایک سال کا عمر بھرا وہ پھر ہندوستان آئے ہیں۔ انہوں نے بمبئی - بھوپال - رام پور - الہ آباد - پٹنہ گیا وغیرہ کا سفر کیا اور کلکتے میں تشریف فرما ہوئے۔ اس دفعہ بھی ان کی یہ جگہ بڑی اہمیت کی گئی ان کے ساتھ ہزہائی نسیم صاحبہ بھوپال - ہزہائی کس نواب صاحبہ رام پور میں ہزہائی اور مہمان نوازی سے پیش آئے اس کا شکریہ وہ کم حق ادا نہیں کر سکتے۔ اس طویل داستان سیاحت کے بیان کرنے سے ان کا مقصد یہ تھا کہ خوش قسمتی سے جو تجربہ ان کو مختلف ممالک کی سیر سے ہوا خصوصاً ہندوستان میں بار مرتبہ آنے سے اُس کی بنا پر کہہ سکتے ہیں کہ اس مسئلہ کے متعلق جو اس جملہ میں پیش ہے جو کچھ بھی ان سے پہلے آنے والے مقررین نے کہا بالکل ٹھیک کہا۔ بالخصوص بیکر ٹی صاحب کا وہ بیان جو انہوں نے بھڑکٹی ملکہ انگلستان اور ہزہائی سلطان ترکی کی دوستی کے متعلق دیا بالکل ٹھیک ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جس قدر دوستی سلطان ترکی اور انگریزی قوم کے درمیان ہے ویسی سلطان ترکی اور دنیا کی کسی قوم کے درمیان نہیں ہائی جاتی۔ انہیں یعنی مقررہ کو حل ہی کا ایک واقعہ یاد آیا جس سے سلطان اور انگریزی قوم کی محبت کی بخوبی وضاحت ہو جاتی ہے ابھی تھوڑے ہی دن ہوئے خدیو مصر نے سلطان سے نافرمانی داری اور بے وفائی کے جذبات کا اظہار کیا جس سے بعض خطرناک واقعات کا خطرہ لاحق ہو گیا تھا۔ آخر الامر سلطان نے ایک سخت اور قطعی فرمانِ قہد کے نام (والتی ملے منفر) سے

بہت سے خوشحال اور آرام طلب مسلمانوں کے لئے قابل قبول ہو گا۔ البتہ علماء شامی ہند کے مستند فقیہے کی اشاعت بہت زیادہ ہوگی کیونکہ اس میں وہابیوں کی اس رائے سے اتفاق کیا گیا ہے کہ ہندوستان دارالمرتب ہے۔ اور اس سے منطقی طور پر وہ نتیجہ اخذ کیا کرتے ہیں کہ اندریں صورت مسلمانوں کا فرض ہے کہ پُر امن دےایا کی زندگی بسر کریں۔ میں نے اس فتوے کو جو ایک اصطلاحی شے ہے ضمیمہ میں درج کر دیا ہے اب میں اس

البتہ حاشیہ صفحہ ۳۳) جاری کیا اور حکم دیا کہ اگر اس کے طرز عمل کو نظر انداز کیا جاسکتا ہے تو صرف اس کی متابعت سے لیکن خدیو نے سلطان کے احکام کے بلے میں لیت و لعل سے کام لیا اور یہ بالکل ممکن تھا کہ وہ اس کے احکام کی متابعت سے قطعاً انکار کر دیتا مگر ایسا کرنے سے پہلے اُس نے انگریزی توصل جہل کو تمام حالات سے مطلع کر دیا اور اس کی رائے کا منتظر کرنے لگا جو اسے بہت ہی جلد معلوم ہو گئی۔ توصل جہل کا جواب خدیو کو یہ تھا کہ اسے وزیر انگلستان سے ہدایت پہنچ جیسی ہیں کہ اگر اس نے سلطان کے احکام کو پورا نہ کیا تو وہ اہمیت کے بھری بیڑے کو تار دے گا کہ وہ فوراً اسکندریہ پہنچ جائے خدیو نے یہ سنتے ہی اطاعت قبول کی اور اپنے دل سے لجاوت کا خیال نکال دیا۔ اُس نے سلطان کے قطعی اور ذلت آمیز فرمان کی غور لٹ کو پورا کرنے میں ذرا سی بھی دیر نہیں کی بلکہ اس کے اطاعت گرداروں میں داخل ہو گیا۔ اس سے سلطان اور انگریزی قوم کی گہری دوستی کا پتہ چلتا ہے۔ وہ سلطان کے بیرونی دشمنوں سے بھی بچا۔ کہ چکے ہیں اور سلطان کے ابن اندرونی دشمنوں سے بھی جو بغاوت پر آمادہ تھا لڑنے کو تیار تھے میک سلطان کی اپنی ذات ہی خدیو مصر کو ہوش میں لانے کے لئے کافی تھی لیکن انگریزی قوم نے اس بات کو پتہ نہ کیا کہ اس کو خواہ مخواہ معصیت اور پریشانی میں ڈالا جائے یہ امر بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ انگریز اُس وقت خدیو مصر سے بھی دوستی کا دم بھرتے تھے مگر یہ دوستی صرف اس لئے تھی کہ وہ سلطان کا نائب ہے۔ انہوں نے سلطان کے مفاد کا خیال کرتے ہوئے اُس کی مدد کی کچھ خواہ نہ کی مقرر ہے کہ اگر انگریزی حکومت خدیو کے ساتھ لڑنے کو تیار نہ ہو جاتی تو خدیو ضرور سلطان کے ساتھ نیرو آزمائی کرنے کی جرأت کرتا۔ حاضرین اُن اوقات کا اچھی طرح اندازہ رکھتے ہیں جو اس اندرونی جنگ و جدل سے پیدا ہو جاتے۔ انگریزی حکومت کی ذری کارروائی سے سلطان اور خدیو دونوں خاندانوں کے بڑے نتائج سے بچ گئے کیا اُس نے بھی زیادہ اسلام کا کوئی دہائی اگلے صفحہ پر)

مسئلہ کے تاریخی حالات مختصراً بیان کر دوں گا جو یقیناً دلچسپی کا باعث ہوں گے۔

اٹھارویں صدی عیسوی کے پہلے نصف میں بھی یہی مسئلہ پیش آیا تھا جس کی تحریک ہندوستانی مسلمانوں میں انیسویں صدی کے دوسرے نصف میں پھر ہوئی۔ اس زمانے میں مرہٹہ کافروں نے ہندستان کی اسلامی سلطنت کو ہار کر دیا تھا۔ اسلامی قوانین کے مطابق جن صوبجات پر پہلے مسلمان یا ہندو حاکم تھے اب ان پر کفار کا قبضہ ہو چکا تھا۔ لہذا ویدار مسلمانوں کے سامنے دو مسئلہ یہ سوال پیدا ہو گیا کہ کفار کے ماتحت اُن کی حیثیت کیا ہے اور کیا اُن کے خلاف لڑنا واجب ہے یا ناجائز۔ اس وقت اس مسئلے کا فیصلہ یہ ہوا تھا کہ چونکہ مرہٹے آدمی کا جو تھا تو حنفی حنفیہ لینے پر اکتفا کرتے ہیں اور اصل نظام حکومت میں کسی طرح بھی دخل نہیں اس لئے ہندوستان دارالاسلام ہے۔ انہوں نے صوبجات کے مسلمان دشمن ہو سکتا ہے جو خلیفہ اسلام کے لئے کچھ دوست کے خلاف جنگ کرے بالخصوص جب انگریزی ہندوستان کو دارالاسلام تسلیم کر لیا گیا ہے اس مسئلہ میں مغربیوں نے جو مندرجہ پیش کی ہیں اُن کے علاوہ مکہ و مدینہ ایسے تبرک شہروں کے صانع علم کا فتوے بھی شائع ہو چکے ہیں جو کافی سے زیادہ ہے کیونکہ یہ قابلِ عزت ملّا تمام ملک کا ہمارے لئے ہوئے اس فیصلے پر پہنچے کہ انگریزی ہندوستان دارالاسلام ہے

اس فتویٰ کی بنا پر حرب کا ہر لڑنے والا مددک لوگ پہلے آسکتا اور انگریزی حکومت سے فہری اور غریب کی لڑائی کا پروانہ لئے بغیر عین عرصہ میں جا رہا ہے۔ علاوہ ازیں انیس سال پہلے جب وہ اس ملک میں آئے تھے تو اس وقت دہلی اور لکھنؤ میں سیکرڈوں ملنے کے حق موجود تھے جن کے ساتھ اُن کے ماسم نہایت دوست و دشمن تھے۔ انہوں نے کسی کو یہ کہتے ہوئے نہیں سنا کہ ہندوستان دارالحرب ہے وہ سب ہندوستان کو دارالاسلام سمجھتے اور دارالاسلام میں رہنے کے تمام احکام کو اپنا کرتے تھے مگر خود اس بات کا تجربہ کر چکا ہے کہ اُن دنوں بھی آج کی طرح مجددِ عرب کی لڑائی ہوتی تھی اب بھی یہاں کوئی ایسی تبدیلی نہیں ہوئی جس سے اس ملک کے دارالاسلام ہونے میں فرق پڑا ہو معلوم ہوتا ہے کہ فی الواقعہ کو دعائے سفر میں ایسا ہے ساتھی بیترائے تھے کہ ہندوستانی مسلمان کے لئے تمام اناس میں جو کچھ ہوا تھا اس کا انہیں خیال بھی نہیں آیا۔

حاکموں کو بالکل نہیں چھیڑا اور مسلمان مفتیوں اور قاضیوں کو اپنے عہدے پر بدستور بحال رکھا اگر کوئی مسلمان حاکم مرنے لگا تو اس کی جگہ اس کی کسی ہم مذہب کو حاکم مقرر کرتے حقیقت میں اُس کے خاندانی وارث کی جانشینی ان مخالف پر منحصر تھی جو اس حق کی تصدیق کے لئے وہ دور دراز کے مرہطہ دربار میں بھیج دیتے۔ ذیل میں وہ فتوے منقول ہیں جو اُس وقت کے سب سے بڑے عالم نے دیا تھا:

اب یہ فرض کیجئے کہ دارالاسلام پر کافروں کا قبضہ ہے۔ مگر وہ مسلمانوں کو جمعہ اور عیدین کی نمازوں سے نہیں روکتے۔ مسلمانوں کے قوانین کو برقرار رکھتے اور قاضیوں کو مقرر کرتے ہیں وہ مسلمانوں کے حسب خواہش ان کے قوانین کو نافذ کرتے ہیں لیکن اس کے باوجود کفار سے التجا کرنی پڑتی ہے کہ مسلمان حاکموں کا مقرر کافروں کے اختیار میں ہے۔ لہذا ہر مسلمان کے لئے یہ جاننا ضروری ہے کہ ان حالات میں اُس کے لئے کیا احکام ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر اس قسم کا کوئی اسلامی صوبہ کافروں کے ماتھے میں چلا جائے تب بھی دارالاسلام رہتا ہے کیونکہ اس کے ساتھ کوئی دارالحرب ملا ہوا نہیں نہ اُس میں کافروں کے قوانین کا اجرا ہوا اس کے حاکم اور مفتی سب مسلمان ہیں اور جو فیصلہ کرتے ہیں شرع اسلامی کی رو سے۔ کافر بھی اپنے معاملات کا فیصلہ شرع اسلامی کے مطابق کرتے ہیں۔ بلکہ مسلمان قاضی کافروں کو سزائیں بھی دیتے ہیں۔

لیکن اس طرح ہندوستان کو دارالاسلام قرار دینے میں جس قدر وجوہ نیپے گئے ہیں اُن میں سے کوئی ایک بھی اس وقت موجود نہیں۔ الیٹ انڈیا کمپنی کے سابق ملازمین اپنی حیثیت کو اچھی طرح سمجھتے تھے اور جب انہوں نے پہلے پہل صوبجات پر قبضہ کیا تو اسلامی نظام کو برقرار رکھا۔ انہوں نے شرع اسلامی لے اس فتوے کے لئے مجھے پھر پروفیسر ہوک مین کا شکریہ ادا کرنا ہے انہوں نے اس فتوے کو قاضی محمد امجد علی بن مولوی شیخ علی بن قاضی محمد مسید بن مولوی تقی الدین محمد صابری جو ترنوبا کے عمر کی اولاد سے ہیں۔ اس کا عنوان ہے احکام اللہ یعنی زمینداروں کے احکام اور اس کا موضوع ہے دارالاسلام میں اصل جاہلاد کی بحث۔

کو ملک کا قانون بنایا اور اس کے نفاذ کے لئے مسلمان قاضی مقرر کئے اس وقت جو بھی کیا جاتا دہلی کے مسلمان شہنشاہ کے نام پر کیا جاتا، حقیقت یہ ہے کہ الیٹ انڈیا کمپنی بادشاہت کا طغرائے امتیاز حاصل کرنے سے اس قدر ڈرتی تھی کہ ایک طویل مدت تک بھی جب مسلمان ملازمین کی وساطت سے حکومت کرنے کی کوشش اسلامی نظام کی ناقابل ذکر بدعنوانیوں کے باعث قطعاً ناکامیاب ہو چکی تھی اس نے بھی ظاہر کیا کہ وہ بادشاہ کی نائب ہے یہ ایک تاریخی واقعہ ہے کہ اس ظاہر داری نے آخر ایک قابل نفرت تماشے کی صورت اختیار کر لی تھی۔ ہم اس زمانے میں بھی جب ہمارا ریڈیٹنٹ شاہ دہلی کو ایک غریب تیکا کی طرح کھانے پینے کے لئے کچھ مامور تہ بطور وظیفہ دیا کرتا تھا، ہم حکم جاری کرتے اسی کے نام پر کرتے۔ چونکہ اب تک جو لوگ ہندوستان کی تاریخ پر قلم اٹھاتے ہیں وہ کبھی ہندوستان نہیں لکھتے اس لئے ان سے یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ انگلستان میں بیٹھ کر الیٹ انڈیا کمپنی کے اس عجیب و غریب طرز عمل کو سمجھ سکیں گے۔ جس کو ہم نے ابھی بیان کیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر ہم نے باقاعدہ بادشاہت قبول کرنے میں دس سال بھی جلدی کی ہوتی تو ہم مسلمانوں کی ایسی بغاوت میں گھر جاتے جو ۱۸۵۷ء کی بغاوت سے بھی کہیں زیادہ خطرناک ہوتی۔ مسلمان محسوس کرتے کہ ان کی حیثیت یک قلم بدل گئی ہے ہماری اپنی حالت بھی ایک ایسی کافر طاعت کی ہو جاتی جس نے دارالاسلام پر قبضہ کر لیا ہو۔ اندر میں حالات مسلمانوں کی ایک بہت بڑی اکثریت جمع ہو جاتی کہ بغاوت کو فرض عین قرار دے میں اس کے پہلے بیان کر آیا ہوں کہ شریعت اسلامی کی رو سے ہر مرد و عورت اور بچے کا پہلا فرض یہ ہے کہ وہ کافر حکمرانوں کی بیخ کنی کرے۔

۱۸۵۷ء میں سکول پر مبنی طاقتور کاندہ ہوئی تھی جو ناموں کے تغیر کے ساتھ متواتر جاری رہی۔ بادشاہ شاہ عالم۔ پاشا بن دین محمد سا یہ رحمت الہی نے یہ سکہ ہفت اقلیم میں جاری کرنے کے لئے ڈھالے اور دوسری طرف یہ کاندہ ہوتا تھا مرشد آباد میں تخت نشینی کے انیسویں سال ہمالیوں میں ڈھالا گیا۔

۱۷ سورے، ارش اور نورسرت کی کتاب کے اور کتاب اس وقت کی نہیں ہے جس کا ہم ذکر کر رہے ہیں۔

اور انہیں ملک سے باہر نکال دئے۔

ایٹ انڈیا کمپنی کے ملازمین کی قابل تعریف اعتدال پسندی اور اس عزم بالجزم نے کہ اسلامی سلطنت کی تدریجی اور طبعی موت میں ایک لمحہ بھڑکی محفلت بھی نہیں کی جائے اس مصیبت کو ہمارے سر سے ٹال دیا۔ ہندوستان بتدریج اور غیر محسوس طور پر دلدل اسلام سے دارالحرب میں تبدیل ہوتا گیا۔ شاہی ضلع دارو ستاد ویزات کی کئی سال تک تحقیق کرنے کے بعد بھی میرے لئے یہ بتلانا ناممکن ہے کہ یہ تبدیلی کس سال یا کس مدت میں واقع ہوئی۔ مسلمان شہنشاہ کی ظاہری برتری کو مٹانے سے بہت پہلے ہم نے مسلمان حاکموں کو ہر طرف کرنا شروع کر دیا تھا۔ لیکن اس بدلے نام عظمت کے محض تماخیز بن جانے کے بعد بہت کافی عرصے حتیٰ کہ ۱۸۴۵ء تک ہمارے سکے اسی کے نام جاری ہوتے تھے۔ پھر جب ہمیں یہ جرأت ہوئی کہ سکوں پر انگریز بادشاہ کی شکل دے دی جائے تب بھی ہم نے اسلامی دستور اور عدالتوں میں اسلامی زبان کو برقرار رکھا گو یہ بات بھی اپنی اپنی باری پر بتدریج مٹ گئیں جسے کہ ۱۸۶۲ء میں ہم نے ایک دلیرانہ قدم اٹھایا۔ میرے خیال میں یہ اقدام بڑا ہی فیروانہ و شہنشاہانہ تھا۔ یعنی مجلس قوانین ساد کے ایک ایکٹ کے ذریعہ ہم نے تمام مسلمان قاضیوں کو ہر طرف کر دیا۔ اس قانون نے نئی ہندوستانی سلطنت کی اس عمارت کو مکمل طور پر دارالحرب میں بدل دیا جس کی تعمیر پوری ایک صدی (۱۷۵۷ء سے ۱۸۵۷ء) سے ہو چکی تھی۔ اسلامی حکومت کے اس طرح بتدریج مٹنے سے ہماری مسلمان رعایا پر نئے نئے فرائض عائد ہونے لگے۔ پینشنر اس کے کہ ہندوستان دارالحرب بن سکے مسلمانوں کے ان فرائض میں رفتہ رفتہ کمی واقع ہوتی گئی جن کی ادائیگی دلدل اسلام میں ضروری ہے۔

جبکہ میں پہلے ذکر کر آیا ہوں ان کا سب سے پہلا فرض یہ تھا کہ کافر فاتح کے خلاف جہاد کریں

۱۸۳۵ء میں کمپنی کے روپے پر جس کا وزن ۱۸۰ گرین تھا انگریزی بادشاہ کی شکل بنائی گئی تھی۔ سادر ایٹ انڈیا کا نام لکھا گیا تھا۔

مگر اب سبب کہ مصحت حالات بدل چکی ہے اُن پر فرائض کا ایک نیا مجموعہ عاید ہو گیا ہے مسلمانوں کی حیثیت ایک قلم تبدیل ہو گئی ہے اور موجودہ نسل اس تبدیلی کی مطلق ذمہ دار نہیں ہو جائے اس کے کہ وہ ہندوستان کے مالک ہوئے ان کے حقوق اچانک چھین لئے گئے جن کا اب اُن کو دوبارہ حاصل کرنا ضروری ہو گیا ہے اصطلاحاً اس اہان کا شمار متاثرین یعنی امان چاہنے والوں میں کرنا چاہئے چنانچہ اس حالت میں انہوں نے اپنے انگریزی حاکموں سے کچھ نہ کچھ شہری اور مذہبی مراعات حاصل کر لی ہیں (یعنی امان) یہ سچ ہے کہ اُن کو وہ حیثیت نہیں ملی جو اسلامی حکومت کے ماتحت حاصل تھی پھر بھی انہوں نے اتنے حقوق ضرور منوا لئے ہیں جو اُن کے مال و جان اور مذہب کی حفاظت کے لئے کافی ہوں اُن کی نماز اور نماز باجماعت سے تعارض نہیں کیا جاتا اُن کی مذہبی عمارتوں اور مقامات کی تعظیم کی عاقبت ہے اس شہری اور مذہبی آزادی و امان کے بدلے وہ ہماری رعایا ہونے کا اقرار کرتے ہیں جیسا کہ ان کے آباد امداد پچاس سال سے کرتے آئے ہیں۔ وہی مستند علماء جو کبھی اُن کو اس بات پر مجبور کرتے تھے کہ وہ دارالاسلام کے باشندے ہیں اس لئے انہیں کا فرض حملہ آور دل کا مقابلہ کرنا چاہئے اب اس بات پر مصر ہیں کہ دارالحرب کی رعایا کی حیثیت سے اُن کو اپنے عہد و پیمان کا پاس اور کافر حکومت کے ماتحت امن و امان کی زندگی بسر کرنی چاہئے۔

بعینہ اب جہاد کا فرض بھی معطل ہو رہا ہے۔ لہذا مسلمانوں کی موجودہ نسل اپنے ہی قوانین کی نوسے مجبور ہے کہ موجودہ حالات پر راضی ہو جائے۔ وہ اس صورت حالات کی ذمہ دار نہیں۔ حکومتِ خداوی کی بنا پر اہل اس خیال سے کہ بغاوت دین اسلام کو کن کن خطرات میں متباد کرے گی اُن کو جنگ و جدل برپا کرنے سے روک دیا۔ لہذا وہ مجبور ہیں کہ اُن تعلقات کو جو فاسخ اور مفتوح کے درمیان پیدا ہو چکے ہیں قائم رکھیں بحیثیت رعایا انہیں اپنے فرائض اُس وقت تک پوری طرح ادا کرنے چاہئیں جب تک کہ ہم ان کی امان و حیثیت کو اس حد تک برقرار رکھیں کہ ان کے مذہبی فرائض کی ادائیگی میں کوئی عجز نہ ہو۔ لیکن اگر اُن کے انگریز حاکم اُن کے اس خاموش معاہدے کو توڑ ڈالیں یعنی اُن کی نماز باجماعت

یا عائد شرمی رسومات یا مسجدوں کی تعمیر یا دسے حج یا علما اور پیروں کی تعلیم و تکریم یا اسلامی شخصی قوانین میں دخل انداز ہوں تو پھر اُن پر جہاد فرض ہو جائے گا۔ اگر ان حالات میں جہاد فرض ہو جائے لیکن ناقابل عمل ہو تو پھر ہر دیندار مسلمان پر ہجرت لازم آتی ہے۔ شاہ عبدالعزیز صاحب نے ان تمام حالات کو تحریر فرمایا ہے جن میں ہجرت کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ فقہ کی دوسری کتابوں میں بھی یہ سب باتیں مندرج ہیں۔

آئندہ باب میں میں یہ ثابت کر دے گا کہ ہم کن خطرناک حالات سے گزر رہے ہیں۔ اس کتاب کا مقصد صرف یہ نہیں کہ مسلمان رعایا کو وہ فرائض یاد دلائے جو حکام کی طرف سے اُن پر عائد ہوتے ہیں بلکہ حکام پر یہ بھی ہے اہم اچھی طرح سے واضح کرے کہ محکموں کی طرف سے اُن کے ذمے کیا فرائض ہیں شمالی ہندوستان کے علما کا فتوے جس کے تاریخی حالات ہیں گزشتہ صفحات پر بالوصاحت بیان کر چکا ہوں اُن جماعتوں پر گہرا اثر رکھتا ہے جن کی خیر خواہی کی ہم کو اشد ضرورت ہے مگر اس میں وزن پیدا ہو گا تو اسی وقت جب ہم اُن کے حقوق اور ذمہ داریوں میں دخل انداز نہ ہوں۔ ہندوستان کے تمام دہائی اور دیندار مسلمانوں کی ایک بہت بڑی تعداد اس ملک کو دارالحرب قرار دیتی ہے۔ گو مسلمانوں کی وہ اکثریت جو زیادہ ہوشمند ہے تبدیلی حالات پر اُتسوخواباتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود ان فرائض کی انجام دہی پر آمادہ ہے جو فی زمانہ ان پر عائد ہوتے ہیں۔ قرآن مجید کا نظریہ یہ ہے کہ مسلمان ایک فاتح قوم ہے نہ کہ مغتوج۔ جیسا کہ اس سے پہلے واضح کر دیا گیا تھا۔ قرآن مجید کو غرض سے سیاست تمدن کے لئے ناکافی سمجھا جا رہا ہے اور اس لئے مسلمان اقوام کی ضروریات کے مطابق شریعت اسلامی اور قوانین عامہ میں مزید امنے کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ ہمارے لئے اگرچہ اپنی مسلمان رعایا سے پُر جوش و فدا داری کی توقع رکھنا محبت ہو گا۔ لیکن اُن سے یہ اُمید رکھنا بھی غیر معقول نہیں کہ جب تک ہم باندی کے ساتھ اُن کے حقوق پورے کرتے رہیں گے وہ بھی ایمان داری کے ساتھ اُس صورت حالات میں اپنے فرائض سرانجام دیتے

رہیں گے جس میں اللہ تعالیٰ نے اُن کو ہمارے زیر نگیں کر دیا ہے۔

علمائے مسلمانوں سے جو لوگ زیادہ زیرک تھے انہوں نے ہندوستانی مسلمانوں کی حیثیت میں آنے والے تغیر کو بہت پہلے بھانپ لیا تھا۔ یہ تغیر اب ایک حقیقت بن چکا ہے وقتاً فوقتاً شائع ہونے والوں فتوؤں سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ ایٹ انڈیا کمپنی کے مال اندیشانہ رویہ کے باوجود حکومت کا انقلاب ایک نامعلوم طریقہ پر جاری نہ تھا چنانچہ اُن میں سے ایک فتویٰ میں صاف صاف اعلان کیا گیا ہے کہ ہندوستان اُس وقت دارالاسلام رہ سکتا ہے جب تک مسلمان معنی جن کو آگے چل کر ہم نے برطرت کر دیا تھا قانونی فیصلے کرتے رہیں اُن میں سے وہ فتوے یعنی ایک تو شمس الہند مولوی شاہ عبدالعزیز صاحب اور دوسرا اُن کے بیٹے مولوی عبدالحی صاحب کا سب سے زیادہ اہم ہیں۔ جب ہم نے نظام حکومت کو بتدریج اپنے ہاتھوں میں لے لیا تو اُس وقت دیندار مسلمانوں میں اضطراب پیدا ہوا کہ ہماریساتھ اُن کے تعلقات کیا ہونے چاہیں لہذا انہوں نے ہندوستان کے سب سے زیادہ مستند علما سے رجوع کیا اور اوپر کے دونوں مشہور و معروف علماء نے ان کے جواب میں فتوے صادر فرمائے جو حرت بھرت مندرج ذیل ہیں۔

شاہ عبدالعزیز صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ جب کا فر کسی اسلامی ملک پر قابض ہو جائیں اور اُس ملک اور ملحقہ اضلاع کے مسلمانوں کے لئے یہ ناممکن ہو کہ وہ ان کو اس سے باہر نکال سکیں یا اُن کو باہر نکالنے کی کوئی امید باقی نہ رہے اور کافروں کی طاقت میں یہاں تک امتنانہ ہو جائے کہ وہ اپنی مرضی سے اسلامی قوانین کو جائز یا ناجائز قرار دیں اور کوئی انسان اتنا طاقتور نہ ہو جو کافروں کی مرضی کے بغیر ملک کی مالگزاری پر قبضہ کر سکے اور مسلمان باشندے اس امن و امان سے زندگی بسر نہ کر سکیں جیسا کہ وہ پہلے کرتے تھے تو یہ ملک سیاسی اعتبار سے دارالحرب ہو جائے گا۔ جوں جوں ہماری طاقت مضبوط ہوتی گئی علمائے مسلمانوں کے فتوؤں میں ہندوستان کا دارالحرب

ہونا زیادہ نمایاں ہوتا گیا۔ مولوی عبدالحمی صاحب جو مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کے بعد ہوئے صاف طور پر حکم لگاتے ہیں۔ ”یہاں کی پوری سلطنت کلکتہ سے لے کر دہلی اور ہندوستان خاص سے ملحقہ ممالک یعنی شمال مغربی سرحدی صوبے، تک سب کی سب دارالحرب ہے۔ کیونکہ کفر اور شرک ہر جگہ رواج پا چکا ہے اور ہمارے شرعی قوانین کی کوئی پرواہ نہیں کی جاتی۔ جس ملک میں ایسے حالات پیدا ہو جائیں وہ دارالحرب ہے۔“ یہاں ان تمام شرائط کا بیان کرنا طوالت کا باعث ہو گا جن کے ماتحت مجملہ فقہ اس بات پر متفق ہیں کہ کلکتہ اور اس کے ملحقہ دارالحرب ہیں۔

ان فتوؤں سے عملی نتائج بھی مترتب ہوئے۔ وہابیوں نے جن کا جوش ان کے علم کی نسبت بہت زیادہ ہے اس اصول سے کہ ہندوستان دارالحرب ہے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ اس کے حاکموں کے خلاف جہاد کرنا فرض ہے۔ زیادہ روشن خیال مسلمان گواہ حقیقت پر بہت تنگین ہیں مگر اس کو یہ بغاوت قرار نہیں دیتے بلکہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس طرح ان روحانی مراعات میں کمی واقع ہو گئی ہے مثال کے طور پر علماء اسلام میں جہاں مسلمانوں کی مذہبی حیثیت تمام و کمال قائم ہوتی ہے نماز جمعہ فرض ہے لیکن ہندوستان میں صرف دیندار مسلمان ہی اس نماز کی شرکت سے گریز نہیں کرتے ہیں بلکہ چند ایک مساجد میں اس کی شرکت بھی کر دی گئی ہے۔ چنانچہ کلکتہ کے دو مسلمان جو اپنی طرز زندگی میں خاص شہرت حاصل کر چکے ہیں پہلا یعنی محمد ن کالچ کے سابق ایڈیٹر پروفیسر اور سابق قاضی القضاۃ جمعہ کی نمائندگی سے استرازا فرماتے ہیں۔

وہ ہندوستان کو دارالحرب سمجھتے ہوئے اس بات کے قائل تھے کہ اس طرح ہماری روحانی مراعات میں کمی واقع ہو گئی ہے لیکن ان کی زندگی و فادار رعایا اور باوقار ملازمین کی تھی۔ بہت سے مسلمان جو ہندوستان کی بدلی ہوئی حالت کا اقرار کرتے ہیں اس حد تک نہیں بڑھتے کہ نماز جمعہ کی روحانی تسکین سے بھی احتراز کریں۔ لہذا عام مسلمانوں کو اگر یہ پتہ چل جائے کہ وہ اپنی روح کو اذیت پہنچائے بغیر نماز جمعہ میں شرکت

ہو سکتے ہیں تو یقین ہے کہ دہائیوں سے اپنا تعلق منقطع کر لیں گے۔ علمائے شمالی ہند کا باقاعدہ فتوے جس کو شائع ہوئے کچھ عرصہ ہوا اور جس کے تاریخی حالات میں نے بیان کر چیتے ہیں ہزاروں مسلمانوں کی تسکین و تسلی کا باعث ہو گا۔

معلوم ہوتا ہے ہماری حکومت پر یہ خاموش رضامندی انہیں بخوں کا معمولی سانچہ ہے جو مسلمانوں کو بے چین کر رہی ہیں۔ مگر اسلام کا متعصبانہ جذبہ اپنے پیروؤں کو اس رضامندی سے آگے بڑھنے کی اجازت نہیں دیتا۔ مسلمانوں میں بھی عیسائیوں کی طرح وہ لوگ اقلیت میں ہیں جو واقعی باغیرت اور خوددار ہوں۔ دنیا دار لوگ ہمیشہ قائم شدہ حکومت کا ساتھ دیتے ہیں۔ ہمارے انگلو انڈین سکولوں سے کوئی نوجوان خواہ وہ ہندو یا مسلمان ایسا نہیں نکلتا جو اپنے آباؤ اجداد کے مذہب سے انکار کرنا نہ جانتا ہو۔ ایشیا کے پھلنے پھولنے والے مذہب حسب مغربی سائنس کے بیخ بستہ حقائق کے مقابلہ میں آتے ہیں تو سوکھ کر لکڑی ہو جاتے ہیں۔ ان بے دینوں کی بڑھتی ہوئی نسل کے علاوہ ہم کو عافیت پسند طبقہ کی امداد حاصل ہے۔ یہ لوگ جو کچھ بے ضرر اعتقادات اور تقویٰ بہت جائزہ کے مالک ہیں اپنی نمازیں ادا کرتے اور بڑے اہتمام سے مسجدوں میں جلتے ہیں لیکن ضروری اور اہم مسائل پر سوچنے کی قطعاً پہلو نہ نہیں کرتے۔

مسلمانوں کی یہ دو جماعتیں سیاسی طور پر کتنی ہی اہم کیوں نہ ہوں مجھے ہندوستان میں اس بات کو دیکھ کر بہت ہی رنج ہوتا ہے کہ اس ملک کے بہترین آدمی ابھی ہمارے طرفدار نہیں۔ وہ اب تک متواتر ہماری مخالفت کرتے چلے آئے ہیں اور یہ بات کہ انہوں نے کچھ دنوں سے اس پرانی دشمنی کو ضروری فرائض سے خارج کر دیا ہے۔ کوئی اہمیت نہیں رکھتی۔ ہم ان سے آج بھی زیادہ سے زیادہ جو توقع کر سکتے ہیں صرف یہ کہ ہماری مخالفت نہ کریں

لیکن اگر کوئی حکومت صحیح معنوں میں حکومت ہے تو وہ اس خاموش رضامندی پر جو مذہبی فرائض کی بنا پر قائم ہو زیادہ اعتبار کر سکتی ہے بہ نسبت اس وفاداری کے جس کی بنا پر پانڈا اور خود غرضی پر ہو۔

۱۔ اگر حکومت یہ مناسب خیال کرے تو اس کو علمائے اسلام کے سامنے یہ سوال قطعی شکل میں پیش کرنا چاہئے تاکہ وہ ایک فیصلہ کر سکیں۔ خوش قسمتی سے سر دست اس قسم کے طرز عمل کی ضرورت نہیں۔ البتہ اگر کبھی اس کی ضرورت ہوئی تو یہی سوال عوام کی وفاداری کو آزمانے کی بہترین شکل ہوگی۔

مسوال

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی مسلمان اس صورت میں جب ہندوستان پر انگریزوں کا قبضہ ہے حملہ آور ہو تو کیا اس وقت مسلمانوں کا یہ فرض ہوگا کہ انگریزوں کی امان کو خیر باد کہہ دیں اور حملہ آور کی امداد کریں؟

نقد و نظر

جان گنتھر کی مشہور کتاب ”ان سب اٹھ اشیاء پر ایک تنقیدی نظر“

(از پروفیسر یوسف سلیم چشتی)

کتاب مذکورہ بالا انگلستان اور ہندوستان دونوں ملکوں میں بہت مشہور ہوئی ہے لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ اس کتاب کی فائز میں ایسی خوبیاں موجود ہیں بلکہ اس کی عبارت میں اصنافِ پاروں کا سا لطیف آئینہ ہے۔ اور عام طور سے لوگ اسی کتاب کو پسند کرتے ہیں جس کو پڑھتے وقت اولاد پر بہت کم زور دینا پڑے۔ دنیا میں، دونوں کی کثرتِ اشاعت کا سبب بھی یہی ہے کہ ان کا انداز بیان شگفتہ اور دلکش ہوتا ہے۔ مثنوی زہرِ عشق کا نام، بچہ بچہ کی زبان پر ہے مگر افقِ المبین کا نام آہنگ بہت کم لوگوں نے سنا ہوگا لیکن اس کے معنی یہ تو نہیں نکل سکتے کہ زہرِ عشق بذاتہ افقِ المبین سے افضل ہے۔

جان گنتھر کی اس کتاب میں صد ہا غلط بیانیوں ہیں: منالطہ آخر دنیا میں تعصب ہے یا سلاوی ہے ایک طرف فیصلے ہیں، عدم واقفیت کے شواہد ہیں لیکن انداز بیان میں دلکشی ہے اور تنقیدی ظرافت کا پہلو پوشیدہ ہے اس لئے مصنف اور ناشر دونوں کو کافی فائدہ حاصل ہو گیا اور تجارتی زاویہ نگاہ سے یہ کوشش بہت کامیاب رہی۔

ہندوستان کا ذکر خیر مولف نے نوابوں میں قلمبند کیا ہے اور میں ”اس معنوں میں“ انہی ابواب

پر تبصروں کر دوں گا۔

ہندوستان کی اکثریت میں قبول عام کی سند حاصل کرنے کی غرض سے مولف نے سب سے پہلے مٹر گاندھی کا ذکر کیا ہے، اور ایسے انداز میں جو پڑھنے والے کے دماغ پر ڈرامائی تاثرات مرتب کرنے والا ہے ملاحظہ ہو:-

”عظمت کے لحاظ سے گوتم بدھ کے بعد ہندوستان میں اگر کوئی شخص پیدا ہوا ہے تو وہ مٹر ایم کے گاندھی ہیں“

یہ دعویٰ کس قدر غیر ذمہ دارانہ بلکہ شاعرانہ انداز میں کیا گیا ہے! محض اس لئے کہ پڑھنے والا انتہائی دیر کے لئے مبہوت ہو کر رہ جائے اور مولف کی ژرٹ نگاہی کا سکہ اس کے دل پر جم جائے۔

گاندھی کی تعریف بھی ہوگئی، ہندو بھی خوش ہو گئے، اپنی شہرت اور کتاب کی فروخت بھی ہوگئی۔

قتل میں تیرے فوائد سوچ رکھے ہیں کئی
غیر کی تسکین، اپنی مشق، تیرا امتحان

سچ پوچھئے تو عظمت کے لحاظ سے، گوتم بدھ کے بعد اگر کسی کا نمبر ہے تو شنگر آپا ریہ کا؛ لیکن مولف کو تحقیق سے کیا غرض؟

سوال یہ ہے کہ گوتم بدھ اور مٹر گاندھی میں مماثلت یا مناسبت کیا ہے؟ ذیل میں دونوں کی زندگیوں کا تجزیہ کیا جاتا ہے۔

(۱) گوتم بدھ نے دنیا کے سامنے ایک مخصوص طریق نجات پیش کیا۔

(۲) ایک مخصوص فلسفہ اخلاق کی بنیاد ڈالی۔

(۳) نفسیات میں ایک نیا نظریہ پیش کیا

(۴) آہیات کے باب میں بالقصد خاموشی اختیار کی نہ خدا کا اقرار کیا نہ انکار یا یوں سمجھئے

کہ ان کے نظام فکر میں خدا کی کہیں گنجائش ہی نہیں ہے۔

(۵) ہیئتہ اجتماعیہ انسانیت کو تباہ کرنے والا فلسفہ حیات پیش کیا۔

(۶) حیات انسانی کا مقصد نہ ران، قہر دیا یعنی فناء شعور ذاتی۔

(۷) ساری عمر ویدل اور برہمنوں کے خلاف جہاد کیا۔

(۸) ان کے فلسفہ میں وطنیت اور قومیت کا تخیل کہیں نظر نہیں آتا بلکہ انہوں نے عام ہندی

کا درس دیا ہے۔

(۹) ان کا ظاہر اور باطن ساری عمر یکساں رہا۔

(۱۰) ان کی جدوجہد کا مرکزی نقطہ یہ ہے کہ

سنساریں جیو آتما کے دکھی ہونے کا کارن کیا ہے

اب مٹر کا مذھی کو دیکھئے۔

(۱۱) وہ کسی مذہب کے بانی نہیں ہیں۔

(۱۲) نہ انہوں نے کسی فلسفہ اخلاق کی بنیاد رکھی اور نہ ان میں اس کی صلاحیت ہے۔

(۱۳) وہ خدا پر پورا یقین رکھتے ہیں۔

ان کا اسلوب فکر سراسر مذہبی ہے اور وہ ہر بات کو ہندو دھرم کے زاویہ نگاہ سے دیکھتے ہیں

(۱۴) انہوں نے زندگی کا کوئی فلسفہ مدون نہیں کیا اور نہ ان میں یہ صلاحیت ہے۔

(۱۵) وہ ہندو دھرم کے پیرو ہیں۔

(۱۶) ویدل اور برہمنوں کے خلاف آج تک ایک لفظ نہیں کہا بلکہ وہ تو گلے کی بجائے کرتے

ہیں اور گٹھ رکھا کر، ارتقائے انسانیت کا ایک زبردست مظہر یقین کرتے ہیں۔

یعنی جب تک انسان، اس حیوان کی عبادت نہ کرے، اس کی انسانیت مکمل نہیں ہو سکتی۔

(۹) وہ وطنیت اور قومیت دونوں بتوں کے زبردست بجااری ہیں بلکہ ذات پات اور درن آفرم کے بھی حامی ہیں جو تہذیب و تمدن کے حق میں بدم قائل ہے۔
ان کی ہمدردی کا دائرہ صرف ہندو قوم تک محدود ہے۔ دیگر اقوام کو صرف "ملک چیک" دینے پر اکتفا فرماتے ہیں۔

(۱۰) انہوں نے ساری عمر اس مسئلہ کے حل کرنے میں بسر کر دی کہ ہندوستان میں زیر سایہ برطانیہ، وہ رام راجیہ کیونکر قائم ہو سکتا ہے جس میں دیدہ انتی تصویر حیات حکومت کا مذہب اور ہندی اتہوا ہندوستانی حکومت کی زبان قرار پائے۔

اب ناظرین خود ہی فیصلہ کر لیں کہ گوتم اور گاندھی میں کوئی مناسبت پائی جاتی ہے یا نہیں، مصنف نے یہ (DRAMATIC TOUCH) محض اس لئے لگا لیا کہ ہندو ناظرین ذرا خوش ہو جائیں۔

بائیں ہمسہ بعض پتہ کی باتیں بھی مصنف کے قلم سے نکل گئی ہیں مثلاً

(۱۱) گاندھی بیک وقت مہاتما بھی ہے اور سیاست دان بھی پیغمبر بھی ہے اور ایک اعلیٰ درجہ کا ابن الوقت بھی۔ اس لئے یہ فیصلہ دشوار ہے کہ اسے دراصل کس خانہ میں رکھا جائے؟

میری رائے میں یہ فیصلہ کرنا بالکل دشوار نہیں ہے۔ مسٹر گاندھی ہندوؤں کے لیڈر ہیں اور فرقہ پرستوں کے سربراہ ہیں۔ چنانچہ اس حقیقت کو سب سے پہلے مولانا محمد علی مرحوم نے ۱۹۲۷ء میں دانش گاہ کیا تھا۔

(۱۲) "مسٹر گاندھی، برت کے روز سے اپنے بعض سیاسی مقاصد بھی حاصل کر رہے ہیں کیونکہ جب وہ جیل میں فاقہ کشی شروع کرتے ہیں تو حکومت مجبوراً انہیں رہا کر دیتی ہے۔ کیونکہ وہ ان کی موت کی ذمہ دار بننا پسند نہیں کر سکتی۔"

شاید مصنف کو یہ معلوم نہیں کہ مسٹر گاندھی برت کھتے ہی اس لئے ہیں کہ اس کے ذریعہ سے ان کا سیاسی مقصد حاصل ہو جاتا ہے اور دشمنی طور پر ان کی ”مہاتما نیت“ کا پروپاگنڈا بھی ہو جاتا ہے۔
 ”مسٹر گاندھی کسی زمانہ میں برطانیہ کے سخت دشمن تھے لیکن آج ۱۹۴۹ء میں اس کے بہترین دوست ہیں۔“

خدا جانے مصنف کو یہ معاملہ کس وجہ سے لائق ہو گیا، میرا بہت سالہ مشاہدہ تو اس کے بالکل برعکس ہے، انگریز یا برطانیہ سے دشمنی تو بڑی بات ہے، مسٹر گاندھی نے تو برطانیہ سے جدائی کا تصور بھی کبھی ذہن میں نہیں آنے دیا۔ جب ۱۹۴۷ء میں مولینا حسرت موہانی نے، کانگریس میں پہلی مرتبہ مکمل آزادی کا ریفرنڈیشن پیش کیا تھا، تو اس وقت مسٹر گاندھی نے، یہ فرمایا تھا کہ مولینا ہمیں ایسے پانی میں لے جانا چاہتے ہیں جس کی گہرائی کا ہمیں کوئی علم نہیں ہے اور کچھ حوصلہ ہوا، انہوں نے ہر جگہ میں لکھا تھا کہ کانگریس سے بڑھ کر، انگریزوں کی خیر خواہ، اور کوئی جماعت نہیں ہے۔ نیز ان کے ”جائزہ دارت“ پنڈت نہرو بھی فریاد چکے ہیں کہ انگریزوں کے دشمن ہمارے دشمن ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ گاندھی کا مقصد، برطانیہ سے دشمنی کر کے حاصل بھی تو نہیں ہو سکتا۔ وہ مقصد کیلئے ہے؟ اُسے جنت آشیانی مولانا محمود علی مرحوم کی زبان سے سن لیجئے۔
 ”خلق خدا کی، ملک انگریز کا حکومت ہندو کی“

مسٹر گاندھی کو مات دل یہ غم کھائے جاتا ہے کہ اگر انگریز ہندوستان سے چلے جائیں تو پنجاب سے پنجابی، مسلمان، اور نیپال سے گورکھے، ہندوستان پر ٹوٹ پڑیں گے۔

”اگرچہ مسٹر گاندھی زبان سے اچھوتوں کی فلاح و بہبود کے بہت لمبے چوڑے دعوے کرتے رہتے ہیں لیکن دراصل انہیں، ان کے ساتھ کوئی سمجھداری نہیں ہے کیونکہ حب برطانیہ نے، ان کے لئے جداگانہ حقوق تسلیم کر کے، ان کی حقیقی پیہبود کا انتظام کرنا چاہا تو انہی بزدلوں نے، ہون بروت

کی دھمکی دے کر بچائے اچھوتوں کے سیاسی مستقبل کو پھرتا رکھ کر دیا۔ اور ان کی تمام امیدوں پر پانی پھیر دیا۔ بظاہر مسٹر گاندھی اچھوتوں کے عاشق زار نظر آتے ہیں لیکن ایسی کوئی بات کرنے کے لئے تیار نہیں جس سے ان کی سیاسی اور مجلسی حالت بہتر ہو جائے۔ مثلاً اچھوتوں کی فلاح دیہوداس امر پر منحصر ہے کہ یا تو انہیں ہندو قوم میں داخل کر لیا جائے، اور جس قدر سیاسی عمرانی مجلسی اور تمدنی حقوق دوسرے ہندوؤں کو حاصل ہیں، انہیں بھی عطا کئے جائیں اور اگر یہ ممکن نہیں تو پھر انہیں ایک جداگانہ قوم تسلیم کیا جائے۔ اور جداگانہ انتخاب کا حق دیا جائے۔ ص ۳۸۳ میں کہتا ہوں کہ مصنف کو کیا پتہ کہ انسان کتنی مشکل سے جہات میں نکلتا ہے: مسٹر گاندھی کی سب سے بڑی خوبی یہی ہے کہ ان کی ساری زندگی ایک مہم ہے، ایک راز ہے، انسانوں کی عقل دھنم سے بالاتر! وہ عام انسانوں کے برخلاف ”اندونی رشتی“ کا مدد سے دیکھتے ہیں اسی لئے ہم سبھی نظر دالوں کو ان کے قول اور فعل میں تطابقت نظر نہیں آتا: ہماری رائے میں تو اسٹرمو صوف سے بڑھ کر اچھوتوں رہبر بھنوں کا اور کوئی بدخواہ نہیں ہے کہ وہ نہ انہیں اپنے ساتھ لالتے ہیں نہ جدا کرتے ہیں، جہاں تک زبانی جمع خرچ کا سوال ہے، گاندھی جی ان کے بہت بڑے مہم در دیں دیکھئے اُن کو کتنا دلکش لقب عطا کیا ہے ”خدا کے فرزند“ لیکن کوئی ایسی بات کرنے کے لئے ہرگز تیار نہیں ہیں جس سے ان فرزندان الہی کو انسانیت کے ابتدائی حقوق حاصل ہو جائیں۔

”اگرچہ مسٹر گاندھی دن رات زبان سے ہندو مسلم اتحاد کی رٹ لگاتے رہتے ہیں لیکن وہ یہ ہرگز برداشت نہیں کر سکتے کہ ان کی قوم یا ان کے خاندان کا کوئی فرد مسلمان ہو جائے۔“ ص ۳۸۴

۱۹۳۲ء کا واقعہ ہے کہ حبیب اللہ آباد کے ایک کشمیری خاندان کی لڑکی ایک مسلمان نوجوان سے جو اسی شہر میں ایک انگریزی روزنامہ کا ایڈیٹر تھا، شادی کرنی چاہتی تھی تو اسی جہات نے مولانا شوکت علی مرحوم سے کہا تھا کہ مولانا ایڈور کے لئے اس شادی کو روک

دیجئے ورنہ ہندو مسلم اتحاد کی جڑ کاٹ جائے گی، لیکن جب ۱۹۳۳ء میں شرذبانہ نے جاہل مسلمانوں کو درغلا کر ناپاک کرنے کی ناپاک کوشش شروع کی، تو اس جہات کو اسانپ سو گھگھایا جھوٹوں کی بھی یہ نہ کہا کہ اس مسلم کش پروگرام سے ”ہندو مسلم اتحاد“ ختم ہو جائے گا۔

درمستر گاندھی بابا طن کا نگریس کی روح رواں ہیں اس کی ریڑھ کی ہڈی ہیں، اس کی آنکھیں بلکاس کی آنکھیاں ہیں لیکن بھارے یعنی از روئے آئین اس کے چار آنے والے مبر بھی نہیں ہیں۔^{۲۸۲} مصنف کو شاید علم نہیں کہ اسی دورنگی چال میں تو مبر موصوف کی نہایت ”کاسارا راز پوٹید“ ہے گو بظاہر وہ اس کے چار آنے والے مبر بھی نہیں لیکن دراصل وہ اس آل انڈیا ہندو جماعت کے ڈکٹیٹر ہیں! پوکی مرضی کے غلات کوئی کانگریسی چینک بھی نہیں لے سکتا۔ ورنہ سو بھاشاؤں کی طرح بیک بینی و دو گوش، تخت صدارت سے معزول کر دیا جاتا ہے اور اسی لئے تو ارباب نظر صدر کانگریس کو شاہ فطرح سے زیادہ حیثیت نہیں دیتے۔

”درمستر گاندھی ہر چہ بھونڈی ناویر نگاہ سے دیکھتے ہیں لیکن ہندو دہرم سے قطع نظر کر کے آج تک یہ معلوم ہو سکا کہ ان کا مذہب کیا ہے“^{۲۸۳}

ممکن ہے مصنف کو اس باب میں کوئی دشواری لاحق ہو، ہمارے لئے تو یہ مسئلہ بالکل صاف ہے درمستر گاندھی، خالص ہندو ہیں، ادا اہنسا کے فلسفہ پر عامل ہیں چنانچہ انہوں نے خود بیان کیا ہے کہ ”میں اہنسا کے ذریعہ سے ہندوستان کی خدمت کرنی چاہتا ہوں“

اگرچہ ابتداءً انہوں نے مسلم دوستی کا جامہ زیب تن فرمایا تھا لیکن عرصہ ہوا یہ پیرا بن تازہ ہو چکا ہے کچھ عرصہ ہوا مسلمانوں کے اس دوست نے صاف لفظوں میں اعلان کیا تھا کہ اردو مسلمانوں کی زبان ہے قرآن کے حروف میں لکھی جاتی ہے۔ مسلمان اگر پسند کریں تو اسے ذمہ رکھیں بجاہت ورش کی زبان تو ہندی ہے۔ چنانچہ اردو کی اسی مخالفت نے، ان کے اکثر ثنا خوانوں کو ان سے

بطن کر دیا۔

بقول خاندہ ادیب خانم، اگرچہ مسٹر گاندھی زبان سے یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ میں فرقہ پرستی سے بالاتر ہوں، لیکن ان کی ساری سرگرمیاں، اُن کو خالص فرقہ پرست ثابت کرتی ہیں۔

اگرچہ مسٹر گاندھی گوشت کھاتے ہیں نہ انڈا، اور نہ مرغی، لیکن یہ کہنا صحیح نہیں کہ وہ تعلیل غذا پر عامل ہیں کیونکہ غور سے دیکھا جائے تو وہ بہت کچھ کھانی لیتے ہیں مثلاً دُکھی بھر بکری کا دودھ کھجور، مٹھے، بادام، انجیر، شہد، لہسن، ترکاریاں، سنترے، نارنگیاں، اناس، آنا، مرد و خویانی اور سوڈا پانی کا رب۔ یہ ان کی روزانہ غذا ہے۔ ص ۳۹۷

حقیقت حال تو یہ ہے جو مصنف نے آشکار کی ہے لیکن اخباروں میں دن رات یہی دُکھی بکری ہوتا رہتا ہے کہ ہاتھ جی صرت بنا سستی اور دودھ پر گزارا کرتے ہیں۔ غور سے دیکھئے تو ان کی ساری زندگی بد دُکانڈا کی تصویر ہے لفظ ہر دہ موسم گہا میں تیسرے درجہ میں سفر کرتے ہیں لیکن پورا کپار ٹنٹ، اُن کے لئے مخصوص ہوتا ہے اور اس کی کھڑکیوں میں خس کی ٹٹیاں لگا دی جاتی ہیں یعنی لفظ ہر صرت ایک لنگوٹی نظر آتی ہے لیکن اندرونی کاروبار سب وہی ہے جو سرمایہ داروں کے لئے کیا جاتا ہے!

اگرچہ مسٹر گاندھی نے تعلقات زناشوی عرصہ چالیس سال سے منقطع کر دیئے ہیں لیکن اس کے باوجود وہ عورتوں کی صحبت کو بہت پسند کرتے ہیں اور اُن کے ساتھ دُکھی بکری رہا رکھتے ہیں۔ مصنف کے اس قول پر میں کوئی تنقید کرنی مناسب نہیں سمجھتا مبادا چھوٹا موہنہ بڑی بات والا معاملہ ہو جائے۔

اگر کورکشا کے متعلق مسٹر گاندھی لکھتے ہیں کہ گائے کی حفاظت کا جذبہ، ارتقاء انسانیت کا ایک حیرت انگیز مظہر ہے یہ جذبہ انسان کو، فوق النوع مرتبہ عطا کرتا ہے، گائے میری نظر میں

تمام تحت انسانی کائنات کا خلاصہ ہے۔۔۔ وہ لاکھوں ہندوؤں کی ماں ہے۔۔۔ گلے رحمدلی کی زندہ تصویر ہے، اور اس کی حفاظت، تمام حیوانات مطلق کی حفاظت ہے۔" ص ۴۴

اس عبارت کو غور سے پڑھئے اور پھر سوچئے کہ کیا آپ کو گاندھی کے خالص ہندو ہونے میں کوئی شک باقی رہ جاتا ہے؟ دراصل انہی باتوں نے تو گاندھی کو کہا تھا اور اوتار کے مرتبہ پر پہنچا دیا ہے۔ سوال یہ ہے کہ بھینس میں کیا کمی ہے کہ اسے گلے کے برابر مرتبہ نہیں دیا جاسکتا؟ لیکن تو ہم پرستی میں عقل کی گنجائش کہاں؟ "مسلمان کہتے ہیں کہ جب تک ہندوؤں میں ذات پات کا امتیاز موجود ہے، ہندوستان سیاسی اعتبار سے کوئی ترقی نہیں کر سکتا، اور اس ملک کے مختلف طبقات میں نہ سیاسی مساوات پیدا ہو سکتی ہے اور نہ سب افراد کو یکساں حقوق حاصل ہو سکتے ہیں۔" ص ۴۸

اس میں کیا شک ہے کہ جو قوم اپنے بھائیوں (اچھوتوں) کو ناپاک سمجھتی ہے اور انہیں انسانیت کے ابتدائی حقوق دینے کے لئے بھی تیار نہیں ہے وہ حقیقی جمہوریت اور مساوات پر کبھی عامل نہیں ہو سکتی۔

"مشرک گاندھی، جو واقعی ایک سماں، ذات پات کے امتیازات میں پورا پورا یقین رکھتے ہیں لیکن اس کے باوجود چھوت جہات کو اپنی آدم کے لئے موجب تذلیل سمجھتے ہیں۔" ص ۴۹

"جب ۱۹۲۰ء میں بعض مدبرین نے یہ فیصلہ کیا کہ اچھوتوں کی اصلاح حال کے لئے، انہیں جدا گانہ قوم تسلیم کر کے جدا گانہ حقوق دیئے جائیں تو مشرک گاندھی نے سرسبز ٹیل ہو کر کو لکھا "جناب من! میں آپ کی اس تجویز کے خلاف، اپنی جان کی بازی لگا دوں گا۔ آپ اس طرح ہندو قوم کے حصے بھرے نہیں کر سکتے اچھوت بنو، میں، اس لئے ان کی اصلاح حل، ہندو سوسائٹی کے اندر ہی کی جائے گی یہ نہیں ہو سکتا کہ انہیں جدا گانہ قوم بنا دیا جائے۔" ص ۴۹

لیکن سوال یہ ہے کہ اگر اچھوت ہندو ہیں تو (۱) ہندو، انہیں مندروں میں داخل کیوں نہیں مانتے دیتے؟ (۲) ہندو انہیں دیکھ کر کیوں نہیں پڑھنے دیتے؟ (۳) منو جی نے لکھا ہے کہ شودر اگر دینتر سن پائے تو پکھلا ہو اسیر۔

اس کے کان میں بھر دیا جائے۔ (۳) ہندو انہیں اچھوت کیوں سمجھتے ہیں؟ (۴) ہندو انہیں شمار بندی سے کیوں محروم سمجھتے ہیں؟ (۵) ہندو انہیں کس ذات میں شمار کرتے ہیں؟
یعنی یہ اچھوت برہمن ہیں یا چھتری یا دریش یا شودر؟

مصنف نے ص ۵۴ پر پنڈت جواہر لعل نہرو کا یہ قول نقل کیا ہے۔

”اشترکیت، میری نظر میں محض کسی ایسے معاشی یا اقتصادی پروگرام کا نام نہیں ہے جس کا میں حامی ہوں۔ بلکہ ایک زندہ مذہب ہے جس پر میں دل و جان سے ایمان رکھتا ہوں۔“

بڑی خوشی کی بات ہے کہ پنڈت جی اشترکیت پر دل و جان ایمان رکھتے ہیں مجھ اس پر کوئی اعتراض نہیں۔

لیکن سوال یہ ہے کہ ان کے اس مذہب کو سیاست سے کوئی علاقہ ہے یا نہیں؟

اگر ان کے مذہب (اشترکیت) کو سیاست ملکی سے کوئی علاقہ نہیں تو براہ کرم اس کا صاف لفظوں میں اعلان کر دیں۔

اور اگر یہ توچرہ مسلمانوں کے سوا منہ سے کہتے پھرتے ہیں کہ اپنے مذہب کو سیاست ملکی سے علیحدہ رکھو؟

انہیں اور دوسرے کانگریز حکمرانوں کو معلوم ہونا چاہئے کہ مسلمانوں کی نظریں اسلام محض نجات اخروی کے پروگرام کا نام نہیں بلکہ وہ ایک مکمل ضابطہ حیات ہے جس پر وہ دل و جان سے ایمان رکھتے ہیں۔

اگر وہ ہندوستان کا دستور اپنے مذہب کے اصولوں کی روشنی میں مرتب کرنا چاہتے ہیں تو ہندوستان کے دس کروڑ مسلمان اس دستور پر کس طرح متفق ہو سکتے ہیں؟

توچرہ مسلمانوں کو تو یہ یقین کون ہے کہ اپنے مذہب کو سیاست سے علیحدہ رکھو اور خود ان کا طرز عمل یہ ہے کہ ہندوستان کا سیاسی دستور اپنے مذہب کی روشنی میں مرتب کرنا چاہتے ہیں، اسی کا ہی نام الہمت ہے

برہمن خوب داند کار خود را نئی گوید بکس امر از خود را

برہمن گوید کہ از تسبیح بگذر بدوش خود برد زمار خود را

مثنوی اسرار خودی اور مولینا محمد علی مرحوم

(پروفیسر یوسف سلیم چشتی)

حال میں، مسٹر افضل اقبال ایم۔ اے نے رئیس الاحرار فدائے ملت مولینا محمد علی جنت اُستانی کی ایک تمام انگریزی کتاب کے مسودہ کو بہت محبت اور محنت کے ساتھ مرتب (EDIT) کر کے شائع کیا ہے۔ فاضل مرتب نے دیا ہے کہ مولانا نے مرحوم نے شہرِ مقدسہ کراچی میں مریض ہونے کے بعد، جیل کی تنہائی میں سیرتِ پُر انگریزی زبان میں ایک مسبوک کتاب لکھنی شروع کی تھی چنانچہ پڑھنے تین سو صفحات میں، انہوں نے صرف اس کتاب کا مقدمہ ہی لکھا تھا لیکن اس اثنا میں، ازمنہ اسیری ختم ہو گیا اور مرحوم اپنے سیاسی مشاغل میں مصروف ہو گئے لہذا اصل کتاب لکھنے کی نوبت ہی نہ آ سکی۔ سیاسی لیڈروں کی زندگی کچھ اسی قسم کی ہوتی ہے، اور یہی وجہ ہے کہ حکیم الامتؒ نے اپنی ساری زندگی ایک گوشہ میں بسر کر دی تاکہ قوم کو مابل جبریلؑ کی "ذوالرحم" ضربِ حکیم" اور "خدا بدنامہ" جیسی زندہ جاوید کتابیں عطا کر سکیں۔

اس مقدمہ میں، مولینا نے پہلے پڑھنے والے سوانح حیات قلمبند کئے ہیں، جن کا سلسلہ ۱۹۲۰ء تک پہنچتا ہے اس کے بعد بعض اہم قرآنی اور کلامیہ مباحث پر اذکارِ حاضرہ اور تاریخِ قدیمہ کی روشنی میں بحث کی ہے اور منہاسی عقائد اور تاریخِ کلیسا پر بھی تبصرو کیا ہے۔

پڑھنے سوانح حیات کے سلسلہ میں، مرحوم نے ان تاثرات کو بھی قلمبند کیا ہے جو اسرارِ خودی اور دیوانِ خودی کا مطالعہ کرنے کے بعد ان کے دل و دماغ پر طاری ہوئے اس تعلق خاطر کی بنا پر جو مجھے حکیم الامتؒ کے ساتھ ہے میں چاہتا ہوں کہ ان کا اردو میں ترجمہ کر کے، پیغام حق کے ذریعہ سے، علامہ کے عقیدہ مندوں تک پہنچا دوں۔

لیکن اس حصہ کا ترجمہ کرنے سے پہلے، میں اس حیرت کا اظہار ضروری سمجھتا ہوں جو کلیسیائی مسائل اور مسیحی عقائد کی بحث پر اٹھکھوٹھ پر عطا دی ہوئی۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ حسب میں یہ غور کرتا ہوں کہ کوئی مکمل ہندو یا یہ کے سیاسی میڈر ہے اور ان کی ساری عمر اس طرح گزری کہ ایک قدم کراچی میں تو دوسرا کھانہ میں، آج لاہور میں تو پرسوں بھگور میں، وزارت سیاسی تقریریں کرتے یا سیاسی سخا میں لکھتے رہتے تھے کبھی نظر بند ہیں، کبھی عدالت میں ہیں، کبھی جیل میں ہیں تو کبھی سائے ملک کا دورہ کر رہے ہیں۔

علامہ بریل ان کی توہمات تمام دنیا کے اسلام پر مبذول رہتی تھیں۔ امیر لکھنوی کا یہ شعر
خنجر لگے کی کے تو پتے ہیں ہم امیر
سائے جہاں کا درد ہائے جگر میں ہے
میسوریں صدی میں، اقبال کے بعد اگر کسی مسلمان پر صادق آسکتا ہے تو وہ محمد علی تھے، کبھی فلسطین کے عامل زار پرانو بہاتے تھے تو کبھی طرابلس کے شہیدوں پر فخر خوانی کرتے تھے۔ گویا اس مرقا کے مسلمانوں پر برستی تھیں لیکن میں محمد علی کے یگر میں اٹھتی تھی، جسے بحرے ترکوں کی سلطنت کے ہوتے تھے، دل غمناک کی نظارت تھا۔
جس شخص کی مصروفیت کا یہ عالم ہوا صد ہزار استعجاب ہے کہ وہ شخص مسیحیت کے عقاید اور کلیسا کی تاریخ، پراس قدر مجتہد نہ نظر کیونکر اور کس وقت پیدا کر سکا؟

ناظرین اگر اس بات کو خود ستانی پر محمول نہ فرمائیں تو میں اس حقیقت کا اظہار کر دوں کہ موازہ مذاہب عالم، مدۃ العمرے اس سیمپل کا خاص مضمون رہا ہے، صبح عمر گزری ہے اسی دشت کی سیاحی میں
لیکن بلا مبالغہ عرض کرتا ہوں کہ میں نے آج تک اگر بڑی زبان میں کسی ہندوستانی مسلمان کے قلم سے، ان پیچیدہ اور دقیق، غیر معروف اور خشک مثال پر ایسا عالمانہ اور محققانہ تبصرو نہیں پڑھا۔ مرحوم کی شرف نگاہی اور بیان کو دیکھ کر بار بار دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ شاید انہوں نے اپنی ساری عمر اسی موضوع کے مطالعہ میں بسر کی ہو گی۔ لیکن ناظرین خوب جانتے ہیں کہ ان کی عمر مزید تین چار سال کی گزری، ان کی نوعیت اس قسم کی تھی کہ ان کی جگہ کوئی اور ہوتا تو اس موضوع پر ایک مضمون بھی نہیں لکھ سکتا تھا۔

تھکے وہ غیر مثنوی و داعی قابلیت کے کہ اس دنیا میں آئے تھے۔

ان کی روح پر اللہ تعالیٰ کی ہزاروں رحمتیں نازل ہوں انہوں نے اپنی جاودہ بانی اور بے نظیر قربانی سے سوئی ہوئی قوم کو جگادیا: مولینے مرحوم اپنی مرگشت میں یوں رقمطراز ہیں:-

”اسی زمانہ (دسمبر ۱۹۱۷ء) میں جبکہ میں زندگی بخش کتابوں کے مطالعہ کا قناتی تھا، میرے دوست ڈاکٹر محمد قوال نے اپنی دو مثنویاں اسرار خودی اور رموز بخودی مجھے تحفہ بھیجیں۔ میں اقبالؒ سے جن کو اس نامی ہندوستان کے لاکھوں وہ مسلمان بھی اچھی طرح جانتے ہیں جنہوں نے انہیں کبھی نہیں دیکھا، ایک عرصہ سے واقف تھا اور جب کبھی لاہور گیا، تو ان کی جہان نوازی سے بہرہ مند ہوتا، وہ لاہور میں وکالت کرتے تھے لیکن صرف اس قدر جس سے قوت لایموت کا مسلمان ہیا ہو سکے تاکہ انہیں اتنا دست بل جلتے کہ وہ گوشہ تنہائی میں آرام سے حق پر سکین اور ادب و فلسفہ کا مطالعہ کر سکیں اور سب بڑھ کر یہ لکھنا اہل شاعری کی بدولت مسلمانوں کی رگوں میں زندگی کا خون دوڑا سکیں اگرچہ ہندوؤں کے بعض افراد مجھ سے پہلے اقبالؒ کی عظمت فکر کا اعتراف کر چکے تھے لیکن یہ بات میں دعویٰ کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ بقیہ ان کا، بلند مقام مجھ پر شکست ہو گیا اور ان کی منزلت میرے دل میں جاگزیں ہو گئی، تو پھر میں نے قناتی افات کرنے میں کوئی دقیقہ بالحد فردگزاشت نہیں کیا، اور ان کے کلام معجز نظام کے مطالعہ کو اپنی زندگی کا محبوب مشغلہ بنایا اور اس بات کا تہیہ کر لیا کہ ان کی کوئی تحریر میری نظر سے اجل نہ پہنچے پائے۔ بلکہ میں نے اس امر کا بھی التزام کیا کہ اپنے اخباروں کے ذریعہ سے، ان کے پیغام کو عالم المسلمین کو شناس لاؤں۔ تاکہ وہ بھی اس سرت میں میرے ساتھ شریک ہو سکیں جو ان کا کلام ان کے منجھے حاصل ہوتی تھی میں کامرٹھ اور ہمدرد میں، عموماً غالب اور میر کے اشعار درج کیا کرتا تھا اور ان اخباروں کے ناظرین اس امر میں مجھ سے متفق ہوں گے کہ اس سے پہلے صحافت کے میدان میں کسی شخص نے مجھ سے زیادہ ان دونوں کے اشعار کو پیش نہیں کیا، لیکن اب اقبالؒ جو غالب کی وفات کے بعد پیدا ہوئے تھے اس عزت میں ان کے ہمہ ہو گئے، میں نے کامرٹھ کے صفحات کو ان کے اشعار عالیہ سے مزین کرنا شروع کر دیا اور خود اقبالؒ نے بھی ہمدرد کے لئے

سطح میں نے انہیں ہر فردی مسئلہ کو دیکھا تھا جبکہ وہ مختصر و مکرر خواجہ حسن نظامی مغلطہ کے خسر کی وفات پر دم خاتہ میں شرکت کے سطح مسجد درجہ حضرت سلطان الشاہؒ میں شریعت لائے تھے ۱۲

کئی دفعہ مضامین لکھ کر بھیجے۔

حقیقت یہ ہے کہ اقبال بیسویں صدی میں، اجماعت اسلامیہ کے سب سے بڑے علمبردار تھے اور ہندوستان کے مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ میں بچکے اس منکسر المزاج مولیت پسند اور گوشہ نشین پیر سر سے بڑھ کر کسی شخص نے حصہ نہیں لیا۔ لاریب ملت اسلامیہ ہندوستان کے احسانات سے قیامت تک سبکدوش نہیں ہو سکتی۔

اقبال کی شاعری اس قدر مقبول ہو چکی تھی کہ ان کا نام اسلامی ہند کے بچے بچے کی زبان پر تھا، اور میں بھی ان کے کلام کا بہت گرویدہ تھا بلکہ شیدائی تھا۔ لیکن میرے بڑے بھائی (شوکت علی) مجھے بڑھ کر ان کے مزاج اور عقیدت مند تھے چنانچہ وہ اپنی تقریریں میں، اقبال کے اشعار نہایت جوش و خروش کے ساتھ پڑھ کر سنایا کرتے تھے، اور میں اکثر ان سے کہہ کر تھا کہ آپ کی تقریریں کی ساری دلکشی کلام اقبال پر منحصر ہوتی ہے؛ بہر حال جب میں یہ معلوم ہوا کہ اقبال کی یہ تازہ تصانیف فارسی زبان میں ہیں، تو انہوں نے تہنید کیا کہ بچپن کی پڑھی ہوئی فارسی کو از سر نو تازہ کریں تاکہ ان مثنویوں سے اپنے طور پر لطف اندوز ہو سکیں۔

پہلے ہم دونوں نے اسرار خودی شروع کی اور بہت جلد میں معلوم ہو گیا کہ اقبال نے جو کچھ اس کتاب میں لکھا ہے وہ اب تک درسے کہیں بڑھ چڑھ کر ہے اور چونکہ فارسی میں ہے اس لئے اس تصنیف کے پڑھنے والوں کا دائرہ دیگر اسلامی ممالک کو بھی محیط ہو سکے گا۔ اقبال کی اردو شاعری میں آتش بیانی کا عنصر زیادہ تھا، اور جب ہم نے اس کتاب کو شروع کیا، تو ابتداء میں اس میں وہ گرمی نظر نہ آئی، لیکن جب ہم ابتدائی صفحات ختم کر چکے، اور خودی کی تشریح شروع ہوئی تب ہم اقبال نے اس لفظ کو اپنے اندازِ خصوصی کا لباس پہنایا ہے اور اس جگہ ہمیں اقبال ڈاکٹر آف فلاسفی کے رنگ میں نہیں بلکہ ایک حقیقی شاعر کے رنگ میں نظر آتے ہیں۔ تو ہمیں یہ محسوس ہوا کہ، اس فلسفیانہ نظم کے اندر بھی وہی آگ بھری ہوئی ہے۔ یعنی سنگ مرمر کی رگوں میں بھی ایک دریائے آتشیں بہہ رہا ہے۔ اگرچہ اس زمانہ میں جبکہ کامریڈ کی ضمانت کے سلسلہ میں، مجھے اکثر چیت کو رٹا ہوا میں، اپنی خودی کے لئے جا بڑھاتا تھا، میں نے اس مثنوی کے جڑ جڑ مقامات خود اقبال کی زبان سے سنے تھے، لیکن جس طرح قرآن مجید کو پہلی مرتبہ پڑھنے کے بعد مجھے اس کے

مطالب پر وقت حاصل نہیں ہو سکتا تھا، اسی طرح میں پہلی مرتبہ اس کتاب کے متفرق اشعار کو سنکر، اس کے حقائق سے آگاہ نہ ہو سکا، اب جو اس تہائی میں انزال آیا، آخر غور کے ساتھ پڑھا تو مصنف کا پورا نظام فکر میرے ذہن میں جوگڑ ہو گیا، اور یہ دیکھ کر میری روح رقص کرنے لگی کہ اقبالؒ نے اپنے خاص انداز میں، اسلام کی بنیادی صداقت کی وہی تصویر کھینچی ہے، جس کے دھندلے نعوش میرے ذہن میں موجود تھے۔ اس موقع پر اس امر کی صراحت لازمی ہے کہ اسلامی مذہبی ادب میں یہ بات کہ اسلام کا مطلب، خدا کی مرضی کے سامنے تسلیم ختم کرنا ہے، اور وہ اس کائنات کا حاکم اعلیٰ ہے، بطور حقیقت تاریخی تسلیم تھی، اسی لئے علمائے اسلام نے، اس کی اہمیت کو نظر انداز کر دیا تھا اور عامۃ المسلمین اس صداقت کو ایک مسلمہ حقیقت سمجھ کر اس پر غور کرنے کی زحمت گوارا نہیں کرتے تھے حالانکہ دواصل ہم اس کی قدر کے صحیح انداز سے بالکل بیگانہ تھے کیونکہ اس کی حقیقت تحت الشعور کے پردہ میں پوشیدہ ہو چکی تھی سوار اس کو واضح کرنے اور اس کی قدر و منزلت کا صحیح اندازہ کرنے کے لئے، اس پر از سر نو غور کرنے کی ضرورت تھی پس اگر عصر حاضر کے مسلمان مقصد حیات آگاہ ہونا، اور سچی اسلامی زندگی بسر کرنی چاہتے ہیں تو انہیں اپنا، زاویہ نگاہ بدلنا پڑے گا۔ یہ تھی وہ زبردست حقیقت، جو مجھ پر قرآن کے مطالعہ سے ایک حد تک منکشف ہو چکی تھی اور اقبالؒ نے اس مثنوی میں، اسی حقیقت کبریٰ کو اپنی شاعری کی پوری قوت کے ساتھ، مسلمانوں کے سامنے پیش کیا ہے، بلکہ انہوں نے اسلامی ذہنیت کے دروازہ پر درنگ دی ہے تاکہ اسلام کلوش کر دے قہور حکومت الہیہ، مسلمانوں کے دماغ میں از سر نو جاگزیں ہو سکے۔

توحید کی عظمت اور اس کی قیمت کا صحیح احساس کرنے کی جس قدر اشد ضرورت ہماری قوم کو تھی اس کا اندازہ اس بات سے ہو سکتا ہے کہ اقبالؒ نے، از سر نو بیجو دی کے آخر میں یہ بات قسم کھا کر بیان کی ہے کہ اس کتاب میں جو کچھ میں نے لکھا ہے وہ تمام کا تمام اقرآن مجید پر مبنی ہے، اور فلسفہ مغرب سے اُسے کوئی علاقہ نہیں ہے۔ جیسا نام نہاد علماء نے سمجھا شروع کر دیا تھا۔

اسرار خودی کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کے اذہان کو تمام فاسدانہ غیر اسلامی تصورات سے پاک کر دے،

اس کے بعد رموز پنجویں کی کام یہ قرار پایا کہ وہ ان کو صراطِ مستقیم پر گامزن ہونے کی دعوت دے۔ یہ منشی اپنے مطالبہ کے لحاظ سے اس قدر واضح اور سلیس ہے کہ کوئی سمجھ کا آدمی بھی اس سے مستفید ہو سکتا ہے۔

اقبال کی نظر میں وہ زندگی جس کے سامنے کوئی نصب العین نہ ہو، بالکل جہل اور بے حقیقت ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ، انسان کا مقصد حیات یہ ہے کہ وہ اپنی حقیقت سے آشنا ہو جائے۔ اور دنیا میں غلامتِ الہیہ کے قیام سے، اللہ تعالیٰ کی عرضِ بھیمانی ہے کہ انسان اسرار خودی سے آگاہ ہو سکے اور جب ایک شخص مشیتِ یزدی کو اپنا مطلع نظر نہ لے اور اپنے مقصد حیات کو اس کے سانچے میں ڈھال لے، تو پھر وہ تمام رکاوٹیں جو کامیابی کی راہ میں حائل ہو سکتی ہیں یک کلمہ کا دور ہو جاتی ہیں۔ انسان جب خودی کے اسرارِ نہاں سے واقف ہو جاتا ہے اور معنی قوتوں کو اپنی تکمیل کے لئے استعمال کرنا شروع کر دیتا ہے، تو گوئیادہ تمام اوبام واطد کے ملمسہ کو پاش پاش کر دیتا ہے، اور زندگی کی متفاد قوتوں کی باہمی کشاکش ختم ہو کر اس کو وہ طمانیت حاصل ہو جاتی ہے جو اسلام کا طغرائے امتیاز ہے۔

واضح ہو کہ اسلامی تعلیمات اور ضابطہ اخلاق کی تفسیر کے سلسلہ میں اقبالؒ نے بھی وطنیت اور قومیت کے اس ناپاک عقیدہ کی اچھی طرح ذمہ داری اٹھائی ہے جس کا دامید یہ ہے کہ انسانی ہمدردیوں کا دائرہ تنگ جغرافیائی حدود میں محدود ہو جائے اور انسان، انسان کا دشمن بن جائے۔

اقوام میں مخلوقِ خدا ڈھلتی ہے اس سے
قومیت اسلام کی جڑ کٹتی ہے اس سے

سالانہ قیمت

عوام سے چار روپے

روسا سے چھ روپے

پیغام حق

ظفر منزل تاج پورہ لاہور

جلد ۶ و ۷	جون و جولائی ۱۹۴۲ء	عدد ۶ و ۱
-----------	--------------------	-----------

۲	پروفیسر یوسف سلیم خٹکی تریبوی	سنجھائے گفتنی
۱۷	از ولیم ہنٹر (مترجمہ) ڈاکٹر صادق حسین صاحب	ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت
	ایم۔ بی۔ بی۔ ایس لاہور	

سید محمد شاہ ایم۔ اے پرنٹر و پبلشر کا ہتمام سے دین محمدی پریس بیڈن اکبری گیٹ میں طبع کرا کے
دفتر پیغام حق :- ظفر منزل تاج پورہ لاہور سے شائع کیا

سخنہائے گفتنی

اگرچہ اپنی مخصوص سیاسی مصلحتوں کی بنا پر ہندو آئے دن "یکہکرو دنیا کو بتلائے فریب کرنے کی کوشش کرتے رہتے ہیں کہ ہندوستان میں صرف ایک ہی قوم آباد ہے لیکن کبھی کبھی ان کی زبان سے غیر شعوری طور پر حقیقت کا اظہار بھی ہو جاتا ہے۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ پچھلے ہندو جب بلوچوں میں ہندوؤں نے ٹیگور میموریل لائبریری کا افتتاح کیا، تو انتہائی کم ادا کئے وقت، آنریبل مسٹر این اے سرکار نے اپنی تقریر ان الفاظ پر ختم کی۔

"ہمارے لئے ٹیگور محض ایک شاعر ہی نہیں ہے بلکہ وہ ہمارا رہنما سفر و دانش آموز بھی ہے، ہماری قومی زندگی کے ہر شعبہ میں۔ ادیانتون لطیفہ عمرانی اور سیاسی فلسفہ میں۔ ہماری قوم کا ہمارا دست بھی ہے اس کا فلسفہ، ہمارے تمام تخیلات کا سرچشمہ ہے۔ ہندوستان کے بڑے بڑے آدمیوں مثلاً مہاتما گاندھی اور پنڈت جواہر لال نہرو نے بلا سبب تو اس کو اپنا گرو دیو تسلیم نہیں کیا، بلاشبہ وہ سچے معنوں ہماری قوم کا گرو دیو ہے" (منقول از ریڈیو نیا مورخہ ۱۲ مارچ ۱۹۴۲ء)

یہ بات اظہارِ شمس ہے کہ ہندوستان کے دس کروڑ مسلمان، ٹیگور کو اپنا گرو دیو تسلیم نہیں کرتے اور نہ اسے اپنی قوم کا ہمارا پرستہ مانتے ہیں لہذا صاف ظاہر ہے کہ ہندوستان میں ایک سے زیادہ قومیں آباد ہیں اور یہی حجت ثابت ہو گیا کہ جب مسٹر سرکار نے ہماری قوم کے الفاظ اپنی زبان سے ادا کئے تو اس وقت ان کے ذہن میں ہندو قوم مراد تھی۔ ہندوستان کی جملہ اقوام مراد نہ تھیں کیونکہ ٹیگور کو گرو دیو کہنا، صرف اس قوم کے خیالات کی ترجمانی ہو سکتی ہے جو انہیں ایسا سمجھتی ہے اور جیسا کہ میں ابھی بیان کر چکا ہوں مسلمان، ٹیگور کو اپنا گرو دیو، ہرگز نہیں سمجھتے۔ پس ہماری قوم اسے صرف ہندو قوم مراد سمجھتی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ مسلمان ایک جدا گانہ قوم ہیں۔

اس لئے یا تو مرکز بالکل نہ ہو یا اگر ہو تو مسلمان قوم کو ہندو قوم کے برابر حقوق ملیں۔

یہ نکتہ ہندو کی سمجھ میں تو ابھی تک آیا نہیں، اور اُسے بھی کیسے؟ اس نکتہ نے تو اس کی مدلوں کی غمی آرزوؤں پر بانی پھیرنے کا سامان بہم پہنچا دیا ہے ہاں انگریز مسلمانوں کے زادیہ نگاہ کو سمجھنے لگا ہے اور اُس کے زادیہ نگاہ میں یہ تبدیلی قائم اعظم کی سیاسی اہمیت اور مدبرانہ روش کی ایک مہین دلیل ہے۔

گورنر اہم سر جارج شسٹرن نے جو چھ سال تک اُس کے کابینہ میں عہدہ سچیت رکن الیات کام کر چکے ہیں، اگرپس میں کی گئی پراظہار خیالات کے سلسلہ میں، اسی حقیقت کا اعتراف کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ "اس وقت ممبرین برطانیہ کے سامنے یہ مسئلہ نہیں ہے کہ ہندوستان کو حکومت دی جائے یا نہیں؟ بلکہ یہ ہے کہ ایسی جمہوری حکومت کس طرح قائم کی جائے جو ہندوستان جیسے ملک میں نافذ ہو سکے، جہاں ایک قوم آباد نہیں ہے، بلکہ ایک سو زیادہ قومیں پائی جاتی ہیں جن میں شدید نسلی، مذہبی اور تمدنی اختلافات پایا جاتے ہیں جو کچھ نتیجہ لازمی طور سے یہ ہوگا کہ محض اکثریت کی حکومت، ایک قوم کی اکثریت کی حکومت نہیں ہوگی بلکہ ایک جمہوری اکثریت کی "دوسری مذہبی اقلیت پر حکومت ہوگی" (ٹریبون مورخہ ۱۲ اپریل ۱۹۳۷ء)

ہم بھی سر جارج سے اس معاملہ میں متفق ہیں کہ جمہوری طرز حکومت اُس ملک میں کامیاب نہیں ہو سکتی، جہاں اکثریت اور اقلیت، سیاسی یکتہ نہ ہوں، مذہب پختہ نہ ہوں، بالفاظ دیگر جہاں دو مختلف قومیں آباد ہیں جن کے مذہب، معاشرت، تمدن، اخلاق اور افکار میں بعد المشرقین پایا جاتا ہو پس اس گتھی کے سمجھانے کی صرف ایک ہی صورت ہے جو قائد اعظم بالقاب نے نہایت سنجیدگی اور مہارت کے ساتھ ہندو اور انگریز دونوں کے سامنے پیش کر دی ہے یعنی جو کہ ہندو اور مسلمان دو مختلف قومیں ہیں اس لئے اس برعظمی کے جن علاقوں میں مسلمانوں کی اکثریت ہو۔ ان میں وہ حکومت کریں اور جہاں ہندوؤں کی اکثریت ہو وہاں وہ حکومت کریں۔

کوئی معاہدہ کامیاب اور پایدار نہیں ہو سکتی جب تک اُس کی بنیاد اس حقیقت پر نہ رکھی جائے گی کہ ہندو اور مسلمان دو قومیں ہیں برسرِ اِمری برسرِ عقیدہ اور برسرِ راہِ عمل اور برسرِ راہِ عمل اجماع یہ ہے کہ مختلف الفاظ میں اس حقیقت کا اعتراف کر لیا ہے اور خدا کو منظور ہوا تو کہیں انگریز بھی اس صداقت کو گھر کے سامنے سر تسلیم خم کرے گی اور اسی دین یکساں آزاد ہوئے گا۔ معروفہ ہندوستانی قوم کا طمس تو توٹ چکا ہے، لیکن دیوانہ سی مانیٹ (WANDTIC IDEALISM) کی خوش میں ہر دہ قوم کو حقیقت سے دوچار

جنہیں ابھی کچھ اللہ مت گئے گی۔ محبوب تخلیقات خواہ وہ کتنے ہی غلام کھول نہ ہوں، ایک محنت و ماغ سے نہیں نکل سکتے۔

۱۸۸۶ء میں جب ایک برطانوی ریٹائرڈ آفیسر کے دست ابیض سے کانگریس کا سنگ بنیاد رکھا گیا تھا، تو اس جوہر کے قیام کا بنیادی اصول یہ قرار دیا گیا تھا کہ ”اُن مختلف تہذیبوں اور مخالف عناصر کو، جن سے اس ملک کی آبادی مرکب ہے، ایک قوم کے سانچے میں ڈھالا جائے“

دنیا جانتی ہے کہ کانگریس نے متعدد بری طرح ناکام مہمیں بلکہ کانگریس کے ارباب بیت و کثا دے اپنی خالص برہمنہاجی ذہنیت کی بنا پر جس کی ادنیٰ سی جھلک کانگریسی ”مدینہ“ کو بھی سپہ سالار ہندی ہندی میں نظر آنے لگی تھی، اُن اختلافات کو ہندو اور مسلمان کے درمیان فطری طور پر وجود رکھتا اور ہے، اور بھی شدید کر دیا۔

دنیا جانتی ہے کہ ہندو اور مسلمان دو جدا گانہ قومیں ہیں اور جب تک اسے ہندو کا ”طیبہ کا اقرار نہ کریں، ان کے ایک ہونے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ لیکن اس حقیقت ثابتہ کے باوجود برطانویوں کی صداقت شعاری اور حقانیت نگاری ملاحظہ ہو کہ وہ ۱۹۴۷ء میں بھی ”متحدہ قومیت“ یا ایک ”ہندی قوم“ کا راگ الاپ رہے جب میں ہندو اخبارات میں اس قسم کے مغالطہ آمیز اور شرارت انگیز الفاظ اور تصورات کا مطالعہ کرتا ہوں تو مجھے بہت رنج ہوتا ہے، رنج اس لئے نہیں ہوتا کہ ہندو اخبارات غلط ہیں اور غلطی ہی کا ارتکاب کیوں کرتے ہیں، بلکہ اس لئے کہ اس موجودہ زمانہ کی آغوش میں بی بی و دینیانوسی خیالات کے لوگ ابھی بچنے رہے ہیں، جو صحافت کے مدعی ہونے کے باوجود ان کا عصریہ سے بے خبریوں جو مسلمانوں میں ہے، کو باوجود ان کے تقویٰ سے نا آشنا ہیں! ہم بارہ سال سے شب و روز اعلان کرتے ہیں کہ ہم ہندی مسلمان ایک جدا گانہ قوم ہیں کیونکہ وہ تمام لوازم کو کچی انسانی جماعت کو ایک قوم بنا سکتے ہیں، اب ہمارے اندر موجود ہیں۔

ہم بارہ سال سے مسلسل لکھتے ہیں کہ ”متحدہ قومیت“ کے سمندر میں غرق ہونے کے لئے تیار نہیں ہیں، ہم اپنی ملی ہستی کو کسی ہندی قوم کی اجتماعی ہستی میں مدغم نہیں کر سکتے۔

ان حقائق کے باوجود برطانویوں نہایت اطمینان کے ساتھ لکھتا ہے کہ ”کانگریس مسٹر جناح کے ساتھ کس طرح تعاون کر سکتی ہے جبکہ وہ ”انڈین نیشن“ کے وجود ہی سے انکار کرتے ہیں؟“ ۲۵ اپریل ۱۹۴۷ء

گواٹیوٹون کی نظر سے ہندوستانی قوم ہندوستان میں موجود ہے! واقعی مٹرجاچ کا یہ جرم ناقابل معافی ہے کہ وہ معدوم کو موجود اور نہایت کو بہت کیوں نہیں کہتے۔

تعجب اگرچہ تو نہایت جو ہل ہل نہ ہو کی ذہنیت پر ہے کہ مذہب فی الواقع موجود ہے لیکن انہیں دکھ ہو رہا ہے اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ ہندو مسلمان دو مختلف مذاہب کے پیرو ہیں اور ہندی قوم "معدوم ہے اس کے باوجود انہیں کوئی دکھ نہیں ہوتا، اگر کوئی شخص اس صریح غلط بیانی کا ارتکاب کرتا ہے حج

بسوخت عقل ز حیرت کہ این چہ بوالعجبی است

مٹرجاچ کو پالی اچار یہ سابق ذہنیہ مدراس کی اخلاقی جرأت قابل تائش ہے کہ انہوں نے اس حقیقت کا صاف انکشاف میں اعلان کر دیا کہ مسلمان ایک جدا گانہ قوم ہیں ایسے ہمیں ان کے قومی مطالبہ کو تسلیم کر لینا چاہیے یعنی اگر وہ علیحدگی پر مصر ہیں تو ان کے اس حق کی معقولیت کے سامنے تسلیم ختم کر دینا چاہئے۔

حبیب راجہ جی کا یہ ریزولوشن اہل اندیا کانگریس کمیٹی کے احساس میں پیش ہوا تو پندرہ ارکان نے اس کی تائید کی اور اگرچہ یہ تجویز بالآخر مسترد ہو گئی لیکن ہمیں اتنا تو معدوم ہو گیا کہ کانگریس میں کچھ صاحب البست افراد بھی موجود ہیں۔ نیز راجہ جی نے اپنی تقریر میں اس حقیقت کو بھی واضح کر دیا کہ میری تجویز، کانگریس درگنگ کمیٹی کے دہلی ریزولوشن کے خلاف نہیں ہے جس میں اہل ہندو اعتراف کیا گیا ہے کہ "درگنگ کمیٹی کسی علاقہ کے باشندوں کو اس امر پر مجب نہیں کر سکتی کہ وہ اپنی مرضی کے خلاف "انڈین یونین" میں شامل ہوں نیز جہاں کا مذہبی سبھی ہرچیز میں اس امر کی صراحت کر دی ہے کہ اگر مسلمانوں کی عظیم الشان اکثریت کا فیصلہ یہ ہے کہ ہم ایک جدا گانہ قوم ہیں تو دنیا کی کوئی طاقت، ان کو مجبور نہیں کر سکتی کہ وہ ایسا نہ سمجھیں۔"

اب بعض مسابگ یا ہندوستان کے نوکر و مسلمانوں کا فیصلہ بھی سامنے رکھ لیجئے تاکہ راجہ جی کے ریزولوشن کی عقلیت واضح ہو سکے۔
۱) ہندوستان کے نوکر و مسلمان ایک جدا گانہ قوم ہیں۔

۲) ہم ہندوستان کے لئے مغربی طرز کی وحدانی جمہوری حکومت پسند نہیں کرتے کیونکہ مرکز میں ہندوؤں کی اکثریت ہوگی اور اس کے معنی یہ ہیں کہ ہم انگریز کی غلامی سے نکل کر ہندو کی غلامی میں آجائیں گے۔

۱۳ اس لئے ہم مسلمان اٹلین یونین میں شامل نہیں ہوں گے بلکہ جن صوبوں میں ہماری اکثریت ہے ان میں ہم مرکز سے آزاد اور حکومت کریں گے اور اپنی یونین علیحدہ بنائیں گے۔

(۴) اگر ہم اس (SELF DETERMINATION) حق خود اختیاری سے ہندوستان کی وحدت پارہ پارہ ہوتی ہے تو ہمیں اس کی مطلق پرواہ نہیں کیونکہ ملت کا مفاد، ہندوستان کے مزعومہ اور مفروضہ مفاد پر مقدم ہے۔

اس باختری فقرہ کو اس زاویہ نگاہ سے دیکھئے کہ اگر ہندو اپنے مفاد کے مقابل میں مسلمانوں کی وحدت ملی کی، جو ایک حقیقت ثابت ہے، کوئی پرواہ نہیں کرتے تو ہم اپنے مفاد کے مقابل میں ہندوستان کی وحدت کی، جو محض ایک اعتباری شے ہے، کیوں پرواہ کریں ہندوستان ہم سے ہے نہ کہ ہندوستان سے۔ حب ملت فنا ہو گئی تو پھر ہندوستان کا عدم وجود دیکھ لیں ہے۔

راجہ جی کے ریڈیو لیوٹن کی مخالفت تو یقینی تھی لیکن مخالفین نے اپنی جوابی تقریروں میں جن منطقی افلاس اور فردانی تناظر اور فردانی تسلل کا مظاہر کیا وہ واقعی قابل فخر ہے۔ ان تقریروں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مخالفین پاس اچھے تھیٹل دفاعیائیوں کے علاوہ اور کچھ نہ تھے فیصلہ ان تقریریں بعض اہم اقتباسات درج کر کے ان پر تنقیدی نظر ڈالتے ہیں تاکہ میرے عادی پر شواہد ہمیا ہو سکیں:-
ڈاکٹر لاجپت رائے صاحب پر شاد سابق صدر کانگریس نے فرمایا۔

”مسلم لیگ کا مطالبہ سراسر مبہم ہے... میں نے ستر جناح سے درخواست کی تھی کہ اپنے مطالبہ کی تفصیل سے مطلع کر دیجئے لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا... ہندوستان ایک وحدت ہے اور قدیم الایام سے ایک وحدت رہا ہے، اس لئے اس وحدت کو پارہ پارہ نہیں کیا جاسکتا... مسلمانوں کے خلاف ہم نے کوئی منصوبہ اپنے دل میں نہیں باندھا ہے مگر انہوں نے اس بات کا کہ ہندوستان میں تیسرا فرقہ موجود ہے اور وہ ہم دونوں کے درمیان فرقہ وارانہ فرقت کی آگ کو ہوا دے رہے ہیں... پاکستان نہ مسلمانوں کے لئے مفید نہ ہندوؤں کے لئے اور نہ ہندوستان کے لئے۔ پاکستان کوئی کھلونا نہیں جسے کسی دوتے ہوئے بچہ کے ہاتھ میں دے دیا جائے بلکہ موت اور زندگی کا سوال ہے“ ۳۳ سبکی سٹیٹسٹ۔

یہ اقتباسات ستر بابا، غلط بیانی اور منالطاعت سے لبریز ہیں۔

ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں کہ، ”پاکستان کا مطالبہ مبہم ہے“ اگر مطالبہ واقعی مبہم و واضح ہے تو پھر ڈاکٹر صاحب کس

طرح کہہ سکتے ہیں کہ "پاکستان مسلمانوں کے لئے مفید نہیں ہے"؟ ان کو یہ کیسے معلوم ہو گیا کہ "پاکستان کوئی کھونا نہیں ہے؟ انہوں نے یہ فیصلہ کیوں صادر کر دیا کہ "وہ موت اور زندگی کا سوال ہے؟

ناظرین انصاف کریں کیا ڈاکٹر صاحب نے خود ہی اپنے قول کی تردید نہیں کر دی؟ اگر وہ ابھی تک یہ سمجھے ہی نہیں کہ مٹر جناح کا مطالبہ کیا ہے تو اس پر ایک نہیں بلکہ تین فیصلے کی طرح صادر کر سکے، پس معلوم ہوا کہ یا تو ان کا پہلا قول سراسر غلط ہے یا تینوں فیصلے سراسر غلط ہیں۔

"ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں کہ "میں نے مٹر جناح کو لکھا کہ اس کی تفصیلات سے آگاہ کیجئے، لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا" میں کہتا ہوں مٹر جناح نے بالکل ٹھیک کیا، ڈاکٹر صاحب اس خط کے جواب میں "فائدہ عظیم نے دی لکھا جو ایک منطقی انسان کو لکھنا چاہئے تھا، جو یہ کہ پہلے تقسیم ہند کے بنیادی اصول کو تسلیم کر دیا اس پر بحث کر دے، اگر تم عقلی تاریخی اور سیاسی دلائل سے لیکر اس بنیادی مطالبہ کو ناجواب ثابت کر دو تو جو جزئیات سے بحث کرنے کی کوئی ضرورت ہی باقی نہ رہے گی۔ اور اگر تم ایسا نہ کر سکو اور یقیناً نہیں کر سکتے تو پھر ایک معقولیت پسند انسان کی طرح، ایسے معقول مطالبہ کے سامنے تسلیم کر دو اس کے بعد تفصیلاً پیش کر دی جائیں گی۔

فرض کیجئے راجن باجوہ، مٹر صاحب سے یہ کہتے ہیں کہ اپنی لڑکی کی شادی میرے لڑکے کے ساتھ کر دیجئے، جو ایسا ایسا ہے اس قدر تعلیم ہے، اس قدر تنخواہ ہے، ایسے خیالات ہیں، یہ مزاج ہے، ایسی صورت ہے وغیرہ وغیرہ۔ اب اگر مٹر صاحب ان کو یہ لکھیں کہ۔

(۱) آپ کا لڑکا کس قسم کا لباس پہن کر آئے گا؟ (ب) آپ کی لڑکی سے ایسے گے یا لاری سے؟

(۲) راجن باجوہ، اگر بڑی ساخت کا ہو گا یا دلہی؟ (د) بارات کتنے دن قیام کرے گی؟

(۳) آپ میز پر کھانا کھائیں گے یا چٹائی پر؟ (و) کھانے میں آلو اور مٹر ہو گی یا نہیں؟

تو کیا راجن باجوہ اس کے جواب میں اپنے دوست کو یہ نہیں لکھیں گے کہ بندہ خدا بیٹھے یہ تو بتاؤ کہ نہ بھی منظور ہے یا نہیں؟ ورنہ تو کیا یہ تمام تفصیلات لکھ بھیجیں اور تم اس کے بعد انکار کر دو تو کیا میرا وہ تمام بیان، فضول اور لغو قرار نہ پائے گا؟

دنیا کا قاعدہ ہے کہ پہلے اصول طے کئے جاتے ہیں، جزئیات اور تفصیلات منبر بعد میں آتا ہے۔

بعینہ، یہی پوزیشن راجن باجوہ کی ہے، انہیں سب سے پہلے یہ بتانا چاہیے کہ تقسیم ہند کا اصول منظور ہے یا نہیں؟ ان کو

عقلاً اور ذہناً اور قانوناً ہر طرح حق حاصل ہے کہ وہ اس اصول کے اندر اعلیٰ پر بحث کریں، اور اگر ہو سکے تو اس بنیادی اصول کو بدلائل عقلیہ رد کر دیں وہ ہم سے پوچھ سکتے ہیں کہ تم ایسا کیوں چاہتے ہو؟ اور ہم اس کا جواب بخوشی دیں گے بلکہ دو سال سے لگا تار اس کا جواب دے رہے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ہم مسلمان ایک جداگانہ قوم ہیں اور اس لئے من حیث القوم کسی دوسری قوم کے تحت زندگی بسر کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ اب راجن بالو کا فرض یہ ہے کہ وہ بدلائل عقلیہ یہ ثابت کریں کہ وہ مسلمان ایک جداگانہ قوم نہیں ہیں اور ۱۲ اس لئے وہ آئینی طور پر تقسیم ہند کا مطالبہ نہیں کر سکتے۔

اس فرض سے تو وہ عہدہ براہونہ کے، اور نہ ہو سکتے ہیں، انضول باتوں میں وقت ضائع کر رہے ہیں۔
 تعجب تو یہ ہے کہ راجن بالو ایک قابل دلیل ہیں، اس کے باوجود ان کی نگاہ امور تنقیح طلب تک نہیں پہنچ سکتی۔
 فروعات میں الجھی ہوئی ہے سب پہلے جس چیز کا فیصلہ ہونا چاہئے وہ یہ نہیں کہ پاکستان میں بدھ کے دن لوٹنے کھانٹنے یا آلو؛ بلکہ یہ کہ تقسیم ہند کا اصول منظور ہے یا نہیں؟

ہمارا مطالبہ تو اس قدر واضح ہے کہ دنیا کی کوئی طاقت اور منطق اسے رد نہیں کر سکتی، ہمارا اصول اس قدر صحیح ہے کہ مسٹر ایمرے، سر جارج شستروالٹر، گاندھی، اگاسز، درکنگ، کٹی کا دہلی ریزولوشن، راجگوبال، اجادیہ، ایم این رائے، سر جن لال سٹیو، ادا ڈاکٹر محمود، میاں افتخار الدین، اور سر پیٹھوڑو کپس، ایک اسے صحیح تسلیم کر چکے ہیں۔ اور تو اور جمعیتہ العلماء کے صدر بھی صاف لفظوں میں اعلان کر چکے ہیں کہ دس کروڑ مسلمانوں کو ایک تقلیت سمجھنا ایسے ہی صریح کا سب بڑا (FRAUD) خریبت دنیا کی کوئی طاقت، اس کروڑ نفوس کی قوم کو کسی منطق اور کسی آئین کی روست مجبور نہیں کر سکتی کہ وہ اپنی قسمت، اس بڑے عظم کی دوسری کسی قوم کے حوالہ کر دیں۔ یا بالفاظ واضع تر ہندوؤں کے غلام بن کر ہیں۔ ریت میں سے تیل نکل سکتا ہے اور خرگوش کا سینکٹ مل سکتا ہے لیکن، ہندوستان کا مسلمان ہندو کے رحم پر زندگی بسر کرنے کے لئے تیار نہیں ہے، ہم صاف لفظوں میں اعلان کرتے ہیں کہ ہم نہ انگریز کی غلامی گوارا کریں گے نہ ہند کی ساگر ایک قوم دوسری قوم کی غلام ہو سکتی ہے تو، ہندو انگریز کی غلامی سے کیوں نکلنا چاہتا ہے اگر ہندو کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ آزاد ہی کر

سنبھالنے لگتی

کرے، تو مسلمان کو یہ حق کیوں حاصل نہیں؟ ہندوؤں کو کلام ہے کہ وہ ایک قوم "یا ہندوستانی قوم" یا "ہندو قومیت" کے حامل ہوں اور غلط تصورات کو یک قلم و دغ سے نکال دیں، یہ ظلم اب ہمیشہ کے لئے باطل ہو چکا ہے

۱۲) ڈاکٹر صاحب نے فرمایا "ہندوستان ایک متحدہ اور قدیم الام سے ایک متحدہ ہے اس لئے اس وحدت کو باہم پارہ نہیں کیا جاسکتا" میں کہتا ہوں یہ قول بھی بالکل غلط ہے اور تاریخِ ہند سے محض عدم واقعیت ہی کا ثبوت نہیں بلکہ قریب دینے کی ایک سعی حاصل بھی ہے حضراتِ راجن باجوہ اور ہلال دوگیر اکابر کا مگر س کی آگاہی کے واسطے ذیل میں ایک مختصر تاریخی نقشہ پیش کرتا ہوں جس کے لحاظ سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ہندوستان کبھی جغرافیائی حدود کے لحاظ سے ایک ملک نہیں رہا اور اس کی وحدت کا دعویٰ، بیسویں صدی کا دوسرا بڑا فریب ہے، نتیجتاً یہ لوگ مسلمانوں اور لیک کی مخالفت میں مغفل و خرد کے علاوہ تاریخ سے بھی بیگانہ ہو گئے ہیں!

آن فلانسیادی باطل پرست سرمد اعلیٰ دیدہ مردم شکست (اقبالؒ)
۱) چوتھی صدی قبل مسیح میں موجودہ پنجاب، کشمیر، سرحد اور سندھ چاروں صوبے، "اکھنڈ بھارت" سے منقطع ہو کر، سکندراعظم کی سلطنت میں شامل ہو گئے اور بھارت مانا، تنہا تک رہ گئی۔

اب تیسری صدی ق م میں، اشوک ان صوبوں کے علاوہ افغانستان اور بلوچستان بھی فتح کر لیا، یعنی یہ دو ملک بھی ہندوستان میں شامل ہو گئے۔

۲) دوسری صدی عیسوی میں کنشک سکندر کے جیچوں سے لیکر مانوہ اور دیوے نے بڑا تک سلاطین کی سلطنت میں شامل کر لیا۔ اب اگر اس کو ہندوستان کا بادشاہ قرار دیا جائے تو بھارت مانا کی حدود ترک کر کے سب سے پہلے ہو گئیں اور اگر اس کو وسط ایشیا کا حکمران تسلیم کیا جائے تو بھارت مانا نصف رہ گئی۔

۳) چوتھی صدی میں کنشک کی حکومت کے حصے بخرے ہو گئے، ترکستان، افغانستان، بلوچستان، تینوں میں علیٰ اگانہ مستقل حکومتیں قائم ہو گئیں یعنی بھارت مانا، دریائے سندھ تک رہ گئی۔

۴) چھٹی صدی عیسوی میں (White Huns) نے دریائے سندھ اور دریائے جمن تک ہندوستان کا علاقہ اپنی

سلطنت میں شامل کر لیا، یعنی بھارت، ماما پھر سکھ کر آدھی رہ گئی۔

(ا) اسٹون صدی میں ہندوؤں کی شمال مغربی سرحد ایک سنگ پتھ گئی یعنی پنجاب پھر ہندوستان میں شامل ہو گیا۔

(ب) اگیا رہیں صدی میں پتھ پتھ کر تھیرنوں سے پھر ہندوستان کو علیحدہ ہو کر دولت خروہ کے صوبے بن گئے۔

(ج) تیرہویں صدی میں پنجاب کشمیر اور سرحد پھر ہندوستان میں شامل ہو گئے اور بھارت، ماما سنگ پتھ گئی۔

(د) اچھڑی صدی میں تہذیبی اعتبار سے پہلی مرتبہ ہندوستان اندھیاں سے جدا ہو گئے اور وری ایک ملک بنا۔

(ه) لیکن اسی صدی کے ختم میں بھارت، ماما پھر ہندوستان کو نکونہیں منقسم ہو گئی اور اسکی مغرب اور وسطی سرحد پارہ ہو گئی۔

(و) ہندوؤں اور سولہویں صدی میں بھی اس ملک کی وحدت مفقود تھی۔

(ز) سترہویں صدی کے آغاز میں پتھ پتھ شمالی ہندوستان ایک ملک بن گیا بلکہ افغانستان بھی بھارت، ماما ایک صوبہ بنا لیکن

دکن میں پانچ آزاد حکومتیں موجود تھیں گویا دکن یا جنوبی ہند بھارت، ماما سے علیحدہ تھا، ہندوستان کی جنوبی سرحد احمد نگر تھی زکرو اس کماری

(ح) اٹھارہویں صدی کے آغاز میں، ہندوستان، دوسری مرتبہ ایک ملک بنا لیکن شمالی سرحد علیحدہ تھی زکرو پشاور۔

(ط) اس صدی کے وسط میں، پنجاب کشمیر سندھ اور سرحد جاول صوبے پھر ہندوستان سے علیحدہ ہو کر سلطنت افغانستان

کا جو دو بن گئے یعنی بھارت، ماما پھر سکھ کر رہ گئی۔

(ی) اور یہ حالت اس صدی کے آخر تک قائم رہی بھارت پورا اور بانی پتھ تک زماں شاہ کی حکومت تھی۔

(ج) انیسویں صدی کے آغاز میں، بھارت، ماما، پھر پشاور تک وسیع ہو گئی لیکن کشمیر پھر بھی ہندوستان یا کھنڈ بھارت سے خارج تھا

(ف) اس صدی کے وسط میں، آسام، اراکان اور سناسرم، ہندوستان میں شامل ہو گئے یعنی بھارت، ماما مشرق میں تھیں پھیل گئی۔

(ص) اس صدی کے آخر میں برما بھی ہندوستان میں شامل ہو گیا۔

(ق) بیسویں صدی کے آغاز میں سارا ہندوستان برما تھیرنوں کے ملک بنا، اور اس مرتبہ اس کی وسعت انگریزوں کی طرفوں متبھی۔

(س) ۱۹۴۷ء میں برما بھارت، ماما سے جدا ہو گیا۔

انگریزوں نے بھارت اور افغانستان فتح کر لیتے تو شاید، ہمارے دوست آج ان کو کھنڈ بھارت ہی کہتے

ان تصریحات سے ثابت ہوا کہ ہندوستان کی وحدت "نہ فقط یہ ہے نہ جغرافیائی نہ مذہبی نہ ثقافتی بلکہ محض ایک امر اتفاقی ہے۔ جہاں تک گریڈز دل نے اپنی فتوحات کا دائرہ وسیع کیا، وہاں تک ہندو آج "بھارت" قرار دے رہے ہیں۔ ہندوستان کی وحدت ایک فرضی اور خیالی شے (MYTH) ہے۔

شمال مغربی صوبے دس مرتبہ ہندوستان سے جدا ہوئے اور دس مرتبہ اس میں شامل ہوئے۔ لہذا اگر یہ علاقہ ہندوستان سے علیحدہ ہو جائے تو کون سی قیامت برپا ہو جائے گی؟

علاوہ برہمن، ہم ہندوؤں سے ایک سوال کرتے ہیں:۔ اگر تم اپنے مفاد کے مقابل میں، مسلمانوں کی وحدت، کی ہر داہ نہیں کرتے جو ایک امر واقعی ہے تو ہم اپنے مفاد کے مقابل میں ہندوؤں کی وحدت کی بھادھ کیوں کریں جو ایک امر فرضی ہے؟

مسلمانوں کا قیامی مفاد اس امر پر منحصر ہے کہ وہ ان صوبوں میں جہاں ان کی اکثریت، اپنی آزاد حکومتیں قائم کریں تاکہ وہ اپنے منہ کے مطابق زندگی بسر کریں اور اپنی تہذیب اور ثقافت کو زخمی نہ کریں۔ اگر ان کے اس فعل سے ہندوؤں کی وحدت پارہ پارہ ہوتی ہے تو بوجہ نمی ارزد۔ مقدمہ اور ہم شے ملک نہیں ہے بلکہ ملت ہے اگر اس ملک کی "وحدت" قائم لکھنے میں، ملت اسلامیہ کو خسارہ ہو تو ہم ایک مرتبہ نہیں دس مرتبہ اس مفروضہ وحدت کو پارہ کر دیں گے۔ یا اس کوشش میں جان دے دیں گے۔ اعجاز کی غلامی سے رخا وہ ہندو بھول یا انگریز (موت ہزار درجہ بہتر ہے۔ منو حکیم الامت) کیا فرماتے ہیں۔

کھول کے کیا بیاں کر دوں میر مقام مرگ عشق عشق ہے مرگ با شرف، مرگ حیات بے شرف
پس ہندوؤں اور خصوصاً لاجپت جی بالو اور تہو کو حقائق کا مقابلہ کرنا چاہئے مسلمانوں کو فریب دینے کی کوشش
اب بالکل بے کام ہے

(۱) ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں "مسلمانوں کے خلاف ہم نے کوئی منصوبہ اپنے دل میں نہیں باندھا ہے"۔
میرا یہ خیال ہے کہ بیسویں صدی میں کسی قوم کو فریب دینے کی اس سے بڑی کوشش آج تک نہیں کی گئی اور غلط بیانی کے لحاظ سے تو یہ فقرہ صاحب موصوف کا شاہکار قرار دیا جاسکتا ہے۔ میں اس قول کی تردیدیں ایک کتاب لکھ سکتا ہوں لیکن سر درست صرف چند سوالات دریافت کرنے پر اکتفا کرتا ہوں۔

دو، کیا، کانگریس کا مسلمانوں سے یہ کہنا کہ اپنے مذہب کو ملکی سیاست جدا رکھو، ان کے ساتھ سب بڑی دشمنی نہیں ہے؟

جبکہ کانگریس اچھی طرح جانتی ہے کہ اسلام، مذہب و سیاست دونوں کے مجموعہ کا نام ہے

ابھو، کیا کانگریس کا مسلمانوں سے یہ کہنا کہ اجتماعی حیثیت نہیں بلکہ انفرادی حیثیت کانگریس میں داخل ہو، ان کے ساتھ سب

سے بڑی دشمنی نہیں ہے؟ جبکہ ارباب کانگریس اچھی طرح جانتے ہیں کہ اسلام ایک مخصوص ہیئت و اجتماعیہ کا نام ہے۔

فرد قائم ربط سے ہے تنہا کچھ نہیں موح ہے دریا میں اور سیر دن دیا کچھ نہیں (اقبالؒ)

”لا اسلام الا بالجماعہ من شد شد فی النار“ (حضرت عمرؓ)

(ج) کیا پنڈت جواہر لال نہرو نے، یہ لکھ کر کہ مسلمان کی کوئی مخصوص تہذیب یا ثقافت کچھ بھی نہیں، ملت اسلامیہ کا ساتھ اپنی

انتہائی دشمنی کا ثبوت نہیں دیا؟ جبکہ دنیا جانتی ہے کہ مسلمان، ایک مخصوص تہذیب اور تمدن کے حامل ہیں اور فرقہ نے

خدا، انسان اور کائنات کے متعلق ایک مخصوص زاویہ نگاہ پیش کیا ہے۔

(د) کیا کانگریس نے تحریک (الطالعہ عوام) کی ناپاک اور شرارت آمیز تحریک شروع کر کے مسلمانوں سے انتہائی دشمنی کا

ثبوت نہیں دیا؟ کیا مسلمانوں کی وحدت ملی کو پارہ پارہ کرنے کی مذموم کوشش اُس دشمنی کا ثبوت نہیں ہے جو ارباب کانگریس

کو مسلمانوں کے ساتھ ہے؟

(ک) کیا مٹر گاندھی کی ”دو یا سب نہ سکیم“ اور داروہا سکیم مسلمانوں کے خلاف، کانگریس کی انتہائی دشمنی کا ثبوت نہیں ہے؟ کیا مسلمانوں

کے بچے اور مردان کو مارنے کی کوشش، اُس دشمنی کا ثبوت نہیں جو ارباب کانگریس کو مسلمانوں کے ساتھ ہے؟

(ل) کیا کانگریسی اصحاب کی اردو گوش حکمت علی، مسلمانوں کے خلاف دشمنی کا ثبوت نہیں ہے؟

(ز) کیا ارباب کانگریس کا صوبہ سرحد اور صوبہ سرحد کو اصلاحاتی بنے جانے کی مخالفت کرنا مسلمانوں سے دشمنی کا ثبوت نہیں ہے؟

(ح) کیا کانگریس کا مسلمانوں کے مطالبہ کی کہ ہم ایک جدا گانہ قوم ہیں مخالفت کرنا، مسلمانوں کے ساتھ دشمنی کا ثبوت نہیں ہے؟

(ط) کیا کانگریس کا، انڈیا میں خالص ہندو ذرات قائم کرنا، مسلمانوں کے ساتھ دشمنی کا ثبوت نہیں ہے؟

(ی) کیا کانگریس کا، مسلم لیگ کو مسلمانوں کی واحد نمائندہ جماعت تسلیم کرنے سے انکار کرنا، مسلمانوں کے ساتھ دشمنی کا ثبوت نہیں ہے؟

برہمن خوب داند کار خود را نمی گوید کیس امرار خود را

بن گوید کہ از تسبیح بگذردش خود بر در زار خود را (اقبال)

ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں۔ افسوس اس بات کا ہے کہ ہندوستان میں ایک تیسرا فرقہ وجود ہے، جو ہم دونوں کے فریق کاواز

منافرت پھیلا رہا ہے و

میں کہتا ہوں یہ بات بھی بالکل غلط ہے اور دنیا کو فریب دینے کی ایک ناکام کوشش ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں نے اپنے معاندانہ طرز عمل کو چھپانے کے لئے یہ غیر شرعیہ حربہ ایجاد کیا ہے جب مسلمان یا کوئی اوثقخص، ہندوؤں سے، ان کے عارفانہ معاندانہ، استہداکش اور نفرت انگیز طرز عمل کی شکایت کرتا ہے تو ہندو نہایت معصومانہ انداز میں یہ ترش تارتشیا فقرہ اپنی زبان سے ادا کر دیتا ہے حالانکہ غور سے دیکھا جائے تو انگریز اس معاملہ میں بالکل بے قصور ہے، میں راجن بالو سے پوچھتا ہوں۔

او، کیا ہندوستان میں دو ہندی کا جھگڑا، انگریزوں نے پیدا کیا؟

اب، کیا ہندوؤں کو زمانہ کے دلت مساجد کے سامنے باہر بھجنے اور شور مچانے کا حکم انگریزوں نے دیا؟

اجہ، کیا عید الاضحیٰ کے موقع پر سینکڑا مسلمانوں کو موت گھاٹ تاننے اور ان کے گھروں میں آگ لگانے کا مشورہ انگریزوں نے دیا؟

او، کیا ملک کو انگریزوں نے یہ صلاح دی تھی کہ کشتی کا جلوس نکالا جائے اور ہندوؤں کے دل میں، مسلمانوں کی حاجت نفرت

کا جذبہ پیدا کیا جائے؟

اٹھایا مسٹر مسٹر اوزیر، جی۔ پی کو انگریزوں نے یہ حکم یا تھا کہ ایک معصوم مسلمان بچہ کی آبروریزی کی جائے؟

او، کیا موتی لال نہرو کو انگریزوں نے یہ رائے دی تھی کہ صوبہ سرحد کو املا دیئے جانے کی مخالفت کر دو؟

او، کیا تعلیم بنگالہ کو منسوخ کرنے کے لئے ہندوؤں کو ایجنڈا بنانے کا مشورہ انگریزوں نے دیا تھا؟

او، کیا ہندوؤں کو ہندو مائزم کا گیت گاننے کی صلاح، انگریزوں نے دی؟

دھل، کیا داد با سکیم انگریزوں کے ایسا رے بنائی گئی تھی؟

دی، کیا رابطہ عامۃ المسلمین کی ناپاک تحریک، انگریزوں کے ایسا رے شروع کی گئی تھی؟

تلاکِ حشر کا مکملہ

گمراہ تمام اتحاد کش تحریکیں، انگریزوں نے نہیں بلکہ خود ہندوئیں نے دید و دانستہ جاری کیں، تو پھر وہ کس رو بہ
سے یکہ کہہ سکتے ہیں کہ تیسرا فرقہ ہندو مسلمانوں میں منافرت کے جذبات بھیلارہا ہے؟ عجب تماشہ ہے کہ مسلمانوں سے دشمنی تو
خود کریں، اور نام بدمنام انگریزوں کا ہو، لیکن میں پھر زہی بات کہہ دیتا ہوں کہ ہندوئیں کی تمام چالیں ایسے نفاذ کی گئی
ہیں کہ آج کل کے نامور مسلمانوں کی فحش زندگی کی کوشش سے باز آ جانا چاہئے، اگر بعض بانی جمع خیر سے بھڑک کر کہہ سکتے ہیں کہ تو
گاندھی جی میں اس کو کہہ رہے ہیں کہ میں مسلمانوں کا دل غیر خواہ ہوں، لیکن اصل کی چیز تو انہیں لگے عمل ہے اور طرز عمل گاندھی جی کا یہ ہے کہ ارباب
کے پرانے عقیدہ پرستی ان کے نام سے کانوں پر ہاتھ لگاتے ہیں اور ہندی تقصیر میں جس ہندو ذہنیت کا انہوں نے پوٹ دیا، اس کو لیکر
کانگریسی مسلمان بھی ان سے بظن ہو چکے ہیں لیکن نہ تو ستر کا مذہب کا ذلیل ملاحظہ کیجئے۔

ڈاکٹر آفراتے ہیں پاکستان نہ مسلمانوں کے لئے مفید نہ ہندوئیں کیلئے اور نہ ہندوئیں کیلئے، اس کہتا ہوں کہ دل تو آپ کو کہنے کا حق
ہی حاصل ہے کہ پاکستان مفید ہو یا نہیں، کہہ دیجئے، آپ کو کچھ کہیں کہ سکیم بہیم، علاوہ برائے پیمانوں کے ہم میں کیوں بیٹے ہوئے ہیں؟ اگر آپ کو
مسلمانوں کیلئے مفید نہیں تو آپ ان اصول کو تسلیم کر لیجئے جو مسلمانوں کو اس سکیم کو نقصان پہنچے گا وہ وہی اس دین پر جو جاننے والے یہ کہہ سکتے ہیں
ماں نہیں کہ مسلمانوں کیلئے مفید نہیں سمجھ کرے۔ اسے عورت میں ملدے موقوفہ کہتے ہیں مسلمان یا ہندو نقصان خود بہتر سمجھ سکتے ہیں۔

دہلی پاکستان نہ ہندوئیں کیلئے مفید نہیں ایک لحاظ سے صحیح ہے کیونکہ اس سکیم کی جڑوں کی بچاؤ لکھنیا یا بکراہ گئی ہے لیکن سوال یہ
کہ جب تپالی کی خاطر اس اصول کو دہرائیں تو ہم سے یہ توقع کیوں کہتے ہیں کہ ہم آپ کی غلامی میں زندگی بسر کرنا پسند کریں گے یا بکراہ گئی ہو
میں ہندوؤں کی دائمی مذہبی اکثریت نہ ہو گی۔ "آنچہ برائے خود غلامی پسند ہی برائے دیگر میں ہم پسند"

ہم کہتے ہیں کہ ہندوؤں کے مخصوص سیاسی مطالبہ کو دیکھتے ہیں کہ یہاں مغربی طرز کی جمہوری حکومت مناسب نہیں ہے کیا آپ ہمارے اس مشورہ
کو قبول کرنے کے لئے تیار ہیں؟ اگر نہیں تو پھر آپ ہم سے کیوں توقع کرتے ہیں کہ ہم آپ کا مشورہ قبول کر لیں۔

راجہ جی کی مخالفت میں، ایسی ہی اکثریت کی مسرت ہر ملی نے بھی ایک مختصر سی تقریر کی جس میں انہوں نے یہ فرمایا۔

"میں اس دین پر دیش کی مخالفت کرتا ہوں کہ میرا عقیدہ یہ ہے کہ خود مسلمانوں کے اندر نگاہ سے پاکستان کی تکمیل کیلئے

تباہ کن ہے یہ پوری سکیم سیاسی عصبے سے رجعت پسند ہے، اتھنائی ویہ لگا ہ سے نقص ہو اور ثقافتی نقطہ نظر سے مضحکہ خیز ہے۔
 مسٹر موصوف نے اپنی عقیدت پر قرین تین غلطیوں کے دعوے کیے لیکن کوئی دلیل پیش نہیں کی اس لئے اس پر تبصرہ کرنے سے سود
 اور لا حاصل ہے۔ دعویٰ بغیر دلیل عند العقلاء اور خوراً عندنا نہیں ہو سکتا ہاں اگر ضرورت ہو تو یہ ہے کہ مسٹر تہرملی کو مسلمانوں کے مفاد سے
 اس قدر دلچسپی کس لئے اور کبک پیدا ہو گئی ہے؟ وہ تو خالص اشتراکی ہیں اور اس لئے اسلام درکنار ان کی نظر میں تو مذہب ہی کا وجود دنیا
 اور ہستیوں کیلئے تباہ کن ہے، سادین حالات مسلمانوں کا واضح نشانہ کوڑیہ تیل ہے اور مذہب پورٹین عقلاؤں کے لئے جارہے
 ان کو اپنے مذہب و اسطر کھنچا جائے مسلمانوں پر کمر فرمانے کی ضرورت نہیں مسلمان اپنے مفاد کو اشتراکیوں کے ہتھ بچتے ہیں اس
 لئے انہیں دشمنان دین کے مشورہ کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

مولینا آزاد کا میرے دل میں بڑا احترام ہے اور مجھے یہ کہنے میں بھی تامل نہیں کہ وہ میرا مذہبی لیکن اگر امام ابو یوسف اپنے
 استاد امام ابو حنیفہ سے اختلاف کر سکتے ہیں تو یہ فقیر حقیر بھی اپنے استاد سے اختلاف کر سکتا ہے:-

مولینا نے اپنی تقریر میں ارشاد فرمایا کہ: ”پاکستان کی سکیم“ اسلام کی روح کے خلاف ہے۔

میں مآدب سوال کروں گا کہ مولینا اس دعوے پر دلیل کیا ہے اور کواؤب نہ تو یہ عرض کرنے کی جرأت کر دں کہ

”اکیا، ہندو کی غلامی میں ہوا اسلام کی روح کے مطابق ہے، ہر اکیا کا مذہبی کی بہن مائی پر اعتماد کرنا اسلام کی روح کے مطابق ہے؟

۱۳) کیا اس ملک کے کسی گوشہ میں مسلمانوں کی حکومت قائم کرنے کی کوشش واقعی اسلام کی روح کے خلاف ہے؟

اگر ایسا ہے تو مولینا قرآن اور سنت کی روشنی میں اس مسئلہ کو واضح فرمائیں، تاکہ کم از کم راقم الحروف اس کوشش سے باز نہ جائے۔

اب تک تو ہم سب ہی سمجھتے تھے کہ تبلیغ اسلام ضروری نہیں کیونکہ بنیادی صداقتیں ہر مذہب میں موجود ہیں، لیکن اب یہ معلوم

ہوا کہ مسلمانوں کی حکومت کا قیام بھی اسلامی تعلیمات کے خلاف ہے

جول شیخ مکتب با حدیث و دلنشین

(اقبال)

برمرادو ادکند تجدید دیں

ہندوستانی مسلمان اور انگریزی حکومت

باب چہارم

انگریزی حکومت کے ماتحت مسلمانوں سے ناانصافیاں

(سلسلہ کے لئے ماہی کا پیغام حق ملاحظہ فرمائیں)

پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ مسلمان خود اپنے قوانین ہی کی رو سے مجبور ہیں کہ ہماری حکومت کے ماتحت پُر امن زندگی بسر کریں لیکن یہ مجبوری صرف اُس وقت تک باقی رہتی ہے جب تک کہ ہم بھی معاہدے کے اُس حصے کو پورا کرتے رہیں جس کا تعلق ہمارے ساتھ ہے۔ ہمارے لئے اُن کے حقوق اور روحانی مراسم کا احترام ضروری ہے۔ جب کبھی ہم اُن کے شہری اور مذہبی حقوق یعنی امان میں دخل دیں گے جس کی بنا پر وہ اپنے مذہبی احکام کو پورا نہ کر سکیں تو اُس وقت وہ فرائض بھی جو ہمارے متعلق اُن پر عائد ہوتے ہیں ختم ہو جائیں گے۔ ہم اُن کو زبردستی اپنا مطیع بنا سکتے ہیں مگر اُن سے اطاعت کی توقع نہیں رکھ سکتے۔ ہندوستان کی انگریزی حکومت کا یہ طرز عمل نہایت درجہ قابلِ تعریف ہے کہ اُس نے گذشتہ فائضوں کی طرح فوجی حکومت قائم نہیں کی بلکہ ایک آئینی حکومت کی بنیاد رکھی ہے۔ جو لوگوں کی ضروریات کے عین مطابق اور اُن کی نیر خواہی کے لئے قائم ہے۔ اگر مسلمانوں پر ناداجب سختیاں کی گئیں تو وہ اس حکومت کے قیام کو ناممکن کر دیں گی۔ اُن کے معاملہ میں تو معمولی سے معمولی شکایتیں بھی عظیم الشان سیاسی غلطیوں کی صورت اختیار کر لیتی ہیں۔ فاضل غلطیوں کا مجموعی اثر اسلامی قوانین کی رو سے یہ ہو گا کہ حکومت اور مسلمانوں کے تعلقات یکسر بدل جائیں۔ اور وہ اُن فرائض کی بجائے اور سی سے جو بحیثیت رعایا اُن پر عائد ہوتے ہیں اپنے آپ کو بری الذمہ تصور کریں

لہذا یہ امر اُن کو سناؤ اور بنیاد پر مجبور کرے گا۔

میری ناقص رائے یہ ہے کہ حکومت ہند اس قسم کی فاش غلطیوں کا ایک سے زیادہ مرتبہ ارتکاب کر چکی ہے۔ البتہ اپنی کوتاہیوں کو بیان کرنے سے پہلے یہ واضح کر دوں کہ میرے بیانات کا تعلق اُن مسلمانوں سے ہے جو انگریزی حکومت کے ماتحت پُر امن رہنے کا اقرار کر چکے ہیں۔ پچھلے ابواب میں دو حقیقتیں ثابت کی گئی تھیں اول یہ کہ ہماری سرحد پر ایک باغی کیمپ بدستور قائم ہے۔ اور ثانیاً یہ کہ ہماری سلطنت کی حدود کے اندر بھی ایک دیرینہ سازش کام کر رہی ہے انگریزی حکومت مسلح خدائوں کے ساتھ کسی قسم کی گفت و شنید کرنے کے لئے تیار نہیں جن لوگوں کا ہاتھ قبضہ نشین ہو رہا ہے اُن کو تلوار کے گھاٹ ہی اتار دینا چاہئے۔ ہر ٹوائس ڈروٹل کی تمثیل جو کہ وہ ایس کی چوٹی سے متعلق ہے ہندوستانی سلطنت پر نہایت ٹھیک ٹھیک چپاں ہوتی ہے اور وہ یہ کہ امن صرف طاقت کے ہلے قائم ہو سکتا ہے جب انگریز اس قابل نہیں رہیں گے کہ اس ملک میں اپنی مالی حالت یا بعض دوسرے وجوہ کی بنا پر حق کے لئے تلوار اٹھا سکیں تو ان کے لئے یہی بہتر ہوگا کہ قریب ترین بندرگاہ سے اپنے ملک کو واپس لوٹ جائیں۔

رہا اُن خدائوں کا معاملہ جو ہماری حدود سلطنت کے اندر رہ کر مصروف سازش ہیں تو اُن کے لئے بھی انصاف کی تمام راہیں کھلی رہنی چاہیں پھر انصاف بھی ایسا ہونا چاہئے جس میں رحم کا امتزاج ہو اور جو اس علم کی بدولت نرمی اختیار کر سکے کہ یہ لوگ اپنے عقیدے کے مطابق بڑے ہی پاک طینت تھے اور انہوں نے بنیاد میں حصہ لیا تو کسی ادنیٰ مقصد کے لئے نہیں لیا مجلس تو این سازنے گرفتاری کا جو حق محکمہ متعلقہ کو ہے رکھا ہے اُس سے بے شک حکومت اس قابل ہو گئی ہے کہ اس شرکاء مقابلہ کر سکے۔ وہ سرخروں کو صرف نظر بند کر دیتی ہے اور انہیں یہ عزت نہیں دیتی کہ مذہب کی خاطر قید و بند کی سختیاں برداشت کریں حکومت اُن لوگوں کے ساتھ بھی جن کو عدالت نے صلیں دوام عبور دریا سے شور کی سزا دی ہو حقارت

ملاطفت کا برتاؤ کرتی ہے جس سے یہ مجرم چند سال بعد ہی مسلمانوں میں وہابی مذہب کے منکرین کی حیثیت سے واپس آجاتے ہیں۔ اگر اس سازش کو تباہ کرنے کی کوشش دہڑا دھڑکھڑائیوں سے کی جاتی تو متعصب لوگوں کے جوش و خروش کی آگ اور بھی بھڑک اٹھتی اور تمام دیندار مسلمانوں کی ہمدردی اُن کے ساتھ ہو جاتی لہذا اس شور و زنجیر میں جماعت کو کسی قسم کی نفرت پیدا کئے بغیر نہایت نرمی لیکن پوری قوت کے ساتھ دوسروں سے الگ کر دینا چاہئے۔

جب ہم غداروں کے خلاف اس قدر سختی سے کام لے رہے ہیں تو ہمیں خیال رکھنا چاہئے کہ بے اطمینانی کی کوئی وجہ باقی نہ رہے۔ اس قسم کی تحقیقات کی ابتداء کسی بیرونی دباؤ سے پہلے ہی ایک باعزت طریق پر عمل میں لانی چاہئے۔ جب ایک بہت بڑی سازش کی روک تھام مراعات سے کی جائے تو اُن کو ثمرات اور سخاوت سے تعبیر کرنا غلطی ہوگا۔ اگر ہم نے مسلمانوں سے کسی معاملہ میں نا انصافی کی ہے تو اب اُس کی تلافی کے لئے کسی بے جا خود پسندی کو ہمارا سید راہ نہیں ہونا چاہئے۔ ہندوستان میں انگریزی حکومت کو بہت کافی طاقت حاصل ہے اور اُسے اس بات سے نہیں ڈرنا چاہئے کہ اس کا یہ طرز عمل کمزوری پر محمول کیا جائے گا۔ وہ چاہتی تو سب غداروں کو جیل میں بند کر سکتی تھی لیکن اُس کے پاس ان کو بے یار مددگار چھوڑ دینے کا زیادہ بہتر طریقہ موجود ہے اور وہ یہ کہ مسلمانوں کی ہمدردی کا سلسلہ ان سے منقطع کر دے مگر یہ جب ہی ممکن ہے کہ ہم ان متواتر اور مسلسل نا انصافیوں کے احساس کو دور کر دیں جو انگریزی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کے اندر پیدا ہو گیا ہے۔

اس حقیقت سے چشم پوشی بے سود ہے کہ مسلمان ہم پر کیسے کیسے شدید الزام عائد کرتے ہیں ایسے الزام جو شاید ہی کسی حکومت پر عائد کئے گئے ہوں۔ وہ ہمیں اس بات کا لازم ٹھہراتے ہیں کہ ہم نے اُن پر ہر قسم کی باعزت زندگی کا دروازہ بند کر دیا ہے۔ وہ ہمیں اس بات کا لازم ٹھہراتے ہیں کہ ہم نے ایک ایسا طریقہ تعلیم رائج کر دیا ہے جس سے اُن کی قوم بہرہ ور نہیں ہو سکتی۔ اور جو اُن کی ذلت

نہاری کا سبب بن گیا ہے وہ ہمیں یہ بھی الزام دیتے ہیں کہ ہم نے مسلمان قاضیوں کی برطرفی سے ہزار ہا خاندانوں کو مبتلائے آفات کر دیا ہے یہ قاضی نکاح کے لئے مذہبی اجازت دیتے تھے اور ان کا کام کا زمانہ قدیم ہی سے اسلام کے متبرک قوانین کی نگہداشت اور نفاذ عمل میں لانا تھا۔ ان کو شکایت ہے کہ ہم نے مسلمانوں سے مذہبی فرائض کو پورا کرنے کے ذرائع چھین لئے اور اس طرح روحانی اعتبار سے ان کے ایمان کو خطرے میں ڈال دیا۔ ہمارا بڑا جرم ان کے نزدیک یہ ہے کہ ہم نے مسلمانوں کے مذہبی اوقات میں بددیانتی سے کام لیتے ہوئے ان کے سب سے بڑے تعلیمی سرمائے کا غلط استعمال کیا۔ ان مخصوص الزامات کے علاوہ جن کے متعلق ان کو یقین ہے کہ باسانی ثابت کئے جاسکتے ہیں اور بھی بہت سی شکایات ہیں جو محض جذبات پر مبنی ہیں اور شاید انگریزوں کے تصور سے قاصر دماغ پر کوئی اثر نہ ڈال سکیں مگر رابرٹ لینڈ کی طرف ہندوستان میں بھی یہ شکایتیں مسلمانوں کو حاکموں سے بدظن رکھتی ہیں۔ وہ علی الاعلان کہتے ہیں کہ ہم نے بنگال میں قدم رکھا تو مسلمانوں کے ملازمین کی حیثیت سے لیکن اپنی فتح و نصرت کے وقت ان کی مطلق پرداہ نہیں کی اور نو دولت طبقہ کی گت خانہ ذہنیت کے ساتھ اپنے سابق آقاؤں کو پاؤں تلے روند ڈالا محض یہ کہ ہندوستانی مسلمان برطانوی حکومت کو غفلت اور بے اعتنائی کا مجرم۔ جذبات شجاعت سے معر اور سرمایہ میں کمینوں کی طرح بددیانتی سے کام لینے والے اور دیگر بڑی بڑی نا انصافیوں کا جن کا سلسلہ سو سال تک پھیلا ہوا ہے مرتکب ٹھہرتے ہیں۔

یہ الزامات کہاں تک صحیح ہیں اور ہم ان میں کہاں تک مجبور اس امر کو ذرا وضاحت سے بیان کرنے کی ضرورت ہے لیکن اول تاریخ سے استدعا کر دوں گا۔ کہ مسلمانوں کے متعلق ہمارے رویہ کا جائزہ لیتے ہوئے اپنے دلوں سے اُس غم و غصہ کو دور کر دیں جو ایک جماعت کی فروگزاشتوں نے جن کا ذکر گذشتہ ابواب میں آچکھا ہے پیدا کر دیا تھا۔ بغاوت اور متعصبانہ جوش غیر ملکی حکومت کے لازمی نتائج ہیں۔ جب تک انگریز دل میں یہ صلاحیت ہے گی کہ ہندوستان پر حکومت کر سکیں وہ اندرونی غلاموں اور

سرحدی باغیوں دونوں سے بخوبی نہیٹ سکیں گے۔ لہذا جہاں تک میرا تعلق ہے مسلمانوں کی شکایات کرتے ہوئے کم کردہ راہ دہانیوں کا کوئی ذکر نہ کر دوں گا اور پھر چونکہ آگے چل کر بھی ان کا ذکر نہیں کیا جائے گا اس لئے یہاں ان دو انگریزوں کی ایسی نقل کرنا بہتر ہوگا جو اس امر پر کہ مسلمانوں کی بغاوت کو ان کی شکایات سے کیا تعلق ہے بہترین رائے دینے کی قابلیت رکھتے ہیں۔ ہندوستان میں خاموش احتجاج اور پرجوش بے چینگی میں بہت کم فرق کیا جاسکتا ہے ہم نے پُر امن مسلمانوں کی ضروریات سے غفلت برت کر ان کی ہمدردی کو ایک ایسی جماعت سے وابستہ کر دیا ہے جس کی آتش بیانی اور باغیانہ جذبات سے وہ بصورت دیگر بہرہ سز کرتے تھے۔

وہابی مقدمات کے ایک ذمہ دار افسر نے پچھلے دنوں لکھا تھا "میرے خیال میں مسلمان کا نشانہ بننے کے دلوں پر وہابی اصولوں کا بہت زیادہ اثر ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ہم ان کی تعلیم سے بالکل غافل ہیں، اس کے بعد وہ ثابت کرتا ہے کہ ہمارے طور طریقوں کے ماتحت چونکہ زندگی کے بہتر ہونے کی کوئی صورت نہیں اس لئے وہ اعلیٰ جماعتیں بھی جن کی تعلیم کے لئے ہم نے کچھ نہ کچھ انتظام کر رکھا ہے ان سے متاثر ہو جاتی ہیں۔ مقدمہ انبالہ میں اس قسم کے ایک واقعہ کا انکشاف ہو چکا ہے جس سے یہ قیاس پایا جاوے کہ پہنچ جاتا ہے۔ میں عثمان علی کو بذات خود جانتا ہوں اُس کا بیان تھا "تین سال کا عرصہ ہوا مجھے جیلور جانے کا اتفاق ہوا جہاں میری ملاقات ناظر عدالت سے ہوئی اُس نے میرا حال احوال پوچھا میں نے جواب دیا کہ میں بڑا بد قسمت انسان ہوں اس پر وہ کہنے لگا تم لکھے پڑھے آدمی ہو تم کو اس مصیبت میں پڑے رہنے کی ضرورت۔ میری بات سنو اگر پند آجائے تو تمہاری حالت سد بہر جائے گی۔ میں نے پوچھا کیا بات ہے اُس نے جواب دیا قرآن مجید کو ہاتھیں لادو اساتذہ کے ضلع میں چلے جاؤ اور لوگوں میں اپنے دین کی تبلیغ کرو دیکھو ان میں سے جن لوگوں کو حسب منشاء دیکھو ان کو جہاد پر آمادہ کرو۔ چنانچہ میں نے اُس ضلع میں تبلیغ کی اور بہت سے آدمیوں سے روپیہ بھی حاصل کیا یہ ہے وہ شخص جس کے متعلق میں اپنی دانست سے مطابق تعین صلہ مشرور ہو اس کے نیچے S. C. S.

سے کہہ سکتا ہوں کہ اُس نے مذہب کی تبلیغ شروع کی تو کچھ اپنے عقاید کے زیر اثر اور کچھ روپے کے لالچ میں اگر اور اس قسم کے آدمی تمام ملک میں پھیلے ہوئے ہیں وہ کاشتکاروں کو اکساتے ہیں اور درہمید کی لڑائی میں یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی تھی کہ ان اشخاص کو بے پروائی اور حقارت کی نظر سے دیکھنا ایک غلطی ہے مزید یہ کہ بعض حالات کے ماتحت ایک بنگالی بھی اُسی بے جگری سے لڑ سکتا ہے جس طرح ایک افغان۔

ایک اور انگریز جس کا بیان اس سے بھی زیادہ قابلِ وثوق ہے لکھتا ہے "یہ کوئی تعجب کی بات نہیں کہ وہ اُس طریقہ تعلیم سے پرہیز کرتے ہیں جو فی نفسہ کتنا ہی اچھا کیوں نہ ہو لیکن اُن کے ملی رجحانات کو قطعاً خاطر میں نہیں لانا۔ حقیقت میں اس طرح اُن کی ضروری سے ضروری احتیاجات بھی پوری نہیں ہوتیں یہ طرزِ تعلیم لازماً اُن کے مفاد کے خلاف اور اُن کی مدنی روایات کے منافی ہے۔"

تعلیم یافتہ مسلمان جن کو پُرانے طریقہ تعلیم پر ناز ہے حکومت کے اُن عہدوں اور ملازمتوں میں کوئی جگہ نہیں پاتے جن پر اس سے پیشتر اُن کی اجارہ داری قائم تھی۔ وہ حیران ہیں کہ یہ سب کچھ اور دیگر ذرائع زندگی قابلِ نفرت ہندوؤں کے ہاتھ میں چلے گئے یا جا رہے ہیں۔ جن مسلمانوں کی تعلیم ذرا بہتر ہوتی ہے وہ بھی نالاں ہیں گو اُن کا یہ احساس مذہبی ایذا رسانی کی حد تک نہیں پہنچا گو اُن کے مذہبی خیالات کے مطابق لاپرواہی کی حد تک ضرور پہنچ جاتا ہے۔ اُن کے تعصب کو جس کا جواز قرآن مجید سے ہر وقت ثابت کیا جاسکتا ہے یہاں تک براہِ نمیختہ کر دیا گیا ہے کہ ڈر ہے کہ کہیں ساری مسلمان قوم بے وفارہ جاہل اور متعصب گروہ کی شکل اختیار نہ کر لے دوسری طرف صرف چند تعلیم یافتہ لوگ ایسے ہوں گے جو کسی متعصبانہ اور نادوجب رنگ میں مضطرب نہیں اور جو اپنی قوم میں بہت کچھ اثر و رسوخ رکھتے ہیں۔

میں نے مٹریے۔ حکومت ہند کے حکمہ د خلیفہ کسکری جی کی ہمدردی کے لئے مسلمان بہت ہی شکر گزار ہیں۔

لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ بڑے افسروں سے لے کر چھوٹے تک (موجودہ وائسرائے سے زیادہ کسی نے بھی مسلمانوں کے ساتھ انصافیوں پر زیادہ غور نہیں کیا) ہر شخص کو یقین ہو گیا ہے کہ ہم نے ملکہ کی مسلمان رعایا کے حقوق پر سے نہیں کئے اور ہندوستان کی آبادی کا ایک بہت بڑا حصہ جس کی تعداد تین کروڑ کے لگ بھگ ہے اپنے آپ کو برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد ہونا دیکھ رہا ہے اس کو شکایت ہے کہ جو لوگ کل تک اس ملک کے فاتح اور حکمران تھے آج نان جوئیں کے رد کئے سوکھے نمڑوں کو بھی ترس رہے ہیں۔ اس کے جواب میں یہ کہنا کہ یہ سب کچھ نتیجہ ہے ان کے اپنے اخطا کا عذر گناہ بننا زنگہ کا مصداق ہو گا کیونکہ ان کا اخطا بھی تو ہماری ہی سیاسی غفلت اور لاپرواہی سے مترتب ہوا جب تک اس ملک کی عنان حکومت ہمارے ہاتھ نہیں آئی تھی تب بھی مسلمانوں کا یہ ہی مذہب تھا وہ الہامی کھانا کھاتے اور حبلہ ضروریات زندگی میں ویسا ہی طرز بود و آمد رکھتے تھے جیسا کہ اس زمانے میں۔ وہ اب بھی دقتاً فوقتاً اپنے احساس قومیت اور جنگی اولوغزیوں کا مظاہرہ کرتے رہتے ہیں بایں ہمسے وہ قوم ہے جسے برطانوی حکومت کے ماتحت تباہ و برباد کر دیا گیا ہے۔

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ وہ ہندوؤں کے حقوق سے بے پرواہ ہو کر حکومت کی لازمتوں میں اپنی گذشتہ اجارہ داری قائم نہیں رکھ سکتے۔ دولت و ثروت کا یہ پُرانا چشمہ اب خشک ہو چکا ہے۔ مسلمانوں کے لاپرواہ اور پر جو شس فاتحوں کے نظام حکومت میں ماتحت عملدہ ہندو تھا۔ لیکن بڑے بڑے عہدوؤں کی تقسیم یوں تھی۔ سب سے اعلیٰ بارہ عہدوؤں میں سے جن کا منصب پانچ ہزاری سے زیادہ تھا ایک بھی ہندو کو نہیں ملا۔ اس سے نیچے کے عہدے جن کی منصب داری پانچ لاکھ مغلوں کے ماتحت ہندو راجہ بہت ہی دھچپ مگر چھڑا سا رہا ہے جس کو پرنسپل لوک میں نے لکھا ہے اور بنگال الیٹیاک سوسائٹی نے شائع کیا ہے۔

کہ شاہ جہان کے وقت۔ یاد رہے کہ یہ فوجی اعزازات مول افسروں کو بھی ملتے تھے۔

ہزاروں لے کر پانچ سو تک تھی کل ۲۵۲ افسر تھے جن میں ۳۱ ہندو تھے۔ یہ اکبر کے زمانے کا حال ہے۔ بعد کے زمانے میں اس درجہ کی منصبداری پر کل ۶۰۹ افسر فائز ہوئے جن میں ایک سو دس ہندو تھے اعلیٰ ملازمتوں کے آخری درجہ یعنی پانچ سو سے دو سو کی منصبداری میں بھی کل ۱۶۳ منصبدار تھے اور ان میں ہندو صرف ۲۶۔

انگریزی حکومت کے ماتحت اگرچہ مسلمانوں کے لئے اس قسم کی اجارہ داری کی توقع رکھنا بالہی سبب بات ہے مگر نہ انہوں نے اس کی درخواست کی اور نہ اس پر کوئی اظہار شکایت انہیں یہ رنج نہیں کہ حکومت کی نوازشوں سے سب دستور سابق انہیں کوئی حصہ نہیں ملتا بلکہ یہ کہ وہ اس سے تندرست و عروج کے لئے جا رہے ہیں وہ اس بات کا گدہ نہیں کرتے کہ اب زندگی کی دوڑ میں انہیں ہندوؤں کا مقابلہ درپیش ہے انہیں گلہ ہے تو یہ کہ اور کہیں نہیں تو کم از کم بنگال میں ان کے لئے عرصہ حیات تنگ ہو چکا ہے۔ مختصر اگلوں کہئے کہ یہ وہ قوم ہے جس کی روایات بہت شاندار ہیں مگر جس کا اس کے باوجود کوئی مستقبل نہیں۔ اگر اس قوم کی تعداد تین کروڑ ہے تو یہ محض اس قوم کے لئے ہی نہیں بلکہ اس کے حاکموں کے لئے بھی ایک بہت ہی اہم سوال ہے۔

مشرقی بنگال میں کاشتکاروں کی بہت زیادہ تعداد مسلمان ہے ان اضلاع میں جہاں دریاؤں اور دلدلوں کی کثرت ہے اچھوٹوں کو کبھی ہندو ایسی معزز قوم میں شامل نہیں کیا گیا۔ ساریہ قبائل نے جنوب کی طرف نہ ساحل بحر کے ساتھ ساتھ اور نہ وہاں گنگا کے علاقہ میں اتنی تعدادیں ہجرت کی تھی کہ وہاں کی قدیم آبادی کو برہمنی روپ دے سکے یہ لوگ یعنی چٹال ذات پات کے دائرے سے بالکل باہر ہے۔ چٹال دور دراز کی دلدلوں میں پھیلیاں پکڑتے اور اپنے سیلاب زدہ علاقوں میں کہیں کہیں چادلوں کی فصل بھی تیار کر لیتے تھے مگر ان کی سماجی حیثیت کچھ بھی نہ تھی۔ اور نہ ان کے ذمہ کوئی مذہبی فرائض تھے۔ ان کی ناپاکی کا یہ عالم ہے کہ اعلیٰ ذات کا کوئی برہمن اپنے آپ کو بھڑٹ کے لئے میرٹھ سخن ان اضلاع کی طرف ہے جو ڈھاکہ اور محکم پور جو برہمنوں کی ڈل میں غیری آبادی ہے کے جنوب میں واقع ہے

کئے بغیر ان میں بودو باش اختیار نہیں کر سکتا لہ اور اگر کہیں ایسا کرے تو چند نسلوں کے بعد ان کی اولاد کا دوسرے برہمنوں سے کوئی تعلق نہ رہے گا جن کی حقیقتاً وہ اولاد ہیں۔ اور چند دنوں کی مسافت پر شمال کی طرف بہتے ہیں۔ مسلمان اس قسم کے نسلی امتیازات نہیں رکھتے وہ ان اضلاع میں داخل ہوئے تو فوجی نوابگاہوں یا ان مہموں کے سرکردہ افسروں کی حیثیت سے جو زمین کی بازیافت کے لئے اس طرف بھی گئیں۔ زمانہ قدیم کے آباد اضلاع مثلاً جیسور وغیرہ کی قدیم ترین روایات بھی اس قسم کی مہمات سے شروع ہوتی ہیں جس طرح اندرون ہند میں قدیم سوراؤں نے بڑے بڑے ہڈیشاک جانوروں کو ٹھکانے لگایا۔ وہ شیطانی اقوام کو مطیع کرتے اور بڑے بڑے جنگلوں کو کاٹتے تھے۔ بعینہ زمانہ قبل تاریخ کے افق پر سب سے نمایاں حیثیت اُس انسان کو حاصل ہے جس نے ان علاقوں میں جو کبھی ہند کی دست برد کا شکار تھے بل چلایا۔

مسلمانوں نے جنوب کی طرف اس قسم کی بہت سی بازیافتہ زمینوں میں نوآبادیاں قائم کر رکھی تھیں اور شرقی بنگال میں بھی اول اول ہندوؤں کی سے علیحدہ کیا تو انہوں نے ساگر کوئی سیاح اُس علاقہ کی سیر کرے گا تو اُسے آج بھی دور دراز کے بے آباد جنگلوں میں ان کے تعمیر کردہ مذہبی تالاب۔ مساجد گزر جائیں۔ جوض اور نقابیں نظر آئیں گی۔ مسلمان جہاں بھی گئے اپنے مذہب کی اشاعت کرتے رہے کچھ تو بذریعہ التوا لیں زیادہ تر انسانی فطرت کے ود نہایت ہی اہم احساسات کی تحریک سے۔ ہندوؤں نے وہاں لنگا کی قدیم اقوام کو کبھی اپنی برادری میں شامل نہیں کیا تھا۔ مسلمانوں نے جہد اسلامی مراعات کو برہمنوں اور اچھوتوں دونوں کے سامنے یکساں طور پر پیش کیا۔ ان پر جوش مبلغوں نے ہر جگہ یہ پیغام سنایا کہ ہر شخص کو خدا کے بزرگ دبر تر کی بارگاہ میں جھک جانا چاہیے، خدا کے سامنے تمام انسان برابر ہیں اور ٹیڑھی کدروں کی طرح ان سب کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ فتح کے بعد فاتح کانورہ جنگ

لہ یہ معلومات میں نے خود فرید پور۔ بکر گنج اور ندیوں کے اضلاع میں حاصل کیں۔

۲۵ اس وجہ سے کہ وہ چنڈالوں میں رہتے ہیں یا ان کے پر وہیت ہیں۔

ایک الہامی اور شہرک حیثیت اختیار کر لیتا ہے۔

دہانہ لنگا کے کاشتکار راج بھی مسلمان ہیں۔ اسلام جنوبی بنگال میں اس قدر راسخ ہو چکا ہے کہ وہاں ایک خاص مذہبی ادب اور خاص زبان پیدا ہو گئی ہے۔ پرتوسہ زبان یعنی اسلامی بنگالی شمالی ہند کی اردو سے ایسی ہی علیحدہ ہے جیسے اردو ہرات کی فارسی سے۔ ان کاشتکاروں کے درمیان پڑنے زمیندار گھرانے آباد ہیں اور ان میں بڑا اثر در سوخ لکھتے ہیں۔ حقیقت میں سارا صوبہ مسلمان اُمرار سے جو کبھی طاقتور اور برسرِ اقتدار تھے بھرا ہوا ہے۔ وہ گذشتہ غفلت کی نشا نہاں ہیں۔ اس وقت بھی مرشد آباد میں ایک اسلامی عدالت ایک نقلی سلطنت کا کھیل کھیل رہی ہے۔ ہر ضلع میں کسی نہ کسی شہزادہ کی ادا دایے بام محلات اور پُرا زخار تالابوں کے درمیان نہایت تکبر اور ترش روی سے خون جگر پیتی نظر آتی ہے۔ اس قسم کے بہت سے خاندانوں کو ہیں بذاتِ خود جانتا ہوں۔ اُن کے گھروں میں نوجوان لڑکوں کی کمی نہیں۔ اُن کے پوتے پوتیاں بھی ہیں اور اُن کے نواسے نواسیاں بھی لیکن اس فاقہ مست گردہ میں ایک بھی ایسا نہیں جسے اپنے ہی لئے زندگی میں کام کرنے کا کوئی موقع حاصل ہو۔ وہ غلیظ برآمدوں اور ساتھ کے چپکتے ہوئے مکانوں میں اُداس رنگیاں بسر کر رہے ہیں اور دن بدن قرض کے تباہ کن گردھوں میں گرتے چلے جاتے ہیں تا آنکہ پاس ہی کا ہندو وہاں ایک دن اُن سے جھگڑا مول لے لے گا اور چند لمحوں میں قرض خواہوں کا ایک جم غفیر عدالت کے حکم سے قلعے کا حق حاصل کر کے قدیم مسلمانوں کے اس خاندان کو دیکھتے دیکھتے ہڑپ کرے گا۔ یہاں تک کہ صفحہ ہستی سے اُس کا نشان تک مٹ جائے۔

اگر کسی خاص مثال کی ضرورت ہو تو میں ناگر کے راجاؤں کی مثال پیش کر سکتا ہوں۔ پہلے پہل جب انگریزوں کو اُن سے واسطہ پڑا تو اُن کی سالانہ آمدنی دو صدیوں کی غلطیوں اور فضول خرچیوں کے باوجود پچاس ہزار پونڈ تھی۔ یہ راجہ اپنے ستونی شامیلے میں بیٹھ کر اپنی اُس ریاست کا نظارہ کیا کرتے تھے جو آج کل دو انگریزی اضلاع پر منقسم ہے۔ اُن کی مسجدیں اور اقلعہ دوبارہ دریاں ایک مصنوعی جھیل کے کنارے چاروں طرف چلی گئی تھیں

اور صاف و شفاف پانی میں جس کے اندر ایک بھی خود درود و نظر نہیں آتا تھا منکس ہو تی تھیں۔ سڑک کی خانگی سڑھیں سے ہر روز ایک نہری بھر استانہ و اُس جزیرہ کا رخ کرتا ہے جو اس جھیل کے عین وسط میں واقع ہے اور رنگا رنگ کے پھولوں سے پٹا پڑا ہے گل کے دروازہ پر سیاہی پہرہ بدستے ہستے ہیں اور جب آفتاب غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے تو خیمہ زادیوں کے باغات سے بچوں کے کھل کھلانے اور خواتین کی شیریں آوازیں سننے میں آتی ہیں۔ مگر اب سوائے فلک نما ڈیوڑھی کے اس محل کا کوئی نشان باقی نہیں۔ مسجد کی بے بام و در دیواروں سے اسٹرکاری کی تمام زیبائشیں مٹ چکی ہیں۔ وسیع و عریض باغ اور اُن کی صاف ستھری نہریں میرانہ ہیں۔ اب اُن میں چادروں کی کاشت ہوتی ہے اور اُن کے رنگا رنگ جھیلیں والے تالاب گندے اور سڑے ہوئے گڑھوں کی شکل اختیار کر چکے ہیں۔ بارہ دریوں کی جگہ اب صرف اینٹوں کا ملبہ ہے۔ کہیں کہیں اگر کسی دیوار کا کوئی حصہ نظر آتا ہے تو عربی وضع کی کسی محراب دار کھڑکی سے اس نظارے پر اور بھی حسرت برسے لگتی ہے۔

مگر ان میں سب سے زیادہ حسرتناک منظر شاہی جھیل کا ہے جس کے کنارے محل اب بھی استادہ ہے جو پرنے زمانہ کا خوبصورت اور ستونوں والا محل نہیں بلکہ ایک ویران کھنڈر ہے۔ اس کی خراب و خستہ دیواروں کو سطح آب پر جمی ہوئی کائی سے بڑی ہی مناسبت معلوم ہوتی ہے۔ وہ بد نصیب خواتین جو کبھی رانی کہلاتی تھیں اب کبھی شام کی سیر کو پردہ دار بھڑوں میں نہیں نکلتیں۔ اُن کے زمان خانوں پر چھت تک باقی نہیں۔ اُن کے کین اب اُن معمولی مکانوں میں چلے گئے ہیں جو تباہ شدہ اطمین کے پاس واقع ہیں مگر خانہ دان کی گوشہ عظمتوں کی یاد صرف ایک نہر سی باقی ہے جو اب بھی دلدلوں کے بیچ میں اُسی راستے سے بہتی ہے جس سے کبھی محلوں کے درمیان سے گزرتی تھی اور جسے دیکھ کر قدیم الایام ردا کی خاموش یادگاروں کی ایک ہلکی سی یاد تازہ ہو جاتی ہے۔

اس میں عمارت اور تالاب کا وہ نقشہ بیان کر رہا ہوں جو پیش ۱۸۶۲ء میں دیکھا تھا میں نے سنا ہے کہ تالاب کو صاف کیا گیا ہے اور محل اب بھی خستہ ہو گیا ہے۔

دریائے ٹامبر کے سواروں کا کچھ بھی باقی نہیں رہا۔ دنیا کی بے ثباتی بھی کیا چیز ہے کہ جو شے مغربیوں نے قائم کی جائے وہی تباہ و برباد ہو جاتی ہے اور جو نقل مکانی کرتی ہے اُس کو ثبات و دوام حاصل ہو جاتا ہے۔

اس خاندان کے نمائندے ختمِ عمل کے ایک کونے میں دیکھے ہوئے اپنی عسرت زدہ زندگیوں بسر کر رہے ہیں وہ ذلت آمیز مٹھالیوں کو چوستے اور خود روپوں سے اُنی ہوئی جھیل پر حسرت بھری نگاہوں سے دیکھتے رہتے ہیں۔ اگر کوئی سیاستدان ایوانِ عام میں سنسنی پیدا کرنا چاہتا ہو تو اُس کے لئے یہ کافی ہے کہ بنگال کے کسی ایسے مسلمان گھرنے کی سچی داستان بیان کر دے۔ وہ اپنی کہانی کو اس طرح شروع کرے گا۔ ایک بغاوتِ عزت شہزادہ بہت بڑے علاقہ پر حکمرانی کر رہا ہے۔ وہ اپنی فوج کا یہ سالار ہے اُس کے بے شمار خدمتگار ہیں۔ وہ مشرقی شاہانہ دربار کی تمام روایات کو برقرار رکھتا ہے اور بسترِ مرگ پر مسجدوں کی تعمیر اور بندہ ہی اوقات کا حکم لے کر اپنی روح کو تسکین دیتا ہے۔ اس کے بعد وہ اس کے موجودہ بے عقل جانشین کی تصویر کھینچے گا۔ وہ اُن جنگلوں میں جب انگریز ٹکاریوں کی آمد کی خبر سنتا ہے تو اپنے آپ کو چھپا لیتا ہے اور اگر اُس کے خادم مجبور بھی کریں کہ اجنبیوں کی عزت افزائی کرنا ضروری ہے تو وہ اُن سے ملاقات پر ہمیشہ ایک ہی بات دہراتا ہے اور وہ یہ کہ نلال ناہر نے ابھی ابھی اس کے محل کو چند سورتوں کے بیٹے قرق کر لیا ہے۔

میں نے بنگال کے مسلمان نوابوں اور کاشنہکاروں کے حالات و اوضاع سے بیان کئے ہیں تاکہ انگریزوں کے سامنے اُن لوگوں کا نقشہ کھینچ دوں جن کی شکایات کا بیان اس باب میں کیا جائے گا۔ میں یہ بھی بتلا دوں کہ میرے بیانات کا تعلق جنوبی بنگال سے ہے کیونکہ یہ وہ موبہ ہے جسے میں ابھی طرح سے جانتا ہوں اور جہاں تک مجھے علم ہے مسلمانوں نے برطانوی حکومت کے ماتحت سب سے زیادہ یہیں نقصان اٹھایا ہے پھر اگر میں دوسروں کو یہ یقین دلاؤں اور خود میری خیال ہو کہ یہ بیانات تمام مسلمانانِ ہند پر راست آتے ہیں تو مجھے اس پر صاف فرمایا جائے۔ میری رائے میں اگر کسی قوم کی حالت کو درست کرنے کی ضرورت کبھی محسوس ہوگی تو وہ جنوبی بنگال کے مسلمان نواب ہیں۔ اُن کی دولت و ثروت کے پرانے ذرائع ختم ہو چکے ہیں۔ وہ اپنے ہمسایہ ہندو راہاؤں کے علاقوں

کو ناکست و تاج نہیں کر سکتے نہ بے شمار سپاہیوں کو اس غرض سے بھیج سکتے ہیں کہ کاٹھکاروں کو لوہے۔ دھتورت کے قافلوں پر محصول بھی عاید نہیں کر سکتے نہ عدالت سے اپنے دوستوں کے ذریعے مالگذاڑی سے معافی حاصل کر سکتے ہیں نہ مقامی طور پر شادی۔ پیدائش اور فصل جمع کرنے کے موقعوں یا اسی قسم کی دوسری دیہاتی تقریبات پر ٹیکس لگا سکتے ہیں۔ انہیں یہ حق حاصل نہیں کہ محصول بکارتی جمع کریں یا رمضان شریف کے متبرک مہینے میں منوعات کی فروخت سے اعراض ہونے کے لئے رشوت قبول کر سکیں۔ بنگال میں آمدنی کا سب سے بڑا ذریعہ دیوانی کا ٹکڑہ ہے جس پر مسلمانوں کی اجارہ داری قائم تھی۔ ٹکڑہ پولیس بھی آمدنی کا اچھا خاصہ ذریعہ ہے اور اس کے تمام افسر بھی مسلمان تھے۔ آمدنی کا تیسرا بڑا ذریعہ قانونی عدالتیں ہیں اور یہاں بھی مسلمان چھائے ہوئے تھے اور ان سب سے بڑھ کر نوجوانوں کے مہرے دادوں میں وہ لوگ نہیں آ سکتے تھے جو اپنے فرائض کو معمولی منافع پر بجالاتے بلکہ فائزوں کی ایک جماعت ہوتی تھی جو اپنے کاٹھکاروں کا نام نوجوانوں میں درج کرانے اور ان کی تنخواہیں شاہی خزانے سے خود اپنے لئے وصول کرتے۔ گویا آج سے ڈیڑھ سو سال پہلے بنگال کے خاندانی مسلمانوں کے لئے نامکن تھا کہ وہ غریب ہوں لیکن آج کل یہ نامکن ہے کہ وہ بدستور امید ہیں۔

مختصر یہ کہ مسلمان نواب فاتح تھے اور اسی حیثیت سے حکومت پر چھائے ہوئے تھے۔ کبھی کبھی کوئی ہندو ماہر اقتصادیات یا کوئی ہندو جرنیل بھی نمایاں حیثیت اختیار کر لیتا تھا۔ ان مثالوں کی موجودگی ہی اس امر کا بہترین ثبوت ہے کہ ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا تھا۔ ایک نواب کے خزانے میں ہر سال تین ذرائع سے دولت جمع ہوا کرتی تھی۔ نوجوانوں کی افسری۔ مالگذاڑی جمع کرنے کی خدمت اور سیاسی و قانونی خدمات کی سرانجام دہی سے۔

لے جب کبھی ایسا ہوتا تھا تو مسلمان تادم جو جاتے تھے۔ سب سے نمایاں دو مثالیں ہیں۔ رامہ ٹیڈل کے وزیر مالیات اور جرنیل ان سنگھ کے جرنیل ہوتے وقت دربار میں احتجاجی نوادہ بھیجے گئے۔ مانا پڑنا پ کے خلاف مہم میں جرنیل مان سنگھ کے ماتحت بہت سے مسلمان افسروں نے خدمات انجام دیں۔ انکار کر دیا تھا۔ اس سے پہلے ہندوؤں کے اعداد و شمار یہاں کر چکا ہوں جو سب سے کم متعجب بادشاہوں کے زمانے میں نمایاں حیثیت رکھتے تھے۔

یہ اس کی عظمت کے جائز ذرائع تھے لیکن اس کے علاوہ عدالتی خدمات اور سینکڑوں اور ذرائع بھی تھے جو برہمنی دولت میں کام آتے اور جن کا ذکر میں پچھلے باب کے شروع میں کر آیا ہوں۔ لہذا اللہ تعالیٰ کا اعادہ خیر فرما ہے۔ ہاں ہم سرکاری زندگی کی ان تین جائز اور نمایاں اجارہ داریوں تک محدود دیکھتے ہوئے بھی یہ دیکھنا مناسب ہو گا کہ جنوبی بنگال کے مسلمان نوابوں کے پاس برطانوی حکومت کے ماتحت کیا کچھ باقی رہ گیا ہے۔

سب سے پہلے جنگی خدمات کو لیجیے جن کا دروازہ ان بہ تمام و کمال بند ہے۔ اچھے گھرنے کا کوئی مسلمان فرد ہماری فوج میں داخل نہیں ہو سکتا اور اگر وہ ہو بھی جائے تو وہ اس کے لئے دولت پیدا کرنے کا ذریعہ نہیں بن سکتی۔ ذاتی طور پر میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستانی امرا کو جلد باہر بعض شرطوں کے ماتحت انگریزی فوج میں کیشن انسر کی حیثیت سے داخل کر لینا چاہئے۔ آج کل کوئی کیشن انسر ملک کی فوج میں ملازمت سے مالی دولت حاصل نہیں کر سکتا اور اس بات کو مسلمان بھی اچھی طرح جانتے ہیں۔ مگر وہ ابھی تک فوجی زندگی کے اعزازات اور معقول تنخواہ کے خواہشمند ہیں اور اس بات کو سختی سے محسوس کر رہے ہیں کہ ان کا باپنی پیشہ ہمیشہ کے لئے ان سے چھین گیا ہے۔

مسلمان امرا کا دوسرا ذریعہ آمدنی تھا مالکداری کا جمع کرنا۔ اس اجارہ داری کی بنیاد اسلامی قوانین پر قائم کی گئی تھی۔ ٹیکس کی ادائیگی مغلوں کی نشانی ہے۔ فاتح مرہٹے ٹیکس ہی وصول نہیں کرتا تھا بلکہ ٹیکس وصول کرنے کا پُر نفع کام بھی انہیں کے سپرد ہوتا تھا۔ اس بات کے بار بار دہرانے میں کوئی مسئلہ نہیں کہ ہندوستان میں فاتح اور مفتوح کے تعلقات اسلامی قوانین کے ماتحت اس قدر زرخیز جتنے سیاسی اعراض کے۔ اس کے برعکس اور غیر ملکی فاتحوں کو دیوانی کی تفصیلات میں الجھنا نا پسند تھا۔ وہ کاشتکاروں سے براہ راست سادہ کرنے

لے بہت ہی کم مسلمانوں کے پاس گورنر جنرل کی کیشن ہے۔ اور جہاں تک منجھے علم ہے ملک کی کیشن کسی کے پاس بھی نہیں۔

ہندوستانی مرہٹہ سپاہی کی حیثیت سے فوج میں بھرتی ہو سکتے ہیں اور شاہد نامہ دے کر کوئی انگریزی ملک پہنچ بھی گیا ہے تو اس نے بھی درجہ بدرجہ ہی ترقی کی ہے اور اس کا معرے سے کوئی بھی مستثنیٰ نہیں۔ مرہٹہ ایک مسلمان آئری پٹان رانی مادیات

کی ذمہ داری اپنے ہندو پیادوں پر پھوڑ دیتے۔ یہ طریقہ اس قدر عام تھا کہ اکبر نے جب ایک ہندو کو وزیرالایات کے عہدے پر فائز کیا تو اسی عذر کے تحت ٹوڈرمل نے الایات کا قلعہ ان ہاتھ میں سنبھالا تو مسلمان شہزادوں نے احتجاج کے طور پر ایک وفد دربار شاہی میں بھیجا۔ لیکن شہنشاہ نے جواب دیا ”تمہاری جہادوں اور مہمانی کی زمینوں کا انتظام کن کے ذمے ہے؟“ انہوں نے جواب دیا ”ہم اسے ہندو دلالوں کے ”بہت اچھا تو مجھے بھی اپنے ریاست کے انتظام پر ایک ہندو کو مقرر کرنے کی اجازت دیجئے“

الایات کے بڑے بڑے عہدے تو مسلمانوں ہی کے پاس رہے لیکن کاشتکاروں کے ساتھ براہ راست معاملہ کرنے کا دستور ہندو پیادوں کے ہاتھ میں رہا۔ حقیقت میں یہ ہندو ملازمین محکمہ الایات کا ماتحت تھا جو لوگوں کو مسلمان افسروں تک پہنچاتے مگر اس سے پہلے منافع کی رقم سے خود اپنا حصہ وضع کر لیتے۔ محکمہ الایات شہنشاہ اکبر کے سامنے جواب دہ تھا اور اسلامی نظام الایات کی ایک بہت ہی اہم کڑی۔ وہ مانگذاہی کے قوانین نافذ کرتا لیکن یہ نفاذ عدالتوں کے ذریعے نہیں بلکہ تلواریں کے زور سے ہوتا۔ اگر مالیہ وصول نہ ہوتا تو سپاہیوں کو حکم دیا جاتا کہ وہ اپنی مارت گری سے دیہاتیوں کی زندگی کو اس وقت ابھیر بنا لیں کہیں جب تک ان سے آخری پائی تک وصول نہ ہو جائے۔ کاشتکار اور ہندو میاں دو دنوں کا وظیرہ ہمیشہ یہی رہا ہے کہ کسی نہ کسی طرح مقررہ رقم پر چھپکا حاصل کر لیا جائے اس کے برعکس اعلیٰ مسلمان عہدیداروں کی کوشش یہ تھی کہ جہاں تک ممکن ہو مقررہ رقم سے زیادہ وصول ہو۔ لے

اجتہاد صفحہ ۲۶۱ کے درجہ تک پہنچا ہے اور وہ کہنا حیات ملی ہے جس کی سفارش کرنی روڑی نے خود کے زمانہ میں کی تھی۔ یہ مسلمان ملک کی یکیشی لینے کا ہر طرح حقدار ہے کیونکہ اس ذاتی طور پر اس سے واس کے کارناموں سے واقف ہوں۔ لے اس خیال کی تائید کرنے والوں میں نکال کپوری کے کہن ماسورن کو نہیں کرنا ہوں جنہوں نے حل ہی میں ایک بہت اچھا مضمون لکھا ہے۔ لے اس عجیب کش کش کی مثال مشروطیٹ لینڈ کی ہیڈ رپر موجودہ رپورٹ میں ملے گی اور بنگال کے ہر ضلع کی رپورٹ میں ایسی مثالیں مل سکتی ہیں۔

بنگال کو انگریزوں نے حاصل کیا تو شہنشاہِ دہلی کے دیوان ہونے کی حیثیت سے پھر یہ عہدہ کسی بہت بڑی رشوت سے نہیں بلکہ تلوار کے زور سے لیا گیا۔ تانوہا ہم صرف شہنشاہِ دہلی کے دیوان تھے یعنی جنتِ ریویو انسر اسی بنا پر مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ہم کو اسی اسلامی طریقہ پر کاربند رہنا چاہیے جس کے انتظام کا ہم نے اس وقت ذمہ لیا تھا جہاں تک میرا خیال ہے اس میں طرفین کا باہمی سمجھوتہ فی الواقعہ ہی تھا۔ انگریزوں نے چند ایک سال تو مسلمان عہدے داروں کو بحال رکھا لیکن جب اصلاح کا دقت آیا تو اس قدر احتیاط سے قدم اٹھائے کہ اُس پر بڑی کاگمان ہونے لگتا ہے یا اس سب سے کاری ضرب جو ہم نے پرنے طریق پر لگائی وہ اس قدر پُر فریب تھی کہ اُس کے اثرات کا پیش از دقت اندازہ نہ مسلمانوں کو ہو سکا نہ انگریزوں کو میرا مطلب ہے اُن تہذیبوں سے جو لارڈ کانسوالس نے راج کیس اور جن سے ۱۸۵۷ء کا دومی بندوبست مترتب ہوا۔ اس بندوبست سے اُن مسلمان افسروں کا کام دوبار زبردستی ہمارے ہاتھ میں آ گیا جو حکومت اور ٹیکس جمع کرنے والوں کے درمیان واسطے کا کام دیتے تھے اور جن کے سپاہیوں کو الگ ذاری جمع کرنے کا جائز حق پہنچتا تھا۔

مسلمان غلظتداروں اور ان کے سپاہیوں اور شیرزادوں کے بجائے اب ہم نے ہر ایک منافع میں ایک انگریز کلکٹر مقرر کر دیا ہے اور اس کے ساتھ غیر مسلح خاصہ دار بھی جیسا کہ اس سے پہلے عام طور پر عدالتوں کے پیائے کام کرتے تھے مسلمان اہلکار یا تو مال گذاری سے کوئی تعلق نہیں رہا یا وہ محض زمیندار ہیں جن کو زمین کی آمدنی سے ایک مقررہ حصہ مل جاتا ہے۔

۱۸۵۷ء کی دس دہائیوں میں ۱۷ اگست ۱۸۵۷ء کا فرمان دیکھیے یا ایٹ انڈیا کیپٹی کی سہ ماہی رپورٹ ۱۸۵۷ء کو دیکھیں ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۸۵۷ء تک۔

۱۸۵۷ء دہائی مقداد کا انچارج انسر لکھا ہے "ہم نے دیوانی اس دعوے کے ساتھ لٹی تھی کہ ہم اسلامی حکومت کو جیسی کہ اس وقت قائم ہے برقرار رکھیں گے اور ہم نے ایسا ہی کیا تھا۔

بہر حال ان تبدیلیوں کو دوامی بندوبست نے رائج نہیں کیا اس نے صرف اُن کی تکمیل کی تھی البتہ اس نے مسلمان گھرانوں کو سخت نقصان پہنچایا مگر ایک دوسرے رنگ میں۔ اس بندوبست کا عام رجحان اس طرف تھا کہ اُن ماتحت ہندو افسروں ہی کو زمین کا مالک قرار دیا جائے جو براہ راست کاشتکاروں سے مالگداری وصول کرتے تھے۔ یہی نے ۱۸۸۹ء کے بندوبست کے مسودات کا مطالعہ بڑی احتیاط سے کیا ہے اور یہی تجویز سمجھتا ہوں کہ اُن دفعات کے باوجود جو ۱۹۳۷ء کے قانون میں دلائل کے باوجود اس وقت کے افسر مال کی نظر دہلی میں پچھلے نظام مالگداری کی صورت میں ہی کر دیاں تھیں یعنی حکومت۔ مقامی مائیکٹ یا زمیندار جو کاشتکاروں سے براہ راست مالگداری جمع کرتے اور کاشتکاروں میں ہل چلاتے اور انہی میں کڑیوں کو ہم نے نظام میں داخل کیا مسلمانوں کے نظام دیوانی کی دوسری کڑیوں کو ہم نے بالکل نظر انداز کر دیا یہ خود بخود منقو ہو گئیں مثلاً خود مختار تعلقہ داروں کی علیحدگی ہی سے بہت سے مسلمان خاندانوں کی عظمت خاک میں مل گئی۔ یہ خاندان اپنی ریاست کے کچھ حصے کی کاشت کا دوامی پٹہ دوسروں کے نام لکھ دینے کے باوجود اپنے ماتحت زمینداروں پر ایک قسم کا قانونی حق رکھتے تھے اور پھر جب کبھی موقع ہوتا اُن سے نذرانہ کے طور پر نقدی یا چٹن ہتھیالیتے ایک افسر جس نے مسلمانوں کی موجودہ بے چینی اور دوامی بندوبست سے اس کے تعلق کا مطالعہ بڑی دقیق نظر سے کیا ہے لکھتا ہے "اس بندوبست نے ہندو کلکڑوں کو جو اس سے پہلے معمولی عہدہ دلوں پر مامور تھے ترقی دے کر زمیندار بنا دیا ہے اُن کو زمین کی ملکیت کا حق حاصل ہو گیا ہے اور اب وہ اُس دولت کو میٹ رہے ہیں جو مسلمانوں کی حکومت کے ماتحت مسلمانوں کا حق تھا۔"

سورہ سب سے بڑی نا انسانی ہے جس کا مسلمان امراء انگریزی حکومت کو مجرم ٹھہراتے ہیں۔ اُن کا یہ دعویٰ ہے کہ ہم نے مسلمان شہنشاہ سے بنگلہ کی دیوانی اس شرط پر لی تھی کہ ہم اسلامی نظام کو برقرار رکھیں گے لیکن جو یہی ہم نے اپنے آپ کو طاقور پایا اس وعدے کو فراموش کر دیا۔ ہمارا جواب یہ ہے کہ جب ہم نے بنگال میں مسلمانوں کے نظام دیوانی کا مطالعہ کیا تو اس کو اس قدر یک طرفہ اس قدر ناکام اور اصول انسانیت کے خلاف پایا کہ اگر ہم اس کو برقرار

رکھتے تو تہذیب کے لئے باعث ننگ ہوتے۔ ہم اضلاع کے اندراج سے یہ ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلامی حکومت کا مقصد بعض روپیہ جمع کرنا تھا۔ مالگداری جمع کرنے والوں کے ذمے نظام حکومت کے تمام فرائض کر دیئے گئے تھے اُن کو اس بات کی اجازت تھی جو جی میں اُسے کریں بشرطیکہ مالگداری کا روپیہ باقاعدہ جمع کرتے رہیں۔ عوام کو اس لئے ستایا جاتا تھا کہ زمینداروں کو لگان وصول ہوتا ہے۔ اُن کو اس لئے لوٹا جاتا تھا کہ زمینداروں کے ملازمین دو ہتھ بند ہو جائیں۔ اس ظلم و ستم کے خلاف شکایت بے سود تھی کیونکہ یہ زمیندار اور اُس کے انصر کی مرضی پر منحصر تھا کہ وہ اُن کی شکایات کو سننے یا نہ سننے۔ اُن کی شکایات کے ازالہ کا امکان بہت کم تھا کیونکہ ظالم بالعموم زمیندار ہی کا ملازم ہوتا پھر اگر ڈاکوؤں کو کوشش کر کے گرفتار بھی کر لیا جاتا تو اُن کے لئے مشکل نہ تھا کہ تید کر کے والوں سے یا رائے گانٹھ لیں۔

بات یہ ہے کہ مسلمانوں کے ماتحت حکومت کی حیثیت ایسی تھیں کی تھی جس سے تھوڑے آدمی اور قلعہ ہو جائیں یہ نہیں کہ بہتوں کی حفاظت ہو سکے معلوم ہوتا ہے اس پر نہ کبھی عاکول کے دل میں رحم پیدا ہوا۔ نہ اُن کے ضمیر نے کبھی سرزنش کی کہ غریب کاشتکاروں کی بہت بڑی تعداد موسم گرما کی چھپاتی دھوپ اور موسم خزاں کی بارشوں میں اپنے تن کو اچھی طرح ڈھانپنے بغیر زمین میں صرف اس لئے ہل چلاتا ہے کہ ضلع کے چند گھر لئے عیش و عشرت کی زندگی بسر کر سکیں جب ہم نے اس نظام کو توڑنا شروع کیا جس کو برقرار رکھتے

۱۵ سٹرلٹ لینڈ کی کتاب ضلع جیسور صفحہ ۶۷ میں اپنی کتاب ANNALS OF RURAL BENGAL

کا حوالہ دیتے بغیر نہیں رہ سکتا۔ اور صرف یہ اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ جب تک اضلاع کے ریکارڈ کو واضح طور پر ترتیب دے کر یورپین اقوام کے سامنے پیش کرنے کا انتظام نہ کیا جائے گا اُس وقت تک ہندوستانی حکومت انگریزی قوم کے ساتھ تاریخی نا انصافیاں کرنے کی جرم ٹھہرے گی۔ مگر شاید وہ حکومت جس نے ایسی وسیع حکومت کو تدبیر کیا ہے جس سے صدر کی حکومت کے مقابلہ میں چھل صوبہ بہانہ کام رہا تھا جس نے ہندوستان کے مظلوم باشندوں اور تباہ شدہ مذاہب کی ایک خوشحال سلطنت قائم کر دی ہے اپنی محاذ خدمات کی تحریری تاریخ سے اعراض کرے تو وہ قابل معافی ہے۔

کا ہم نے وعدہ کیا تھا تو ان بے چاروں کی جان میں جان آگئی سب سے بڑی نا انصافی جو ہم نے مسلمان امارت سے کی وہ یہ تھی کہ ہم نے اُن کے حقوق کی تعیین کر دی اس سے پہلے نہ اُن کے حقوق کوئی مستقل حیثیت رکھتے اور متعین تھے۔ حکومت وقت کے بہت سے تسلیم شدہ حقوق کی پیش بہا قربانی کے بعد ہم نے ملکیت زمین کو موروثی کر دیا گو یا وہ اب مستقلاً اُس کے مالک تھے۔ مگر جو قوم صدیوں سے قابلِ نفرت لوٹ مار کی عادی ہو چکی ہو محض گورنر جنرل کے لکھنے سے اپنی جاگیروں کے انتظام کا پُر امن مشغہ اختیار نہیں کر سکتی۔ دیہاتیوں پر مسلمانوں کے ظلم ختم ہو گئے اور تیس سال بعد وادگداری کے قانون نے اُن کی قسمتوں پر اخیرِ مہر لگا دی۔ ان قوانین کی مزید دھماکت آگے چل کر کی جائے گی یہاں صرف اتنا بتا دینا کافی ہوگا کہ پٹوں کے باقاعدہ لکھے جانے سے حکومت کی آمدنی میں اتنا اضافہ ہو گیا تھا جتنا کہ مسلمان اپنے شہنشاہوں کے ماتحت گمان بھی نہ کر سکتے تھے۔ گذشتہ پچھتر سال سے بنگال کے مسلمان گھرانے بالخصوص مہنتی سے بالکل نابود ہو گئے ہیں یا اُن لوگوں کے مقابلہ میں حقیر اور پست ہیں جن کو ہماری حکومت نے سر بلند کیا ہے۔ لیکن پھر بھی اُن کی سرکشی گت نفی اور کابلی میں کوئی فرق نہیں آیا اور ایسا کیوں ہو؟ آخر وہ نوابوں اور فوجوں کی اولاد نہیں مسلمانوں کی دولت کے دو بڑے ذرائع یعنی فوج اور محکمہ دیوانی کے متعلق ہم نے جو طرزِ عمل اختیار کیا ہے اُس کے جو ازیں بہت سے دلائل موجود ہیں گو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس طرزِ عمل سے بنگال کے مسلمان گھرانے بالکل تباہ و برباد ہو گئے۔ ہم نے مسلمان امارا کو فوج میں داخل نہیں کیا کیونکہ ہمیں یقین تھا کہ ہماری عافیت اُن کو بے دخل کر دینے ہی میں ہے۔ ہم نے اُن کو دیوانی کے منہ منت بخش محکمہ سے اس لئے خارج کر دیا کیونکہ ایسا کہنا حکومت اور عوام کی بہتری کے لئے از حد ضروری تھا۔ مگر یہ دلائل کتنے ہی وزنی کیوں نہ ہوں اُن پر اُن نوابوں کو مطمئن نہیں کر سکتے جو برطانوی حکومت کی بے راہ روی کی وجہ سے بڑی بڑی تکلیفیں اٹھا رہے ہیں فوج سے بے دخلی مسلمانوں کے نزدیک سب سے بڑی قومی نا انصافی ہے اور اُن کے پرانے نظامِ مالیات سے ہمارا اخراج صرف کا وعدہ خفانی۔

اُن کی عظمت کا تیسرا بڑا ذریعہ قانونی اور سیاسی یعنی دیوانی ملازمتوں کی اجارہ داری تھی۔ حالات و واقعات بہت زیادہ زور دینا ناواقف ہے لیکن پھر بھی سوچنا چاہئے کہ قیسنے ہندوستانی سول سروس میں داخل ہونے یا بالائی کورٹ کے جج بننے اُن میں ایک بھی مسلمان نہیں حالانکہ جب یہ ملک ہمارے قبضہ میں آیا تو اس سے کچھ عرصہ بعد تک بھی حکومت کے تمام کام مسلمانوں ہی کے ہاتھوں سرانجام پاتے تھے جیسا کہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں مسلمان کلکٹری، ایگڈو، جمع کرتے تھے۔ مسلمان فوجدار اور کوٹوال ہی پولیس کے افسر تھے۔ مسلمانوں کا ایک بہت بڑا حکمہ جس کا صدر مقام نظام کے محل واقع مرشد آباد میں تھا اور صوبے کے تمام اضلاع میں اُس کے افسروں کا جال بچھا ہوا تھا فوجداری قوانین نافذ کرتا تھا مسلمان جیلر، بنگال کے تمام قیدیوں سے رشتہ دیتے تھے یا اپنی مرضی سے بھوکوں مرتے تھے۔ قاضی یعنی اسلامی قوانین کے ماہر دیوانی اور خانگی عدالتیں قائم کرتے تھے یہاں تک کہ جب ہم نے تربیت یافتہ انگریز افسروں کے ذریعے انصاف کرانا چاہا تو یہی قاضی قانونی نکات پر مشورہ دینے کے لئے اُن کے ساتھ بیٹھتے۔ اسلامی شریعت ہی ملک کا قانون تھا اور حکومت کے تمام کارپرداز اور ماتحت افسر دستور مسلمان ہی تھے۔ دیہی سرکاری زبان بول سکتے تھے اور دیہی سرکاری دستاویزات پڑھ سکتے تھے جو فارسی کے تنکستہ خط میں لکھی ہوئی ہوتی تھیں۔ کارکنوں اس کے مجموعہ قوانین نے اس اجارہ داری کو محکمہ قانونی میں اُس قوت کے ساتھ نہیں ڈھرا جس قوت کے ساتھ اُس نے دیوانی محکمہ میں ڈھرا تھا لیکن پھر بھی کمپنی کے پہلے پچاس سالہ دور حکومت میں حکومت کی ملازمتوں میں سب سے بڑا حصہ مسلمانوں ہی کا تھا۔ لیکن دوسری نصف صدی میں ہوا کا رخ بدل گیا۔ پہلے تو اُس کی رفتار کمزور تھی لیکن جوں جوں کاروبار سلطنت کو دیسی زبان میں منکسر ہوتا گیا "میں جو مسلمان فاتحوں کی غیر ملکی زبان سیکھنے کی ضرورت کا احساس بڑھتا گیا یہ رفتار بھی بتدریج تیز ہوتی گئی اب ہندوؤں نے ملازمتوں میں داخل ہونا شروع کیا اور رفتہ رفتہ سرکاری زندگی کے تمام شعبوں پر چھا گئے ہیں۔ یہاں تک کہ ڈسٹرکٹ کلکٹری میں بھی جہاں اسے بھی پُرانے طریقہ کے مطابق دوسری کی بنا پر ملازمت مل جانے کا امکان ہے بہت کم مسلمان افسر ہیں۔ جو مسلمان ابھی اس محکمہ میں باقی ہیں وہ بہت بوڑھے

ہیں ان کا کوئی جانشین نہیں۔ ابھی دس سال ہوئے ناظر یا مالگڈاری کے افسر کی اسامیاں مسلمانوں کے بعد مسلمانوں ہی کو ملا کر تھیں مگر اب جیل کی ایک دو غیر مشہور اسامیوں کے سوا سب ہندوستان کے یہ سابق فاتح اور کئی ملازمت کی امید نہیں رکھ سکتے مختلف دفاتر میں کلرکوں کا عملہ عدالت کی ذمہ دار اسامیاں اور تو اور پولیس کی اعلیٰ ملازمتیں بھی سرکاری سکول کے چالاک ہندو لڑکوں سے پُر کی جاتی ہیں نہ

اگر غیر مشہور۔ نان گزٹڈ افسروں کے جم غفیر سے لے کر اعلیٰ عہدوں تک کا مطالعہ کیا جائے تو یہ سوال شخصی آزادی کی حدود سے نکل کر یقینی طور پر اعداد و شمار کی حد میں پہنچ جاتا ہے۔ دو سال کا عرصہ ہو جائے ایک مسئلہ مضامین میں ثابت کیا تھا کہ بجال کے قانونی اور مالگڈاری کے محکمے میں جس کی ملازمت کی بڑی خواہش کی جاتی ہے اور جس میں تناسب کا بہت خیال رکھا جاتا ہے مسلمانوں سے بالکل خالی ہو رہے ہیں۔ ان مضامین کا ترجمہ بہت جلد فارسی میں ہو گیا۔ اور بہت سے دیسی اور اینگلو انڈین اخبارات نے اُن کو نقل کیا تھا یا اُن پر بحث کی نہ حکومت بجال نے مسلمان کلکتہ کی اعلیٰ تعلیم کے متعلق تحقیقات کرنے کے لئے ایک کمیشن مقرر کی تھی لیکن اس کے باوجود حکومت کی ملازمتوں میں مسلمانوں کا تناسب بدستور کم ہوتا چلا جا رہا ہے۔

اس بیان کے ساتھ ذیل کے اعداد و شمار زیر نظر رکھئے۔ سب سے اعلیٰ عہدوں کی جو اسامیاں پچھلی نسل سے پُر کی گئی تھیں اُن میں مسلمانوں کو زیادہ شکایت کی گنجائش نہیں کیونکہ اپریل ۱۸۵۷ء میں ہندو ہندوؤں کے مقابلہ میں ایک مسلمان تھا۔ اور اب ہر تین ہندوؤں کے مقابلہ میں ایک مسلمان ہے۔ دوسرے درجہ میں وقت تناسب دو مسلمان اور نو ہندوؤں کا تھا اور اب ایک مسلمان اور دس ہندوؤں کا ہے۔ تیسرے درجہ میں اُس وقت چار مسلمان اور باقی سائیس ہندو اور انگریز تھے اور اب تین مسلمان اور باقی چوبیس ہندو اور انگریز ہیں۔ جب ہم چوتھے درجوں میں جاتے ہیں تو ۸۶ مسلمان تمام اقوام کے لوگوں کی کل تعداد میں تھے جن میں چار عہدہ تمام ہندو پر عہدہ اوست آتے ہیں لیکن بھاگلپور اور پٹنہ کے ڈیپن کو چھوڑ کر باقی تمام اضلاع پر موزوں آتے ہیں لہٰذا شمال مغربی صوبے کے بہترین اخبار پانیر میں اس باب میں میں نے اُن مضامین سے بہت ور لی ہے۔

مسلمان تھے اور اب انٹالس کی کل تعدادیں صرف چار ہیں۔ امیدواروں میں جن سے اسمبلیاں ہر کی ہاتی ہیں کل دو مسلمان تھے اور ان کی کل تعداد اٹھائیس تھی لیکن اب ان میں ایک بھی مسلمان نہیں۔

بہر حال غیر منہور محکموں میں جہاں بنگال کی سیاسی جماعتیں تناسب کا بہت زیادہ خیال نہیں کرتیں مسلمانوں کی حالت اور بھی بدتر ہے۔ ۱۹۶۶ء میں ان محکموں میں تناسب بد تھا۔ اسسٹنٹ گورنمنٹ انجینئرز کے تین درجوں میں چودہ ہندو تھے اور مسلمان ایک بھی نہ تھا۔ نو آؤر طبقہ میں چار ہندو دو انگریز مسلمان ایک بھی نہیں۔ محکمہ پبلک ورکس کے سب انجینئروں اور افسروں میں چوبیس ہندوؤں کے مقابلہ میں صرف ایک مسلمان تھا اور سیول میں تیرہ ہندو تھے اور دو مسلمان تھے۔ لکومینٹ آفس میں پچاس نام ہندوؤں کے تھے اور مسلمان کا صفر اور بارڈر میٹ محکمہ میں بائیس ہندو تھے اور مسلمان ایک بھی نہیں۔

لیکن اس تسلیم شدہ حقیقت کی اور مثالیں پیش کرنا جو سول سسٹم کے ہر صغہ سے عیاں ہیں غیر ضروری ہے میں نے ان ریزولوشنوں کی ایک فہرست نیا کی ہے جن پر ہندو مسلمان اور انگریز سب فائز ہو سکتے ہیں۔

بنگال میں سرکاری ملازمتوں کی تقسیم اپریل ۱۹۷۱ء میں			
کل تعداد	مسلم	ہندو	یورپین
۲۶۰	۴	۴	۲۶۰
۲۶	۴	۴	۲۶
۳۳	۴	۴	۲۶
۱۹۶	۳۰	۱۱۳	۵۳
۶۰	۶	۴۳	۱۱
۶۰	۲	۲۵	۳۳
۲۶	۸	۲۵	۱۲
۲۱۶	۳۴	۱۶۸	۱

منصوب

۱۰۹	x	۳	۱۰۶	محکمہ پولیس۔ تمام گریڈ کے افسر
۱۷۳	x	۱۹	۱۵۴	پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ انجینئر
۲۰۱	۴	۱۲۵	۴۲	پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ کا ماتحتی عملہ
۷۶	x	۵۴	۲۲	پبلک ورکس ڈیپارٹمنٹ اکوینٹ
۱۵۸	۴	۶۵	۸۹	میڈیکل ڈیپارٹمنٹ۔ میڈیکل کالج جیل۔ خیراتی ڈسپنسری۔ حفظانِ صحت
۵۳	۱	۱۴	۳۸	چیچک کا ٹیکہ اور اضلاع کے میڈیکل افسر
۴۲۲	x	۱۰	۴۱۲	محکمہ تعلیم و دیگر محکمہ جات مثلاً بیگی۔ بحری افسر۔ انیون سرے
۴۱۱۱	۹۲	۶۸۱	۱۳۳۸	کل تعداد

ایک صدی قبل حکومت کے تمام ذمہ دار عہدوں پر مسلمانوں کا مکمل قبضہ تھا ہندو بعض شہریہ کے ساتھ ان چند حکمرانوں کو قبول کر لیتے جو ان کے سابق فاتح اپنے دستِ خوان سے اُن کی طرف پھینک دیتے تھے اور انگریزوں کی حیثیت چند ایک گماشتوں اور حکمرانوں کی تھی۔ مسلمانوں اور ہندوؤں کا تناسب جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا ہے اب ایک اور سات کا ہے ہندوؤں اور یورپیوں کا تناسب ایک اور دو کا۔ مسلمانوں اور یورپیوں کا تناسب ایک اور چودہ کا۔ تمام نظام حکومت میں اُس قوم کا تناسب جو آج سے ایک صدی پہلے ساری حکومت کی اجارہ دار تھی کم ہوتے ہوئے ایک لور تئیس رہ گیا ہے اور وہ بھی اُن گروہ ملازمتوں میں ہے جہاں تناسب کا خاص طور پر خیال رکھا جاتا ہے۔ پرنسپلٹنسی شہر کے دفتری معمولی ملازمتوں میں مسلمانوں کا حصہ تقریباً معدوم ہو چکا ہے۔ ابھی پچھلے ہی دنوں ایک بہت بڑے محکمہ کے متعلق معلوم ہوا کہ وہاں ایک شخص بھی آیا نہیں جو مسلمانوں کی زبان پڑھ سکے۔ دراصل کلکتہ کے سرکاری دفتر میں مسلمان اب اس سے بڑھ کر اور کوئی امید بھی نہیں رکھ سکتے کہ قلمی اور چیپرٹائی۔ دواؤں میں سیاہی ڈالنے والا یا قلموں کو ٹھیک کرینوالا کے سوائے کوئی اور ملازمت حاصل کر سکیں۔

کیا ہندو ہمیشہ مسلمانوں سے بہتر ثابت ہوتے ہیں۔ کیا ان کو صرف ایک ایسے غیر جانبدار ماحول کی تلاش تھی جس میں وہ مسلمانوں کو اس دد میں پیچھے چھوڑ جائیں؟ کیا مسلمانوں کے پاس سرکاری ملازمتوں کے علاوہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے دوسرے ذرائع بکثرت موجود ہیں اس لئے وہ سرکاری ملازمتوں سے بے اعتنائی برتتے اور ہندوؤں کے لئے اس میدان کو کھلا چھوڑ دیتے ہیں؟

بے شک ہندو مسلمانوں سے زیادہ ذہین ہیں مگر ابھی تک انہوں نے اس عام اور نمایاں ذہنیت کا کوئی ثبوت نہیں دیا جو گورنمنٹ کی ملازمتوں میں اجارہ داری کے لئے ضروری ہے اور لایا کر ان کی گذشتہ تاریخ کے بالکل خلاف بھی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جب یہ ملک ہلے قبضہ میں آیا تو مسلمان ہی سب سے اعلیٰ قوم تھی۔ وہ دل کی مضبوطی اور بازوؤں کی توانائی ہی میں برتر نہ تھے بلکہ سیاسیات اور حکومت عملی کے علم میں بھی سب سے افضل تھے۔ لیکن اس کے باوجود مسلمانوں پر حکومت کی ملازمتوں کا دروازہ بالکل بند ہے غیر سرکاری ذرائع زندگی میں بھی انہیں کوئی نمایاں جگہ حاصل نہیں۔

اعلیٰ خاندان مسلمانوں کے لئے صرف ایک ہی پیشہ باقی رہ گیا ہے اور وہ پیشہ وکالت کا ہے طبابت کا پیشہ جیسا کہ میں ابھی بیان کر دیا۔ بالکل الگ حیثیت رکھتا ہے۔ لیکن اب یہ حال ہے کہ سرکاری ملازمتوں سے کہیں زیادہ منہنی کے ساتھ مسلمانوں پر قانون کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے۔ جگال میں مہرجیٹوں کے ہائی کورٹ آف جوڈیکل پیس ڈو ہند درج ہیں اور مسلمان ایک بھی نہیں ہے اس زمانہ میں انگلو انڈین اور ہندو اس بات کا گمان بھی نہیں کر سکتے کہ ہائی کورٹ کے جج کبھی اس قوم میں سے مقرر کئے جائیں گے جو تمام عدالتی محکموں پر قابض تھی پچھلی دفعہ جب میں نے ۱۹۶۹ء میں اعداد و شمار جمع کئے تھے تو ان کا تناسب حسب ذیل تھا۔

سرکاری قانونی انسٹرکچر تھے جن میں چار انگریز تھے اور دو ہندو اور مسلمان ایک بھی نہیں۔ ہائی کورٹ کے ملازمین جن کا عہدہ اتنا ذیہاد تھا کہ ان کا نام قائلع کیا جائے کئی اکیس کی تعداد میں تھے ان میں سے سات ہندو تھے مسلمان کوئی نہ تھا ہیر ٹرول میں سے تین ہندو تھے جن کی تعداد اب تقریباً دو زیادہ بڑھ گئی ہوگی لیکن مسلمان

ایک بھی نہیں۔

اگر بانی کورٹ کے دہلاہ کی فہرست دیکھی جائے تو بن کا درجہ برسرِ عدول سے ذرا کم ہے تو یہ داستان اور بھی زیادہ غریب نکلا ہو جائے گی۔ یہ اُس پیشہ کا ایک شعبہ ہے جو تمام کاموں کے ہاتھوں میں تھا اور اُس زمانہ کے کئی ایک آدمی بھی تک بقیہ حیات موجود ہیں ذیل کی فہرست ۱۸۳۲ء سے شروع ہوتی ہے اور ۱۸۶۹ء کے دہلاہ میں سے ایک انگریز نیک ہندو اور دو مسلمان ابھی تک زندہ ہیں۔ ۱۸۳۲ء تک مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تعداد کے برابر تھی اور اُن کا تناسب تھا چھ مسلمان اور سات ہندو اور ایک انگریز۔ جتنے دہلاہ ۱۸۳۵ء اور ۱۸۵۹ء کے درمیان (۲۴ سالوں کو شامل کرتے ہوئے) داخل فہرست کئے گئے ہیں اُن میں سے ۱۸۶۹ء کے زندہ دہلاہ میں سے سب کے سب مسلمان ہیں ۱۸۵۹ء تک بھی مسلمان اپنی جگہ سے نہیں ہٹے تھے اور حقیقت میں وہ ہندوؤں اور انگریزوں کی مجموعی تعداد کے برابر تھے لیکن ۱۸۵۹ء سے یہ صورت حالات بدلنا شروع ہوئی تھیں اب نئے نئے آدمیوں نے میدان میں آنا شروع کیا۔ قابلیت کے مختلف معیار قائم ہوئے چنانچہ اب فہرست کو دیکھئے تو معلوم ہو گا کہ ۱۸۵۳ء سے ۱۸۶۹ء تک کل ۲۳۰ مسلمان مسلمان ہندوستانی داخل کئے گئے جن میں ۲۲۰ مسلمان تھے اور صرف ایک مسلمان۔

اب ہم اس قانونی پیشہ کے دوسرے شعبوں کی طرف متوجہ ہوتے ہیں ۱۸۵۹ء میں بانی کورٹ کے قانونی ہندو کٹر اور سارے زمین سے تائیس ہندو تھے اور مسلمان ایک بھی نہ تھا آئندہ قانون دان بننے والوں میں سے چھ بیس ہندو ہیں مسلمان کوئی نہیں غرض کہ اس پیشے کے کسی شعبے کا ذکر کیا جائے نتیجہ ہر حال میں یکساں ہو گا ۱۸۵۹ء میں بطور بانی کورٹ کے دفتر میں سترہ ملازمین کی یہ حیثیت تھی کہ اگر اُن کے نام شائع کر دیئے جائیں تو اُن میں چھ انگریز یا ایٹانٹین ہوں گے گیارہ ہندو اور مسلمان صفر۔ ریسورس کے دفتر سے چار نام ملے ہیں جن میں دو انگریز۔ دہندو اور مسلمان کوئی نہیں۔ کلرک ادوٹ دی کر اوٹ اور ٹیکس افسر کے دفتر میں انگریزوں کی تعداد چار تھی ہندوؤں کی پانچ لیکن مسلمان مفقود۔ محکمہ قانون کے کونے سے اکوٹس۔ شرف۔ کور و سندر اور مرتزجین کے دفاتر سے بیس نام بھیجے گئے

اُن میں آٹھ انگریز گیارہ ہندو اور صرف ایک مسلمان اس فہرست میں اپنی قوم کی نمائندگی کر رہا تھا لیکن بے چارہ ایک ملا تھا جسے ہفتہ میں صرف چھ شنگ تنخواہ ملتی۔

اب طبابت کی باری آتی ہے بد قسمتی سے یہ پیشہ جیسا کہ ہندوستانی اطباء میں رائج ہے اعلیٰ خاندان کے مسلمانوں کے نزدیک پیشہ کی حیثیت نہیں رکھتا۔ ایک محرز مسلمان کے ہمیشہ دو طبی مشیر ہوں گے۔ ایک تو وہ جسے انگریزی میں عام طور پر معالج کہتے ہیں اور جسے اپنے آقا کی نظر میں بڑی عزت اور وقت حاصل ہوتی ہے دوسرا جراح جس کو عرف عام میں حجام کہتے ہیں۔ دواطی منڈنے سے لے کر عضو کاٹنے تک تمام اعمال جراحی یہی کرتے ہیں پھر طب و جراثیم کے درمیان اس قدر تفاوت ہے کہ جس طبیب کی حالت ذرا بھی اچھی ہے وہ زخموں کی دوا میں مہارت رکھتا ہے۔ البتہ حجام جراح اس قسم کی حدود کا پابند نہیں عملی طور پر ہر قسم کی طب اس کی حدود میں داخل ہے۔ حقیقی مسلمان اطباء بہت ہی کم ہیں اور روز بروز کم ہوتے چلے جاتے ہیں شمالی ہندوستان کے شہروں میں گوا بھی تک اُن کا چرچا ہے مگر بنگال کے اضلاع میں وہ بالکل معدوم ہیں طبابت کا پیشہ اب ان پڑھ حجاموں کے ہاتھ میں ہے یا ہندو ڈاکٹروں کے۔

دراصل پُرانے مسلمان طبیب جو اب تک شمالی ہندوستان میں موجود ہیں عالم اور گوشہ نشین ہیں اور اس پیشہ میں سرگرمی سے حصہ نہیں لیتے وہ اس فن کو عربی اور فارسی کتابوں سے حاصل کرتے ہیں، انگریزی فن طبابت کو عقائد کی نظر سے دیکھتے اور اس کو حجام جراثیم کو پیشہ سمجھتے ہیں۔ بنگال میں تو یہ حال ہے کہ جہاں کہیں بھی حکومت نے طب کی تعلیم کا کوئی بہتر انتظام کیا وہاں اس فن کو سیکھنے کے لئے اعلیٰ خاندان کے مسلمان داخل ہی نہیں ہوتے اور نہ طبقت بلکہ رذیل زندگی بسر کرنے والے غریب اور نادار لوگوں کا ایک جم غفیر اس غرض کے لئے جمع ہو جاتا ہے کہ انہیں صرف اس قدر مفت تعلیم دے دی جائے جس سے اس قابل ہو جائیں کہ انہیں میں دوا و فریاد

رہے (تقریباً چھ پہلے زمانہ (مترجم))

۱۔ ہندو ڈاکٹر بھی دوسرے ہیں کوئی علاج جو طبی طریق علاج پر قائم ہیں اور دوسرے انگریزی کالجوں کے مستند ڈاکٹر۔

کر سکیں مختصر یہ کہ وہ پہلے زمانہ ہی کے حجام ہر اچ ہیں جن کو مسلمانوں کا اعلیٰ طبقہ حقارت کی نظر سے دیکھتا ہے اور جن کی حیثیت مسلمان طبیب تسلیم نہیں کرتے۔ یہ لوگ بڑے ناشکر گزرا ہیں اور اگر ان کو فوجی پابندیوں کے تحت نہ رکھا جائے تو وہ اپنے استادوں کے ساتھ بڑی گستاخی سے پیش آئیں گے۔ خوش قسمتی سے مجھے بہت سے ہندو ڈاکٹروں سے ملنے کا اتفاق ہوا ہے ان کے علم اور اخلاق نے ان کو اُس عزت کا مستحق بنادیا ہے جو ان کے شریف پیشہ کے شایان شان ہے لیکن اس قسم کے کسی مسلمان ڈاکٹر سے ملنے کا اتفاق نہیں ہوا۔ دراصل مسلمان فن طب کے کسی اعلیٰ عہدے پر پہنچنے کے متمنی معلوم نہیں ہوتے یہ حال ۱۸۶۹ء میں امداد و شمار حسب ذیل تھے

کلکتہ یونیورسٹی سے طبی سند حاصل کرنے والوں میں چار ڈاکٹر تھے تین ہندو اور ایک انگریز لیکن مسلمان سرے سے نہ تھے۔ ایم۔ بی کی سند حاصل کرنے والوں کی کل تعداد گیارہ تھی یعنی دس ہندو اور ایک انگریز۔ ایم کی سند ایک سو چار نے حاصل کی ان میں پانچ یورپین تھے اور اٹھانویں ہندو اور صرف ایک مسلمان حال ہی میں حکومت نے دو ملکی ڈاکٹروں کو جن کا تعلق کلکتہ یونیورسٹی سے ہے بہادر کے دو خطاب عطا کئے ہیں سیاسی حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے ضروری تھا کہ ایک خطاب کسی ہندو کو دیا جاتا اور دوسرا کسی مسلمان کو اور پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ مسلمان خطابات کو کس قدر وزن و منزلت سے دیکھتے ہیں لیکن اس کے باوجود سننے میں آیا ہے کہ بعض مسلمان کو یہ خطاب دیا گیا ہے وہ اس خطاب اور ذاتی قابلیت کے باوجود برادران وطن کی اعلیٰ سوسائٹی میں کوئی وقعت محال نہیں کر سکا۔ حقیقت میں مسلمان اس طب کو جو ہمارے سکولوں میں پڑھائی جاتی ہے شرف کا پیشہ ہی تصور نہیں کرتے۔ یہ قومی تعصب اعلیٰ خاندان کے مسلمان لڑکوں کو اس فن کے سیکھنے سے اسی طرح باز رکھتا ہے جس طرح کہ دوسرے پیشوں اور سرکاری ملازمتوں سے اعلیٰ تعلیم یافتہ ہندو قسطنطنیہ کی تشریف آوران کو باز رکھتی ہے۔

مسلمانوں کو کمال کے پرائیویٹ خطوط اور اخباری مناسبتوں سے زیادہ کوئی شے قابلِ رحم میری نظر سے نہیں گذری۔ کچھ مدت ہوئی کلکتہ کے ایک ناری اخبار نے لکھا تھا۔ "آہستہ آہستہ مسلمانوں سے ہر قسم کی ملازمت خواہ وہ

چھوٹی ہو یا بڑی چھیتی جا رہی ہے اور دوسری قوموں کو دی جا رہی ہے خصوصاً ہندوؤں کو۔ حکومت اپنی تمام رعایا کو برابر سمجھنے پر مجبور ہے۔ لیکن وقت ایسا آگیا ہے کہ وہ اپنے گلوٹ میں اس بات کا خاص طور پر اعلان کرتی ہے کہ مسلمانوں کو سرکاری نوکری نہیں دی جائے گی۔ ابھی ابھی سدرین کے کشتہ کے دفتر میں چند اسماء خانی ہوئیں تھیں اُس افسر نے سرکاری گلوٹ میں اشتہار دیتے ہوئے صاف صاف لکھ دیا تھا کہ یہ ملازمین سوائے ہندوؤں کے اور کسی کو نہیں ملیں گی۔ سوائے العزیز مسلمان اب یہاں تک قہر نہلت میں گر چکے ہیں کہ وہ سرکاری ملازمتوں کے قابل ہوں تب بھی اُن کو سرکاری اطلاعات کے ذریعہ ملازمت سے باز رکھا جاتا ہے اُن کی قابلِ رحم حالت پر کوئی توجہ نہیں کرتا اعلیٰ احکام تو اُن کی ہستی کو تسلیم کرنے کے لئے بھی تیار نہیں ۱۱

ذیل کے فقرات اُس درخواست سے لئے گئے ہیں جو کچھ عرصہ ہوا مسلمانانِ اٹلیہ نے کشتہ کے سائنس پیش کی۔ اُن پر تکلف نفروں پر ممکن ہے بعض لوگوں کو ہنسی آجائے مگر اس سوچے کے سابقہ فاتحین کی حالت یاد جس سے مجبور ہو کر انہوں نے اپنی ٹوٹی پھوٹی انگریزی میں محض روٹی کے لئے التجا کی ہے بڑی ہی افسوسناک ہے اور ہمیشہ انسان کو ستا کر کرتی ہے گی۔

”نہر بھٹی ملکہ معظمہ کی وفادار دایا ہوئے، کی حیثیت سے ہم یقین لکھتے ہیں کہ ملک کی سرکاری ملازمتوں میں ہمارا بھی مساویانہ حق ہے۔ اگر کچھ پوچھے تو اٹلیہ کے مسلمانوں کو روز بروز تباہ کیا جا رہا ہے اور اُن کے سر بلند ہونے کی کوئی اُمید نہیں۔ مسلمان اعلیٰ خاندانوں سے تعلق رکھتے ہیں لیکن اب بالکل نادار ہیں اور ہمارا کوئی بھی پران حال نہیں۔ اب ہماری حالت ابھی بے آب کی طرح ہو رہی ہے۔ مسلمانوں کی اس ابتر حالت کو ہم جناب عالی کے حضور میں پیش کرنے کی جرأت کر رہے ہیں اس یقین کے ساتھ کہ جناب عالی ہی اٹلیہ کے ڈورن میں بہتر بھٹی ملکہ معظمہ کے واحد نمائندہ ہیں ہمیں امید ہے کہ نسل در نسل کے امتیاز سے بالا ہو کر ہر قوم کے ساتھ کیساں سلوک کیا جائے گا اپنی

لئے فارسی اخبار کے اس بیان کی تصدیق کرنے کے لئے میرے پاس اس وقت سرکاری ذرائع موجود نہیں۔ اس بیان پر اس وقت ضروری کچھ نہ کہہ سکتی تھی اور اب تک اُس کی تردید نہیں کی گئی۔

باقیہ سرکاری ملازمتوں کے چھین جانے سے ہم اس قدر غمناک اور نالاش اور اس قدر بالوس ہو چکے ہیں کہ ہمیں قلب سے دنیا کے دور دراز گوشوں کا رخ کرنے کے لئے تیار ہیں ہم ہالیوڈ کی بر فانی چوٹیوں پر چڑھنے کے لئے مستعد ہیں ہم سائبریا کے بے آب و گیاہ حصوں میں مالے سے پھرتے کے لئے آمادہ ہیں بشرطیکہ ہمیں یقین دلادیا جائے کہ ایسا کرنے سے ہمیں "اشنگ" (پام، دوپہ) ہفتہ کی ملازمت سے سرفراز جائے گا۔

آخر اس کی وجہ کیا ہے کہ مسلمانوں پر اس طرح سرکاری ملازمتوں اور تسلیم شدہ پیشوں کا دروازہ بند کر دیا گیا ہے؟ بنگال کے مسلمانوں میں ذہانت کی کمی نہیں اور غربت کی غلط ہمدستی ان کو اس بات پر گڑبگڑتی رہتی ہے کہ وہ اپنی زندگی کو بہتر بنانے کے لئے کچھ نہ کچھ ضرور کریں حکومت نے تمام بنگال میں سکولوں کا جال پھیلایا ہوا ہے اور اُس کے بہت سے اصنامیں مسلمان آبادیوں اس کے باوجود یہ اسکول ایسی مسلمان جماعت پیدا کرنے میں بالکل ناکام ثابت ہوئے جو یونیورسٹی کے امتحان مقابلہ میں کامیاب ہو یا کسی پیشہ سیمینار میں ہو سکے انہی سکولوں سے ہر سال اچھے لکھے پڑھے، بلند مرتبہ اور ذہین ہندو نوجوانوں کی کثیر تعداد یونیورسٹی میں داخل ہوتی اور اس کے بعد زندگی میں دولت و عزت کے ہر شئیہ پر قابض ہو جاتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ہمارا طریقہ تعلیم جس نے ہندوؤں کو ان کی صدیوں کی بند سے جگایا اور ان کے کابل عوام میں قومیت کے شریفانہ جذبات پیدا کر دیئے ہیں مسلمانوں کی روایات کے بالکل خلاف اور ان کی ضروریات کے بالکل غیر مطابق ہے۔ بلکہ ان کے مذہب کی تحقیر کرتا ہے۔ ہندو اسلامی حکومت کے ماتحت بھی اپنی قیمت پر ایسے ہی مطمئن تھے جیسے کہ اب ہماری حکومت میں۔ اب کل ترجیح صرف اُس شخص کو دی جاتی ہے جو انگریزی زبان جانتا ہو اور ہندو انگریزی خوب سیکھتے ہیں۔ اس سے پہلے ترجیح اُس شخص کو دی جاتی تھی جو فارسی زبان جانتا تھا۔ لہذا ہندو اُس وقت فارسی بھی خوب سیکھ لیا کرتے تھے یہاں تک کہ سنہ ۱۸۵۷ء میں انہوں نے اسی زبان میں تصنیف و تالیف کا سلسلہ شروع کر دیا تھا۔ اُس زمانہ کے ہندو مصنفین کے اشعار اب بھی ملتے ہیں۔ ہندو اگرچہ کافر تھا لیکن ایک مسلمان نوجوان کا تالیق ہونے کی حیثیت سے سرکاری نمبردار

بننا اور پھر مسلمانوں ہی کے علوم کا درس بھی دیتا۔ اکبر کے عہد میں ہندوؤں نے اپنے روشن منیر بادشاہ سے پورا پورا تعاون کیا اور بعض اعلیٰ پایے کے فارسی شاعر بھی پیدا کئے۔ البتہ عوام میں فارسی کا بڑا چائوس وقت ہو جب ان کو معلوم ہو گیا کہ فارسی کا پڑھنا نفع بخش ہے۔ سولہویں صدی کے اخیر میں حکومت کے ذریعہ مالیات نے جو خود بھی ہندو تھا مکمل جاری کیا کہ اب سے تمام حسابات فارسی زبان میں رکھے جائیں گے۔

چنانچہ حکمہ مالیات کے تمام ہندو ملازموں نے فارسی زبان سیکھ لی۔ بعینہ حب ہم نے سرکاری دفاتر میں انگریزی زبان رائج کی تو ان اوقات ہندوؤں نے فوراً اس زبان کو اس حد تک سیکھ لیا جہاں تک زندگی کو کامیاب بنانے کے لئے اس کا سیکھنا ضروری تھا۔ ہم سے پہلے مسلمانوں کی حکومت میں جو زبان سرکاری طور پر رائج تھی اور اب ہماری حکومت میں جو زبان سرکاری ہے ان کے لئے دونوں کی حیثیت اجنبی ہے اور

وہ ان سے کوئی لگاؤ نہیں رکھتے مگر یہ کہ وہ ان کے لئے ترجیح حاصل کرنے کا ایک ذریعہ ہیں۔ پھر چونکہ سرکاری سکول انہیں کامیابی کا پتلا اس خرچ کے نقص سے بھی کم پرے دیتے ہیں جو حکومت کو برداشت کرنا پڑتا ہے لہذا انہوں نے ہمارے طریقہ تعلیم کو کچھ طبعاً تعلیم پر ترجیح دے رکھی ہے لیکن مسلمانوں کی حالت اس کے بالکل برعکس ہے انگریزوں کے ہندوستان پر غالب ہونے سے پہلے وہ ملک کی سیاسی ہی نہیں بلکہ

دماغی قوت بھی تسلیم کئے جاتے تھے۔ پھر اس ہندوستانی مدیر کے الفاظ ہیں جو ان سے بخوبی واقف تھا۔ "ان کا تعلیمی نظام اگرچہ اس نظام تعلیم کے مقابلہ میں کم درجے پر ہے جسے ہم نے رائج کیا ہے لیکن پھر بھی اس کو حقارت کی نظر سے دیکھنا غلط ہے کیونکہ وہ اعلیٰ سے اعلیٰ دماغی تعلیم و تربیت کا اہل تھا۔ اس کی بنیادیں بالکل ہی ناقص اصول پر بنی تھیں گو ان کے پڑھانے کا طریقہ بہت پُرانا تھا۔ لیکن یقینی طور پر وہ ہر اس طریقہ سے برتر تھا جو

اس وقت ہندوستان میں رائج تھا۔ مسلمان اس طریقہ تعلیم سے اعلیٰ قابلیت اور دنیاوی برتری حاصل کرتے پھر یہی اور صرف یہی ایک واسطہ تھا جس کے ذریعہ ہندو اپنے ملک کی حکومت میں کم سے کم حصہ لینے کی صلاحیت پیدا کر سکتے تھے"۔ ہم اپنے دور حکومت کے کچھ بچتر سالوں میں انتظام ملک کی خاطر اس لئے مشغول رہے۔ ایس آئی۔

طریقہ تعلیم سے متواتر فائدہ اٹھاتے رہے گو اس دوران میں ہم نے اپنا طریقہ تعلیم بھی رائج کرنا شروع کر دیا تھا پھر جو نہی ایک نسل اس نئے طریقہ کے ماتحت پیدا ہو گئی ہم نے مسلمانوں کے پڑنے کے طریقے کو خیر باد کہہ دیا جس سے مسلمان نوجوانوں پر ہر قسم کی سرکاری زندگی کا سدوانہ بند ہو گیا۔ اگر مسلمان ذرا بھی عقلمند ہوتے تو وہ اس تبدیلی کو بھانپ جاتے اور اپنی قسمت پر قناعت کرتے مگر ایک پورانی خدشہ قوم اپنے شاخ و مادہ ماضی کی روایات کو جلد فراموش نہیں کر سکتی۔ مسلمان بنگال نے اُس نظام کو ٹھکرا دیا جس سے وہ ان لوگوں پر کوئی نفیست نہیں رکھ سکے جو صدیوں سے ان کے محکوم تھے اور جس کو بت پرست سمجھ کر تعارت کی نگاہ سے دیکھا جاتا تھا یا غلام قوم سمجھ کر نفرت کا اظہار ہوتا۔ مزید برآں مذہب نے بھی اس جدید نظام کے خلاف طغی آگ پڑیل کا کام دیا۔ مدت تک تو اس بات کا ہی فیصلہ نہ ہو سکا کہ ایک مسلمان اپنی روح کو اذیت پہنچائے بغیر سرکاری اسکولوں میں داخل ہو سکتا ہے یا نہیں۔ اگر یہ جدید نظام انگریز استعماریوں کے ماتحت رائج کیا جاتا یا زیادہ جرات سے کام لے کر اپنی زبان کو سرکاری زبان قرار دیتے تو مسلمانوں کی مذہبی دشواریاں کم از کم ایک لحاظ سے آسان ہو جاتیں۔ کیونکہ مسلمانوں کا اعتقاد ہے کہ عیسائی مذہب اگرچہ بالکل صداقت پر نہیں جیسا کہ پیغمبر اسلام واضح فرما چکے ہیں بہر کیفیت ایک الہامی مہم ہے جسے انسان کے لئے نازل کیا گیا۔ البتہ ہندو دھرم ان کے نزدیک ایک قابل نفرت جیتان ہے۔ بھوتوں اور بتوں کی پرستش کا ایک نظام جس میں خدا کے واحد کی پہچان کے لئے روشنی کی ایک شعلہ بھی نہیں ملے گی لہٰذا جنوبی بنگال میں ہمارے سرکاری سکولوں کی زبان ہندی ہے اور معلم بھی ہندو لیکن مسلمانوں نے بت پرستی کی تعلیم کو بت پرستوں ہی کی زبان میں حاصل کرنے کو بھارت ٹھکرا دیا۔

لیکن اس نفرت نے رفتہ رفتہ زندگی کی بدلی ہوئی ضروریات کے سلسلے ہتھیار ڈال دیئے۔ مذہب جس نے شروع شروع میں ہمارے سکولوں کے خلاف عوام کے جذبہ نفرت و حقارت کو دو چند کر دیا تھا مذہب لے مجھے یہاں یہ واضح کرنے کی ضرورت نہیں کہ میں اس بیان کے بالکل مخالف ہوں میرے خیال میں اب تک غیر تربیت یافتہ عیسائیوں کا یہی خیال ہے مسلمانوں کو ان لوگوں کے مذہب سے جس پر وہ حکومت کرتے تھے بے خبری کی قیادت و اگر فی ہر کسی

ہو گیا۔ اور وقت کے سب سے بڑے عالم دین مس الہند کے فتوؤں کی تاویل جن کا ذکر اس کتاب میں کئی بار اچکلبے اس طرح کی جانے لگی کہ وہ انگریزی تعلیم کے حق میں ہیں۔ اس مشہور و معروف عالم دین نے ایک فتوے انگریزوں کی ملازمت کے متعلق اس سے پہلے بھی دیا تھا۔ اُن کا فیصلہ تھا کہ بعض سرکاری ملازمتوں میں کوئی عیب نہیں بعض ایسی ہیں جو نہ اچھی ہیں اور نہ بُری لیکن بعض بالکل ممنوع۔ اگر انگریز مسلمانوں کو قابل تعریف کاموں کے لئے ملازم رکھیں۔ مثلاً شرع محمدی کے مطابق مفتی۔ سرکاروں اور غریبوں کے لئے مسافر خانوں کے اور سیر یا جامہ اُن کی حفاظت اور چوہرل کا قلع قمع کی خدمت تو یہ ملازمتیں جائز ہیں کیونکہ حضرت یوسف مصر کے کافر بادشاہ کے خزانچی اور پولیس کے انسپکٹر تھے۔ اور اسی طرح حضرت موسیٰ نے حضرت موسیٰ کو دودھ پلانے کے لئے فرعون کی ملازمت کی تھی۔ لیکن اگر کوئی ملازمت انسانوں کو بے دینی کی طرف لے جائے تو جو مسلمان اسے اختیار کرے گا گنہگار ہوگا۔

ایسے ہی جب ان کے مریدوں نے سوال کیا کہ کیا منطق یا انگریزی کا پڑھنا جائز ہے تو انہوں نے کہا منطق اگرچہ نجات کے لئے ضروری نہیں مگر صرف دُخ کی طرح اس سے ظلم حاصل کرنے میں مدد ملتی ہے۔ اگر کوئی شخص منطق کو اس لئے پڑھتا ہے کہ دین پر اعتراضات کرے تو گنہگار ہے اور اگر محض علم کی حیثیت سے پڑھے تو پھر اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ انگریزی کو اس لئے پڑھنا کہ انسان کتابیں پڑھ سکے خط لکھ سکے اور الفاظ کے مخفی معنیوں کو معلوم کر سکے جائز ہے کیونکہ زید ابن ثابت نے رسول کریم کے حکم سے یہود اور نصاریٰ کی زبان اور اُن کی لغت پڑھی تھی تاکہ وہ اُن خطوط کا جواب لکھ سکیں جو رسول کریم کو یہود اور نصاریٰ کی طرف سے آتے تھے۔ لیکن اگر کوئی شخص انگریزی زبان کو اس لئے پڑھتا ہے کہ اُس سے عیش و عشرت حاصل ہو یا اس لئے کہ انگریزوں سے اتحاد پیدا کیا جائے تو وہ گنہگار ہے اور قانون کی حدود کو توڑتا ہے جیسا کہ لوہے کے ہتھیار کے متعلق بیان کیا گیا ہے کہ اگر اس لئے بنایا گیا کہ اُس سے چوروں کو نکالا یا گرفتار کیا جائے تو کارِ نواب ہے لیکن اگر اس لئے بنایا گیا ہے کہ ان کی مدد کی جائے تو یہ معصیت اور گناہ میں داخل ہے

مگر زیادہ پُر جوش مسلمانوں نے سرکاری سکولوں کی تعلیم کو کبھی جائز نہیں سمجھا جہاں دنیا دار مسلمانوں نے ہمارے سلسلہ تعلیم سے کچھ رعایتیں کیں وہاں زیادہ متعصب لوگ اُس سے اور بھی دور بھاگنے لگے۔ گذشتہ چالیس سال میں انہوں نے چلتے آپ کو ہندوؤں سے بالکل علیحدہ کر لیا ہے مثلاً اُن کا لباس الگ۔ سلام کرنے کا طریقہ الگ علیٰ بنیاد بعض دوسرے بیرونی امتیازات جن کی اپنی عظمت کے آیام میں انہوں نے کبھی ضرورت محسوس نہ کی تھی ۱۸۵۷ء میں ہمارے سکولوں میں ایک مسلمان کے مقابلے میں دس ہندو تھے اور یہ نسبت اب پہلے سے بہت بڑھ گئی ہے لیکن اس زیادتی کی وجہ ہمارے ضلع کے سرکاری اسکول نہیں بلکہ دیگر امدادی ادارے ہیں۔ انگریزی سکولوں میں طلباء کی مجموعی تعداد میں کوئی اضافہ نہیں ہوا اور وہ انسرچو وہابی مقدمات کا انچارج تھا اور جس کی سند پر میں یہ بیان لکھ رہا ہوں کہتا ہے کہ مسلمان طالب علموں کی تعداد کو ان کی مجموعی آبادی سے کوئی معقول نسبت نہیں۔

بات یہ ہے کہ ہمارا طریقہ تعلیم مسلمانوں کے تین ایسے رجحانات کو جو اس طرحی ہیں بالکل نظر انداز کر دیتا ہے اول یہ کہ ذریعہ تعلیم بنگال کی دیسی زبان ہے جس سے تعلیم یافتہ مسلمان نفرت کرتے ہیں اور اس طرح ہندو جن کو ساری مسلمان قوم حقارت کی نظر سے دیکھتی ہے۔ بنگالی سکول اس طرح اپنی دیسی زبان اور ٹوٹی بھوٹی اردو میں گفتگو کرتا ہے تو وہ مسلمانوں کے لئے بھی ایسی ہی اجنبی ہے جیسی ہمارے لئے۔ پھر اس کے عجز اور بزدلانہ طور طریق اس قابل نہیں کہ مسلمان بچوں میں ضابطہ قائم رکھ سکے۔ ابھی چند دن ہوئے ایک مسلمان زمیندار نے ایک انگریز انسر سے کہا تھا کہ دنیا کی کوئی طاقت اسے اس بات پر مجبور نہیں کر سکتی کہ اپنے بچوں کو بنگالی سکول ماسٹر کے پاس بھیجے۔ دوسرے یہ کہ ہمارے دیہاتی سکول اس قابل نہیں کہ یہاں مسلمان اُن زبانوں کو حاصل کر سکیں جو زندگی میں قابل عزت جگہ کے حصول اور مذہبی فرائض کی بجا آوری کے لئے ضروری ہیں۔ بہر شریعت مسلمان کا فرض ہے کہ وہ تھوڑی بہت فارسی جانتا ہو۔ لیکن فارسی وہ زبان ہے جو ہمارے اضلاع کے اعلیٰ سکولوں میں بھی پڑھائی نہیں جاتی۔ مسلمان خواہ دیہاتی ہو خواہ شہزادہ اس بات پر مجبور ہے کہ اپنی مائے

کسی متبرک زبان یعنی فارسی یا عربی میں ادا کرے گران زبانوں کو ہمارے اسکولوں نے تسلیم ہی نہیں کیا کچھ عرصہ جو ایک فتوے شائع ہوا تھا کہ مسلمانوں کی نماز اس وقت تک خدا کے ہاں قبول نہیں ہوگی جب تک کہ انکو خاص زبان میں ادا نہ کیا جائے تیسرے ہمارے طریقہ تعلیم میں جو ان مسلمانوں کیلئے مذہبی تعلیم کا کوئی انتظام نہیں ہم اس بات کو نظر انداز کرتے ہیں کہ ہندوؤں میں زمانہ قدیم سے ایک بہت بڑی اور طاقتور ذات چلی آتی ہے جو بچوں کی تعلیم کے اس سہ کو پورا کر دیتی ہے لیکن مسلمانوں میں اس قسم کی کوئی مذہبی جماعت نہیں ہر مسلمان گھر کے متعلق سمجھا جاتا ہے کہ اس میں جو شخص سب سے زیادہ بزرگ ہے وہ مذہبی ذرائع کو کما حقہ جانتا ہے بلکہ مذہباً پورے خاندان کی رہنمائی کرتا ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ نماز باجماعت مسجدوں ہی میں ادا کی جاتی ہے مگر یہ صرف اسلام ہی کی شان ہے کہ اس میں مساجد کی تعمیر ضروری نہیں کیونکہ نماز خدا کی زمین اور اس کے آسمان کے نیچے ہر جگہ پڑھ لی جاسکتی ہے ایسی تعلیم کا طریقہ جو سرسری دنیاوی ہو بہت ہی تھوڑی قوموں کے مزاج کے مطابق ہے چنانچہ بڑے بڑے قابل مدبروں کے نزدیک ایسے طریقہ تعلیم کو اگر لینڈ میں بالکل ناکامی ہوئی۔ پھر اسلامی بیگال کے متعلق تو یقینی طور پر کہا جاسکتا ہے کہ وہ اس جاہل اور متعصب کاٹھنکاروں کی افتاد طبیعت کے سرسرنما ہے۔

ایک اعلیٰ افسر لکھتا ہے کیا اس کے بعد بھی یہ کوئی تعجب کی بات ہے کہ مسلمان اس طریقہ تعلیم سے پرہیز کر رہے ہیں جو ان کے طبعی رجحانات کے لئے کوئی رعایت نہیں رکھتا اس تعلیم کا کوئی انتظام کرتا ہے جس کو وہ اپنے لئے از حد ضروری سمجھتے ہوں بلکہ جو قطعی طور پر ان کے مفاد کے خلاف ہے اور ان کی جماعتی روایات کے بالکل برعکس ہے۔

لیکن اس کے باوجود اکثر انگریزوں کی یہ عادت ہے کہ دورانِ ملازمت میں مسلمانوں کے خلاف ہمیشہ کے لئے غم و عقیدہ کے جذبات پیدا کر لیتے ہیں کہ وہ کیوں اس تعلیم کو ٹھکرا رہے ہیں جسے ہم ایک ایک شخص تک پہنچا سکتے کی کوشش کر رہے ہیں پھر جس آسانی سے ملک کی دوسری قوموں نے اس تعلیم کو حاصل کرنے لیا وہاں مسلمانوں کے نزدیک فارسی بھی بہت مشکل تہرکہ ہے کیونکہ اس زبان کے ذریعہ ان میں اسلام کے قوانین اور احکام پہنچتے ہیں۔

پیر زمانہ کی کا اظہار کیا ہے اس کو دیکھتے ہوئے ان کا یہ انکار اور بھی زیادہ مکروہ ہو جاتا ہے۔ چونکہ ان لوگوں
ہندو کسی قسم کے شک و شبہ میں مبتلا نہیں لہذا ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ مسلمان خواہ مخواہ کیوں اپنے لئے تکلیف
کا سامان پیدا کر رہے ہیں دراصل ہم نے اُس امتیاز کو بالکل نظر انداز کر دیا ہے جو بذات خود اتنا ہی بُرا نہیں
جتنا انسان کا مذہبی رجحانِ طبیعت۔ یعنی وہ امتیاز جس نے ہر زمانہ اور ہر قوم میں خدا کے واحد کی پرستش
کرنے والوں کو مشرکین سے جدا کر کے شرک اپنی پرستش کے لئے بہت سے خدا رکھتے ہیں اور اس بنا پر
ان کے اعتقادات کے بھی کئی ایک حصے ہو جاتے ہیں۔ لیکن نے یونانیوں کے متعلق جو آخری فیصلہ کیا تھا وہ اس
وقت ہندو پر کہیں زیادہ ٹھیک عائد ہوتا ہے۔ دو ناقابل تقسیم اور باضابطہ اعتقاد کی بجائے جو معتقدین کے اعتقاد
پسند دل و دماغ پر کلیتہً عادی ہو جائے۔ یونانی علم الاضنام کی بنیاد ہزار ہا قسم کے آزاد اور لچکدار حصول کا
ایک مجموعہ ہے لہذا ان معبودوں کی پرستش کرنے والوں کو بھی اپنے مذہبی اعتقاد کی نگہ لائی اور درجہ مقرر کرنے
کی پوری پوری آزادی حاصل ہے، لیکن مسلمانوں کے لئے اس قسم کی آزادی ناممکن ہے۔ مذہب ان سے غیر
مشروط۔ مگر گم ختنے کہہ کر تعصب اعتقاد کا خواہاں ہے لہذا جو طریقہ تعلیم اُن کے مذہبی اصولوں کو نظر انداز کرے
کسی سچے مسلمان کو مطمئن نہیں کر سکتا۔

حکومت کی مذہبی حیثیت کو صدر مہینچائے بغیر ہم مسلمانوں سے اس معاملہ میں کہاں تک انصاف کر
سکتے ہیں۔ اس کے متعلق ہمیں بحث کی جائے گی لیکن سر دست مسلمانوں کی یہ شکایت بالکل بجا ہے کہ
جو طریقہ تعلیم کے لئے سرکار آبادی سے بغیر کسی امتیاز کے حاصل کرتی ہے وہ صرف ایسے طریقہ پر خرچ کیا
جاتا ہے جس کا فائدہ ہندوؤں کو پہنچتا ہے۔

جو قسمتی سے ہمارے خلاف یہی ایک الزام نہیں جو سب سے زیادہ سنگین ہو۔ ہم نے صرف ایک ایسا طریقہ
تعلیم ہی رائج نہیں کیا جو مسلمانوں کی ضروریات کے بالکل غیر مطابق ہے ہم نے اُن کے طریقہ تعلیم کو بھی اُس
سرکاریہ سے محروم کر دیا جس پر اُس کی بقا کا دار و مدار تھا۔ مسلمان بنگال کا ہر اعلیٰ خاندان ایسے سکول کا خرچ

بھی برداشت کرتا تھا جس میں خود اُس کے اور غریب ہمسایوں کے بچے مفت تعلیم حاصل کر سکتے تھے۔ جوں جوں صوبہ کے مسلمان خاندانوں پر آدھار چھاتا گیا یہ خاندانی سکول کم ہوتے اور ان کے اثرات بھی بتدریج مٹتے گئے۔ یہ ہمارے عہد حکومت کی دوسری نصف صدی تھی جب ہم نے انگریزی قانون کی ناقابلِ ممانعت توث کو ان کے مقابلہ پر لا کھڑا کیا۔ زمانہ قدیم سے ہندوستانی شہر اہل کا دستور چلا آتا تھا کہ وہ نوجوانوں کی تعلیم اور خدا کی رضا جوئی کے لئے زمین کے قطعات وقف کرتے۔ حکومتِ وقت ان معاملات پر ہمیشہ ناقابلِ سوال اور غیر مشروط اقتدار رکھتی۔ مغلوں کی بے پرواہ حکومت کے ماتحت اور اُس بدامنی کے دوران میں جس میں اس سلطنت کا خاتمہ ہوا یہ قوت کسی حد تک بارضا و رغبت اور بڑی حد تک زبردستی حاکمانِ صوبہ اور ان کے ماتحتوں کے قبضہ میں چلی گئی پہلی کے دور دراز دربار نے اس بات کو معنوم کرنے کی رحمت نہیں اٹھائی کہ جنونی بنگال میں کیا جو رہا ہے۔ ان کو غرض تھی تو صرف خراج کی وصولی سے۔ ڈھاکہ اور مرشد آباد کے گورنر بھی دیسے ہی سست اور عیاش تھے اور ضلع کے انتظام کی تفصیلات سے بالکل بی پرواہ، انگریزی متع کرنے والا زمیندار یا معامی مالک زمین کو اجازت تھی کہ ماتحت زمینوں میں جو چاہے کسے بشرطیکہ انگریزی کی مقررہ مقدار ادا کرتا ہے۔ وہ اپنے مذہب کے مطابق مندر یا مسجد کے ساتھ کچھ علاقہ معافی کا وقف کر دینا اور کوشش کرتا کہ ساری عمر کے ظلم و تعدی کا کفارہ بستر مرگ پر مختلف قسم کے نیک کاموں سے جو جائے۔

جب ہم نے صوبہ بنگال پر قبضہ کیا تو اُس وقت کے قابل ترین افسر مال نے کا تخمینہ تھا کہ صوبے کا تقریباً ایک چوتھائی حصہ حکومت کے ہاتھ سے نکل چکا ہے۔ عوام میں دارن بینڈنگ کو اس انتہائی بے ایمانی کا حال معلوم ہوا تو ان علاقوں کی دایسی کے خلاف عوام کا جذبہ اس قدر سخت تھا کہ کوئی کارروائی نہ ہو سکی۔ ۱۸۹۳ء میں لارڈ کارنوالس نے پھر اس معاملہ کو بڑی شد و مد سے اٹھایا کہ جن معافی کے علاقہ کے متعلق حکومتِ وقت سے منظوری نہ لی گئی ہو اُس پر حکومت کا قبضہ ہونا چاہیے مگر اُس وقت کی طاقتور حکومت بھی اس اہل

پر کار بند ہونے کا حوصلہ نہ کر سکی۔ پھر یہ معاملہ پچیس سال تک یو نہی کھٹائی میں بڑا رہا اور ۱۸۵۸ء میں حکومت نے ایک بار پھر اپنے اس حق پر اصرار کیا لیکن اس کے باوجود عمل کرنے کی جرات نہ ہوئی۔ آخر کار ۱۸۵۸ء میں مجلس قانون اور محکمہ منتظر نے مل کر ایک بہت بڑی کوشش کا آغاز کیا جس کے ماتحت خاص عدالتیں مقرر کی گئیں اور آئندہ اٹھ سال تک تمام سو بے میں مجبّر جمعوں کو اور خاموش مگر مستقل مزاج افسران و اگڑاری گشت کرتے رہے۔

واگڑاری کے مقدمات پر ۶ لاکھ پونڈ خرچ کرنے کے بعد حکومت کی مالگڑاری میں تین لاکھ پونڈ سالانہ کا اضافہ مستقل ہو گیا یعنی ساٹھ لاکھ پونڈ کا۔ سو پانچ فیصدی سالانہ کے حساب سے اس رقم کا بہت بڑا حصہ ان زمینوں سے حاصل ہوتا ہے جو مسلمانوں یا اسلامی اوقاف کے پاس معافی کی حیثیت سے ہیں اس سے جو اجرتی اور نفرت حقارت کے جذبات پیدا ہوئے وہ ہمیشہ کے لئے دیہاتی دستاویزات میں ثبت ہو چکے ہیں۔ سیکرٹریا نے خاندان تباہ ہو گئے اور مسلمانوں کا تعلیمی نظام جس کا دار و مدار انہی معافیات پر تھا بالکل تہ و بالا ہو گیا۔ مسلمانوں کے تعلیمی ادارے اٹھارہ سال کی اس مسلسل بوٹ کھسوٹ کے بعد یک دم مٹ گئے۔ لہذا جو شخص غیر جانبدار کی سے اس کی تحقیق کرے گا وہ اس نتیجے پر پہنچے گا کہ جب واگڑاری کے قوانین کا مقصد محض ایسے حق کے ناند کرنے کا تھا جس کو ہم نے بار بار پر زور طریقہ پر اپنے لئے محفوظ رکھا تو پھر واگڑاری کے مقدمات میں انتہائی سختی کیوں برتی گئی تھی دراصل حالیکہ وہ ہندوستانیوں کی عام برائے کے بالکل خلاف تھی اس میں کوئی شک نہیں کہ حکومت کے صاف و صریح قوانین کی موجودگی میں موجود رسم و رواج کا حق ایک غلط سی بات ہے لیکن پچھتر سال کا مسلسل قبضہ اس امر کا پر زور حق پیدا کر دیتا ہے کہ حکومت نرمی کا بڑا ذرا کرے۔ یہاں سے واگڑاری کے افسر جنہوں نے قانون کو نافذ کیا تھا رحم کرنا جانتے ہی نہیں تھے۔ ان دنوں کا خوف دہراں اب تک بہت سے لوگوں کو یاد ہے

۱۸۵۸ء فریڈ آف انڈیا۔ ۱۸۵۹ء اہل اسلام جس کے حسابات کو افسران و اگڑاری نے بھی تسلیم کیا ہے۔

۱۸۵۸ء شروع میں واگڑاری کے مقدمات میں انتہائی سختی سے کام لیا گیا تھا۔ پھر کچھ سالوں تک معمولی رفتار سے چلنے کے بعد آخر کار حکومت کے حکم سے ۱۸۵۹ء میں بالکل بند کر دیئے گئے۔

اس سے ہمارے خلاف نفرت و حقارت کی ایک شدید وجہ پیدا ہو گئی۔ اُس وقت سے کسی شخص کا عالم دین ہونا جو ہندوستانی نوابوں کی نظر میں بڑا قابلِ عزت اور منفعت بخش پیشہ تھا بنگال میں ہمیشہ کے لئے بند ہے سب سے زیادہ نقصان اسلامی اوقاف کو پہنچا کیونکہ ہندوؤں کے سابق فرمانرواؤں نے اپنے قبائل سے ایسی ہی بے پروائی کی تھی جیسا کہ دوسرے معاملات میں لیکن جگہ جگہ اور عاقبت اندیش ہندوؤں کے ہاں کوئی امکان نہیں تھا ہم نے اُن کی معافیات کے جو ثبوت طلب کئے ان کو پیش ہی نہیں کیا جاسکتا تھا کیونکہ قانونِ ملکیت غیر یقینی تھا اور ان کی تسلیم شدہ ذاتی جائیدادوں کے معاملے میں بالکل ناکارہ ہوجھتے سال تک ہم نے اس انتہائی بے ایمانی کو جس کے خلاف ہم احتجاج بھی کرتے رہے جاری رہنے دیا لیکن اس کی بجائے سزا ایک ہی نسل کو جگمگا پڑی۔ اس دوران میں بنگال کی آب و ہوا اور بنگال کی دیوار ان کی سہول اور قبائل کا ستیا ناس کرتی رہی اس میں کچھ شک نہیں کہ والگڈاری میں ہمیں اُس سے بہت کم ملا جلتا ہم سے چرایا گیا تھا لیکن اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ مسلمانوں کے تعلیمی نظام کی تباہی والگڈاری ہی سے شروع ہوتی ہے۔ دہائی مقامات کے ذمہ دار افسر کی رائے میں یہ مسلمانوں کی تباہی کا دوسرا سبب تھا۔

بہر حال ان مقامات کو تو حق بجانب ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ لیکن مسلمانوں کے اس الزام کا جواب نہیں دیا جا سکتا کہ ہم نے اُن کے تعلیمی اذقان کا ناجائز استعمال کیا اس حقیقت کو چھپانے سے کیا فائدہ کہ مسلمانوں کے نزدیک اگر ہم اس جائداد کو جو اس مصرت کے لئے ہمارے قبضہ میں دی گئی تھی ٹھیک ٹھیک استعمال کرتے تو بنگال میں اُن کے پاس آج بھی نہایت اعلیٰ اور شاندار تعلیمی ادارے موجود ہوتے۔ سلاطین میں مگلی کا ایک دولت مند مسلمان فوت ہو گیا اُس نے اپنی جائداد کا بہت بڑا حصہ مصرت خیر کے لئے چھوڑا تھا۔ لیکن تھوڑے ہی عرصے میں اُس کے دو امانتداروں نے آپس میں جھگڑنا شروع کر دیا جو سلاطین میں بڑھتے بڑھتے یہاں تک پہنچا کہ ایک دوسرے کے خلاف بددیانتی کے مقدمات دائر ہو گئے اس پر ضلع کے انگریز کلکٹر نے عدالت کے فیصلہ تک اس جائداد کو اپنے قبضے لے لیا۔ یہ مقدمات ۱۸۶۷ء تک چلتے رہے۔ آخر کار گورنمنٹ نے ان دونوں

امانداریوں کو بے دخل کر دیا اور جائیداد کا انتظام اپنے ہاتھوں میں کیا۔ ایک امانتدار تو خود گورنمنٹ بینک میں اور دوسرا امانتدار وہ جسے مرضی کے مطابق نامزد کیا گیا ہو۔ اگلے ہی سال اس ساری جائیداد کا ودانی پٹہ لکھا گیا اور ہر ودانی پٹہ دار سے ایک معقول رقم حاصل کر لی گئی۔ ان ادا شدہ رقم کی میزان معہ اس آمدنی کے جو ودان مقدّمہ میں جمع ہوتی رہی ایک لاکھ ستاون ہزار پونڈ ہے تقریباً کیس لاکھ دویس ہزار پونڈ برائے ۱۲ ہزار پونڈ تقریباً ڈیڑھ لاکھ سے کچھ اوپر کی رقم وہ جو اس وقت تک جائیداد مذکورہ کی سالانہ آمدنی سے بچائی گئی۔

جیسا کہ میں پہلے بیان کر آیا ہوں یہ وقف مصرت خیر کے لئے کیا گیا تھا اور اس کے مصارف وصیت نامہ میں درج بھی تھے۔ مثلاً بعض مذہبی فنانش اور رسوم کی ادائیگی، امام بارگاہ یعنی ہنگی کی عظیم الشان مسجد کی مرمت۔ ایک قبرستان بعض وظائف اور اسی قسم کے دوسرے مذہبی ادارے وغیرہ وغیرہ۔ ایک تعلیمی ادارہ بھی ملا وصیت کے مقاصد کے تحت میں آتا تھا مگر وہ تعلیمی ادارہ ایسا ہونا چاہئے تھا جو مسلمانوں کے خیال کے مطابق ہو جیسا کہ وصیت کرنے والے نے خود منظور کیا ہوتا۔ اسلامی ممالک میں غریب نادار لڑکوں کے لئے کالج قائم کرنا ہمیشہ ایک نیک کام سمجھا جاتا ہے مگر اس سرمایہ سے ایک غیر مسلم کالج بنانے کی ہر کوشش دھمکتہ کی منشا کے مطابق ایک الحادی کام تھا۔ اور اس سے امانتداروں کی سخت بددیانتی کے سوا اور کچھ متعور نہیں ہونا حلال اسلامی اوقاف سے مذہب اس قدر لازم و ملزوم ہے کہ حکومت کو ایک معزز شیعہ کے قائم کردہ وقف سے سنیوں کی تعلیم پر خرچ کرنا بھی پوری پھان میں کے بعد چاہئے۔

اب ہم اُس غم و غصہ کا اندازہ کر سکتے ہیں جو مسلمانوں کے اندر اس بات سے پیدا ہوا کہ انگریزی حکومت ایک انگریزی کالج کی تعمیر سے اس سرمایہ کو غلط استعمال کرنے والی ہے۔ بہر حال اُس نے ایسا ہی کیا اور اُس جائیداد کو جو اسلامی نقطہ نگاہ سے مصرت غیر ہر خرچ کرنے کے لئے وقف کی گئی تھی ایسے ادارے میں صرف کر دیا گیا جو اپنی ساخت ہی میں اسلامی اصولوں کے خلاف تھا اور جس سے مسلمان عملی طور پر مکمل خارج ہو گئے۔ اس لئے کالج کی بڈنگ اسی رقم سے بنائی گئی تھی۔

وقت اس کالج کا پرنسپل ایک معزز انگریز ہے جو عربی اور فارسی کا ایک حرف بھی نہیں جانتا۔ وہ ایک خاص اسلامی وقف کو ایسی تعلیم میں صرف کر رہا ہے جس کو ہر مسلمان نفرت سے دیکھتا ہے۔ اس کی تنخواہ پندرہ سو پونڈ سالانہ ہے مگر یہ اُس کی غلطی نہیں اگر یہ غلطی ہے تو اُس حکومت کی جس نے اس کو اس عہدے پر مقرر کیا ہے اور جو پینتیس سال سے متواتر اس بہت بڑے تعلیمی فنڈ کا جان بوجھ کر غلط استعمال کر رہی ہے۔ انگریزی کالج کے ساتھ ایک چھوٹے سے اسلامیہ سکول کا قائم کر دینا اس انتہائی بددیانتی کو چھپانے کی ایک فضول سی کوشش ہے۔ کالج کی عمارت میں جمع شدہ سرمایہ کے غلط استعمال کے علاوہ اس میں سے ہر سال پانچ ہزار پونڈ کالج پر خرچ کر دیتی ہے گویا پانچ ہزار دو سو ساٹھ پونڈ کی سالانہ آمدنی میں سے صرف تین سو پچاس پونڈ اُس اسلامیہ سکول پر خرچ کئے جاتے ہیں جو اس وقف کے اصلی مصرف کی داعدیادگار ہے۔

اس بددیانتی کے الزام پر زیادہ کچھ لکھنا تکلیف دہ ہے کیونکہ اُس کی تردید کی کوئی صورت نہیں مسلمان علانیہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے انگریزوں ہی نے مسلمان امانتداروں کی بدعنوانیوں سے فائدہ اٹھایا اور ان کے بڑے بڑے مذہبی اوقاف کو کافر حکومت کے ہاتھ میں لے دیا جو اُس وقت سے مصرف خیر کے بجائے جیسا کہ مسلمان وصیت کنندوں کا اصلی مقصد تھا ایک ایسے ادارے پر خرچ ہو رہے ہیں جس سے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا۔ ان کی ابتدائی غلطی اور بھی نمایاں ہو جاتی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ چند سال ہوئے اس انگریزی کالج کے تین نٹو طلباء میں سے ایک فیصدی بھی مسلمان نہ تھے اور گویہ شرمناک تناسب اُس وقت سے بتدریج کم ہو رہا ہے لیکن مسلمانوں کے دل میں اس بے انصافی کا خیال بدستور رہا ہے۔ ایک سول افسر جس نے اس معاملہ کا بغور مطالعہ کیا لکھتا ہے ”مجھے یقین ہے کہ اُس حقارت اور بے عزتی میں مبالغہ سے کام لینا بہت ہی مشکل ہے جو برٹش حکومت نے خود اپنے طرز عمل سے پیدا کر رکھی ہے۔“ اس فقرے کی زبان کو شاید بہت سخت کہا جائے لیکن مجھے خود بھی اس حقیقت کا اعلان کرنا ہے کہ اپنے اٹھائیس سالہ قیام ہندوستان میں میں نے اس سوال کو حل کرنے کی بار بار کوشش کی۔ ہندوستان میں اُن کے بعد میں چند

ہنتوں ہی میں ہلکی گیا تھا اور واقعہ یہ ہے کہ میں نے ہندوستانیوں اور انگریزوں سے ان حالات کے سوا سوائے اور کچھ نہیں سنا۔ یہ بات صحیح ہو یا غلط مگر مسلمانوں کو بہر حال یقین ہے کہ حکومت نے اس معاملہ میں ان سے ایک بہت بڑی نا انصافی ہی نہیں کی بلکہ کیلنگی کا ثبوت دیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے جذبات افسوس اور شکایت اسی طرح قائم ہیں۔

لیکن ان بے انصافیوں کی فہرست ابھی مکمل نہیں ہوئی جن کا مسلمان اپنے انگریز حاکموں کو لازم ٹھہراتے ہیں وہ ہمیں صرف اس بات کا لازم قرار نہیں دیتے کہ ہم نے کامیاب زندگی کی تمام راہیں ان پر مسدود کر دی ہیں بلکہ یہ بھی کہ ہم نے ان کی عاقبت کو خطرہ میں ڈال دیا ہے۔ دنیا کے ہر اچھے مذہب نے روحانی فرائض کی انجام دہی کے خاص دن مقرر کر رکھے ہیں۔ ہم اس غم و غصہ کا اچھی طرح اندازہ کر سکتے ہیں جو انگریزوں کو اس وقت ہوگا جب کہ کوئی غیر ملکی فاتح خود بخود اپنی مرضی سے اس بات کا اعلان کرے کہ آئندہ اتوار کو کھڑی نہیں ہو کر سہ گئی ہندو اور مسلمان یکساں طور پر اپنے مذہبی تہواروں کی تعظیم کرتے ہیں اور ان کے متعلق بڑے نازک جذبات کھتے ہیں۔ ہندوستان کے بہت سے حصوں میں ہم نے ان جذبات کا احترام کیا ہے لیکن معلوم نہیں جنوبی بنگال کے مسلمانوں کو کچھ عرصے سے کیوں نظر انداز کر دیا ہے۔ ہم نے اول تو ان کی مذہبی عزت و حریت سے بتدریجاً انحصار کیا پھر ان کو بالکل بھلا دیا اور آخر کار ان سے قطعی منکر ہو گئے۔ پچھلے سال کالکتہ ہائی کورٹ کے مسلمان وکلاء نے اس بارے میں دعوے مند اشتیاق بھیجی تھیں۔ انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ کیا تھا کہ جب بیسویں سال میں باسٹھ چھٹیاں دی جاتی ہیں اور ہندوؤں کو بادل تو پھر مسلمانوں کو بادہ کیل ملتی ہیں اس سے پہلے مسلمانوں کے لئے منظر شدہ چھٹیاں کی ہیں تھیں اس کے باوجود مرضی گواروں کی انتہا صرف یہ تھی کہ ان تعطیلوں کی کم سے کم تعداد کو جواب کیا تھا کہ پہنچ چکی ہے اور کم نہ کیا جائے۔ اس میموریل کا یہ اثر ہوا تھا کہ گورنمنٹ نے ایک حکم نامہ جاری کیا کہ آئندہ ہائی کورٹ میں بھی اتنی ہی چھٹیاں ہونی چاہئیں جتنی کہ گورنمنٹ کے دفاتر میں ہوتی ہیں اب گورنمنٹ دفاتر میں کسی اسلامی تہوار پر چھٹی کی اجازت ہی نہیں البتہ ہر محکمہ کے افسر کو اس بات کی اجازت ہے کہ وہ اپنے ماتحت مسلمانوں کو

اُن کے چھ بڑے تہواروں پر غیر حاضر ہونے کی اجازت دے دے اس طرح کہ سال میں کل بارہ چھٹیاں ہوں
مگر دفتر دستور کھلے اور روزانہ کام حسب دستور جاری رہے

لیکن مسلمان دکانے اس کا جواب یہ دیا کہ اس قسم کی اجازت سے ہائی کورٹ کی ضروریات پوری
نہیں ہوتیں۔ عدالتوں کو صرف اپنے افسروں اور وکیلوں کا خیال نہیں کرنا چاہئے بلکہ عوام الناس کا بھی جن
کی سہولت کے لئے ان کا وجود قائم ہے انہوں نے اس بات پر زور دیا کہ مسلمان وکیلوں کی تعداد میں بہت
زیادہ کمی ہو گئی ہے لیکن مقدمہ باز مسلمانوں کی تعداد اس تناسب سے کہیں زیادہ بڑھ گئی ہے ریل کے جاری ہونے
سے وہ اپنے مقدمات کی نگرانی کے لئے بہ آسانی آ جاسکتے ہیں۔ اس کے باوجود اگر مسلمان پلٹیڈروں کو اسلامی
تہواروں پر حاضری سے معاف کر دیا جائے تب بھی وہ اپنی توجہ اُن مقدمات کی طرف سے ہٹا نہیں سکتے
جو اس دوران میں جاری رہیں گے کیونکہ اُن کے ساتھ ہندو اور انگریز پلٹیڈر بھی مقدمے میں پیش ہوتے ہیں۔
مختصراً یہ کہ اس حکم سے اُن کے مذہبی تہواروں کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ یہ مخالفت اُس حکومت کی بہتر مثال
روایات کے بالکل خلاف ہے۔ اور اُن کو مذہبی فرائض کی بجائے آوری سے باز رکھتی ہے۔ اگر ہندوؤں
اور عیسائیوں کو اُن کے مذہب کے مطابق چھٹیاں دی جاسکتی ہیں تو آپ کے سائل پر واخت
ہیں کہ مسلمانوں کو بھی مذہبی فرائض کی بجائے آوری اور تہواروں کو منانے کی چھٹی کیوں نہیں مل سکتی ہے
گویا وہ قوم جو کبھی ہندوستان کے تمام عدالتی عہدوں پر فائز تھی اب اس مذہب کی دلیل ہو
چکی ہے۔ بہر حال یہ جاننا تسلی بخش ہے کہ اور نہیں تو اس بے انصافی پر عمل درآمد ہونے کی اجازت نہیں دی
گئی۔ حکومت اعلیٰ نے مخالفت کی اور حکامانہ طور پر اسلامی تعطیلات کے چند دن مقرر کر دیئے یقیناً وہ اتنے
نہ تھے جتنے مسلمان چاہتے تھے مگر اتنے ضرور تو اُن کے مذہبی تہواروں کے لئے کافی ہوں اور سرکاری کام
کی ضروریات بھی اُن کی اجازت دے سکیں۔

ہائی کورٹ کے مسلمان پلٹیڈروں کا میموریل جو انہوں نے جینٹل جس اور اس کے ہمراہی مچل کے سامنے پیش کیا۔

ایک الزام ابھی باقی ہے۔ مسلمانوں کو شکایت ہے کہ ہم نے اُن کو قانونی پیشہ ہی سے خارج نہیں کر دیا بلکہ مجلس قانون ساز کے ایک ایکٹ کی رو سے ان کے مذہبی اور شخصی قوانین کو پورا کرنے والے ضروری منصبوں سے بھی محروم کر دیا ہے۔ اسلامی حکومت میں قاضی کے فرائض منصبی میں فوجداری دہانتی اور شرعی عدالت کے فرائض داخل تھے۔ پہلے پہل جب ہم نے ملک پر قبضہ کیا تو عدالتی نظام کو جاری رکھنے کے لئے بڑی حد تک انہیں پر بھروسہ کیا تھا۔ ہمارے سب سے پُرانے قوانین میں ان کی اہمیت کو تسلیم کر لیا گیا ہے۔ ہم نے قاضی کے عہدے کو برقرار رکھا۔ اس کے فرائض کے متعلق پچیس دفعات کی طویل فہرست ہندوستان کی قانونی کتابوں میں اب بھی مل سکتی ہے۔ حقیقتاً قاضی کی حیثیت مسلمانوں کے شخصی اور مذہبی قوانین میں اس قدر ضروری ہے کہ اس بات کا فیصلہ ہو گیا تھا کہ جب تک قاضی برقرار رہیں گے ہندوستان دارالاسلام کہلاتا ہے گا لیکن حبیان کو علیحدہ کر دیا گیا تو یہ ملک دارالحرب بن جائے گا۔ مسلمانوں کی بے اطمینانی سے ہم اس بات پر مجبور ہو گئے ہیں کہ عام مسلمان کے جذبات کی تحقیقات کریں۔ بد قسمتی سے ان تحقیقات کی ابتدا بہت مختلطے دنوں سے ہوئی ہے ۱۸۵۷ء میں صوبجات کے گورنرل میں سے ایک نے اعتراض کیا تھا کہ قاضیوں کا تقرر گویا اس بات کا اقرار ہے کہ حکومت اُن کی مقدس حیثیت کو تسلیم کرتی ہے جس کا مطلب یہ ہو گا کہ ہم مسلمانوں کو اس امر کا حق دیتے ہیں کہ وہ ان کا تقرر بطور خود کر سکتے ہیں۔ چنانچہ بہت کچھ بحث و تمحیص اور حکومتِ بریٹنی کی طرف سے پُر زور احتجاج کے بعد اس مضمون پر تمام سابقہ قوانین منسوخ کر دیئے گئے اور حکومت نے قاضیوں کا باقاعدہ تقرر بہتر کر دیا۔

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پچھلے سات سال سے مسلمانوں کا بہت بڑا اور ہمیشہ بڑھتا ہوا حصہ ایک ایسے عہدے دار سے محروم ہو گیا جس کا وجود شاہی سیاہ اور دوسری خانہ دانی رسم و رواج کو منانے کے لئے از حد

لے جگہ کوڈ آرٹیکل ۱۸۵ء دار ۱۸۵۳ء اور ۱۸۵۳ء وغیرہ۔

۱۸۵۷ء ایکٹ نمبر ۱۸۵۷ء جو بعد میں ۱۸۵۷ء کے ایکٹ نمبر ۱۸۵۷ء کے منیمہ کی رو سے منسوخ کر دیا گیا تھا مگر اُس نے اُن قوانین کو زندہ رکھا جس کی رو سے پہلے تقرر کیا جاتا تھا۔

ضروری ہے۔ شروع شروع میں اس مصیبت کا احساس زیادہ نہیں ہوا تھا کیونکہ پرانے قاضی ابھی موجود تھے۔ اور قانون مذکور کا اطلاق صرف اُس وقت ہوتا تھا جب کوئی قاضی مر جاتا یا پینشن پالیتا اور پھر اُس کی جگہ نئے قانون پر نہیں کی جاسکتی تھی۔ اول اول موجودہ دائرے نے اس معاملہ پر غور و خوض کرنا شروع کیا تھا۔ مگر کوئی قطعی فیصلہ کئے بغیر پندرہ سالہ میں مدراس ہائی کورٹ نے اس مسئلہ پر بحث کی اور اس کا فیصلہ کر دیا مرٹہ جسٹس کو بت کے فیصلہ کے بعد شک و شبہ کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ صرف حکومت وقت ہی قاضیوں کو مقرر کر سکتی ہے۔ اگر قاضی کا تقرر نہ ہو تو مسلمان اس بات کے مجاز نہیں کہ از خود کسی کو قاضی منتخب کر لیں۔ گویا ۱۸۶۲ء کے ایکٹ نے اس قوم سے اُنکے قوانین کا ایک اہم عہدیدار چھین لیا۔ جسکے فرائض تھے انتقال ناموں کی تشویر و تخریف عقد نکاح اور دوسرے مذہبی فرائض اور مراسم کی بجا آندی۔ اب صورت حالات یہ ہے کہ جنوبی بنگال میں سب بڑی مصیبت جو ایک محبط ریٹ پر آسکتی اور جس سے پھٹکارا جانے کا اسے کوئی ذریعہ نظر نہیں آتا۔ مسلمانوں کے ازدواجی مقدمات ہیں۔ بعض نامعلوم وجوہ کی بنا پر مسلمانوں کے ازدواجی تعلقات کچھ عرصے سے بہت ہی نازک ہو گئے ہیں۔ زنا کاری اور اغوا کے مقدمات (یہ دونوں جرم تعزیرات ہند کے ماتحت آجاتے ہیں) اضلاع دہانہ کی عدالتوں میں دھڑا دھڑا رہے ہیں۔ ان دس مقدمات میں سے نو ایسے ہوتے ہیں جن میں نکاح کو قانونی طور پر ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ مشرقی بنگال کے دو حلقوں میں ۱۸۶۱ء کے اندر یعنی جب حکومت نے قاضیوں کا تقرر بند کر دیا ہے اس سے دو سال پہلے کل مقدمات کی تعداد ۵۸۱ تھی ۱۸۶۶ء میں یعنی قاضیوں کا تقرر بند ہو جانے کے دو سال بعد یہ تعداد بڑھتے بڑھتے ۱۹۸۷ تک پہنچ گئی۔ لیکن اس وقت سے فوجداری اعداد و شمار میں ان کی تعداد کم ہوئی گئی ہے۔ واقعہ نہیں بلکہ اس لئے کہ اب یہ دستور ہے۔ کہ ایسے مقدمات کو دیوانی عدالت میں منتقل کر

۱۸ ایکٹ نمبر ۱۸۶۶ء جو بعد میں ۱۸۶۸ء کے ایکٹ نمبر ۱۱ کے ضمیمہ کی رو سے منسوخ کر دیا گیا تھا۔ مگر اُس نے ان قوانین کو زندہ کیا جس کی رو سے پہلے تقرر کیا جاتا تھا۔

۱۸ اصل مقدمہ نمبر ۱۵۳۳ محمد الوبیکہ خاں میر ظفر محمد اور مالور

دیاجاتا ہے

یہ اعداد و شمار دہائی مقدمات کے ذمہ دار افسر کی قیمتی دستاویزات سے لئے گئے ہیں۔ اس سے بھی زیادہ قابل اعتماد اور تجربہ کار افسر نے قاضیوں کی اسامی کو سرکاری طور سے اڑا دینے پر جو سیاسی خطرات پیدا ہو گئے ہیں۔ یوں رائے زنی کی ہے۔

”میرا خیال ہے کہ ان کی برطرفی یقیناً دہائی تحریک پر دو پہلوؤں سے اثر انداز ہوتی ہے۔ اس سے ان پر جو شپڑھے لکھے اور ندرے تربیت یافتہ لوگوں کی تعداد میں اضافہ ہو گیا ہے۔ جو کوئی ذلیلہ معاش نہیں رکھتے وہ موجودہ حالات سے الاں ہو کر جاہل مسلمانوں میں بغاوت کی تبلیغ کرتے پھرتے ہیں۔ لیکن اس کا دوسرا پہلو اس سے بھی زیادہ خطرناک ہے۔ ہم جانتے ہیں کہ باقاعدہ قاضیوں کی غیر موجودگی میں مسلمانوں کے لئے ناممکن ہے کہ اپنی زندگی تہذیبی قواعد کے مطابق بسر کر سکیں ان کی اجازت بعض مذہبی مراسم ہی کے لئے ضروری نہیں مسلمانوں کو رد و مزہ زندگی میں بھی کمی ایک چھوٹے پھوٹے شرعی مسئلے ایسے پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ جن کا صحیح حل صرف قاضی ہی کر سکتا ہے۔ اس قسم کے منصب کی غیر موجودگی میں ہر شخص کو جو حکومت کا وفادار نہیں مسلمانوں پر یہ واضح کرنے کا بہت کافی موقع مل جاتا ہے کہ موجودہ حکومت اس قابل ہی نہیں کہ ہم اس کے ماتحت اچھی زندگی بسر کر سکیں۔ برعکس اس کے حکومت کے مقرر کردہ قاضیوں کو ماننا اور ان کی کام لینا فی الحقیقت اس حکومت کے باختیار اور جائز ہونے کا اعتراف کرنا ہے۔“

یہ سوال ان تمام سوالوں سے اہم ہے جواب تک مجلس وضع قوانین میں پیش ہو چکے ہیں لیکن اس کے متعلق کوئی صحیح نتیجہ اسی وقت قائم ہو سکتا ہے جب اس سوال کے تمام پہلوؤں پر اچھی طرح سے
 ۱۔ ازدواجی تعلقات کے بڑھ جانے کی وجہ یہ بھی ہے کہ اب لوگوں کو پتہ چل گیا ہے کہ تعزیرات ہند کے کس طرح فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے اسی لئے ہم نے ازدواجی تعلقات میں رخصت اندازی کو زور دیا گناہ قرار دے دیا ہے۔ اب یہ بھی ضروری ہو گیا ہے کہ ازدواجی قوانین زیادہ وضاحت کے ساتھ بنائے جائیں۔ ہم نے مسلمانوں کے قاضیوں کو برطرف کرنے کے لئے ایسا برا وقت منتخب کیا ہے کہ اس سے برادقت کوئی اور چہ ہی نہیں سکتا۔

غور و خوض کر لیا جائے۔ پھر ان دس صوبہ جاتی حکومتوں سے بھی مشورہ لینا ضروری ہے۔ جن میں ہندوستان تقسیم ہے۔ موجودہ واسطے کا دیانتدارانہ رویہ جس پر وہ سختی سے قائم ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ گذشتہ غلطیوں کو تسلیم کرتے ہوئے حکومت کا مسلمانوں سے ہر قیمت پر انصاف کرنے کا عزم اس امر کا یقین دلانے کے لئے کافی ہے۔ کہ یہ الزام بھی انگریزی حکومت کے خلاف مسلمانوں کے عائد کردہ الزامات کی فہرست سے بہت جلد خارج ہو جائیگا۔

جنوبی بنگال کے مسلمانوں سے جس حقارت اور لاپرواہی کا سلوک پہلی نصف صدی سے ہو رہا ہے اس نے ہندوستان کی موجودہ ادبیات پر گہرا لہجہ ڈرا ہے۔ مشرق کے سابق فاتحین ہمارے مشرقی مابا نہ رسالوں اور کتب خانوں سے اسی طرح خارج کر دیئے گئے ہیں جس طرح زندگی کے دوسرے شعبوں سے۔ سابقہ کورٹ آف ڈائریکٹرز نے بڑی عقلمندی سے ہندو اور مسلمانوں کو اپنی عنایات سے یکساں طور پر نوازا تھا۔ ہندوستانی مخزن معلوم کے سلسلہ میں جس حیرت انگیز عربی اور فارسی دانی کا ثبوت دیا گیا تھا وہ اس وقت کی سیاسی غیر جانبداری کا ادنیٰ سا پہلو تھا۔ مگر گذشتہ پچاس سال سے ہندو مسلمانوں کو حکومت کی ملازمتوں اور حکومت کے پیدا کردہ لٹریچر سے یکساں طور پر خارج کر دیئے ہیں اور تھوڑے سو پونڈ کی سالانہ رقم جو کورٹ آف ڈائریکٹرز ہندوستانی مخزن العلوم کے لئے دیا کرتے تھے بنگال کی حاکمانہ نوازشات کی طرح یکسٹرو فرج کی جارہی تھی۔ ۱۸۶۷ء سے ۱۸۷۵ء تک ڈاکٹر روبرٹ (ROBERT) کے زمانے میں غیر آزمائی علوم کے متعلق کوئی خاص کام نہیں ہوا تھا لیکن ڈاکٹر اشپیرنگر (SPRENGER) کے مختصر عہد میں اس کا رد عمل بھی شروع ہو گیا اور دو نہایت ہی اہم کتابیں شروع کی گئیں جو آج تک نامکمل پڑی ہیں۔

ڈاکٹر ہورسن بسمن ولسن کی سنسکرت دانی کے ذوق و شوق نے اس اعداد کا عربی ادبیات پر خرچ ہوتا برداشت نہیں کیا ان کے سمجھانے بچھانے پر کورٹ آف ڈائریکٹرز نے ایک فرمان جاری کیا کہ ہندوستانی مخزن العلوم کی تمام کوششیں ہندوستانی مباحث پر مرکوز ہونی چاہیں ورنہ ۶۰ چھ سو پونڈ کی سالانہ ادائیگی بند کر دی جائے گی۔ اس وقت

شاید یہی بہتر تھا کہ ایسے اخلاقی جہات رکھنے والے اور اپنے مضمون میں لائق ترین انسان کی بات عارضی طور پر مان لی جائے کیونکہ ڈاکٹر ایچ۔ ایچ۔ ڈی۔ جی۔ نے موجودہ سنسکرت ادبیات کی بنیاد رکھی جس پر اب تک مکمل (MAX MULLAR) استادانہ کام کر رہا اور ایسی شاندار اور دنیا پاش عمارت کے بلنڈ سے بلند درجے تعمیر کر رہے۔ اس سے پہلے کسی عالم نے ایسی کوشش نہیں کی تھی پھر گولڈ اسٹوکر (GOLD STUCKER) اور افریٹ (AWFRILET) فیزوورڈ ہال (FETZEDWORD HALL) اور میور (MUIR) ایسے فضلا اُس کی بنیادوں کو اور زیادہ مضبوط کر رہے اور اس کے پشتوں اور بازوؤں کو مستحکم سے مستحکم بنا رہے ہیں تاکہ یہ خوبصورت عمارت بھاری دھام حاصل کرے۔

مگر عربی علوم کے ماہرین کا ایک چھوٹا سا گروہ ابھی تک اپنی جگہ پر قائم ہے اور اپنی حیثیت کی آخر دم تک رافت کرنے کا عزم رکھتا ہے۔ کورٹ آف ڈاکٹر نے ہر اُس کام کی امداد سے ہاتھ کھینچ لیا تھا جو خالص ہندوستانی نہ ہو عربی علوم کے ماہرین اس معاملہ میں زیادہ کامیابی کے ساتھ تھکرا نہیں سکتے تھے اس لئے انہوں نے عربی مباحث کو بالکل چھوڑ دیا اور اسلامی سلطنت کی فارسی ادبیات میں پناہ لے لی۔ سر ہنری الیٹ (Sir Henry Elliot) سب بانوں سے بے پرواہ ہو کر اپنے کام میں مشغول رہا۔ مسٹر تھامس (THOMAS) مسٹر ہیمنڈ (HAMOND) سر ولیم میور (Sir William Muir) اور کچھ اور مول انسروں نے مل کر ایک شاندار عمارت بنائی اس طرح جو کچھ دور دراز کے کورٹ آف دارڈن نے اُن سے چھینا تھا انہوں نے مقامی حکومت سے حاصل کر لیا۔ ۱۸۵۸ء میں شمال مغربی صوبہ کے لفٹننٹ گورنر نے حکومت کے خرچ پر فارسی مسودات کو جمع کرنے کی اجازت دے دی تھی۔ ایک ہی کوشش میں مسٹر مسودات حاصل ہو گئے سر ہنری الیٹ (Sir Henry Elliot) کی تصانیف جو مسٹر تھامس اور ہدفیسر ڈاؤسن (DOWSON) اور مسٹر ہیمنز کی قابل تعریف مگر درابے پرواہ ادارت میں شائع ہوئیں وہ ترقی کی طرقت بہت بڑا قدم سمجھی جاتی ہیں پھر لکھنؤ کے اسلامی مطالعے میں ہر سال مختلف قسم کی کتابیں شائع کیے جاتے ہیں گو ان کی طباعت میں اچھی طرح غور و خوض نہیں کیا جاتا۔

کرنل ناساؤلیز (Nassan Lees) نے اپنا تمام انفرادی سرخ اور علم اس محرک کے لئے وقف کر دیا ہے اور انڈیا آفس کے نئے ڈائریکٹر راسٹ (Rost) کی ذات میں متشرعین کو ایک ایسا نایاب فاضل ہاتھ آگیا ہے جس میں بہت سی علوم و فنون کے ساتھ دقیق نظری اور کامل اعتمادی جمع ہو گئی ہے۔ ہندوستان میں بھی اس کا رد عمل نمایاں ہے اور سٹرپلک مین کی شخصیت میں ایک ایسا فاضل پیدا ہو گیا ہے جس کی محنت ذہانت اور مشرقی علوم کی تحصیل کا شوق پرلے زمانہ کی یاد تازہ کرتا ہے۔

میں نے مسلمانوں کی عرضداشت اور حکومت برطانیہ کے خلاف ان کی شکایات کو بیان کر دیا ہے۔ بدیناتی اور مخصوص نا انصافیوں کے الزامات کے متعلق کارروائی کرنے کو بغیر کسی خدشہ کے حکومت پر چھوڑا جاسکتا ہے ایسی حکومت جو گزشتہ دو سال سے متواتر بد اعتمادی اور اس کے اسباب کو دور کرنے کے لئے اپنے اخلاص کا اظہار کر رہی ہے۔ مگر عام لاپرواہی کے غیر معقول الزامات کے متعلق میں کچھ نہ کچھ ضرور کہوں گا۔ اگر ہم ان الزامات کا تجزیہ کریں تو ہمیں معلوم ہو گا کہ ہمارا طریقہ تعلیم ہی ان سب باتوں کی جڑ ہے۔ مسلمانان ہنگال کامیاب زندگی بسر کرنے یا حکومت کی سرپرستی میں مناسب حصہ حاصل کرنے کی اُس وقت تک کوئی امید نہیں کر سکتے جب تک کہ وہ اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت نہ کریں اور وہ اپنے آپ کو اُس وقت تک اس قابل نہیں بنا سکتے جب تک کہ ہمارے سکولوں میں اُن کی تعلیم کے لئے بہتر انتظام نہ کیا جائے۔ میرا خیال ہے کہ اس کے لئے توجہ بدلیاں درکار ہیں وہ بالکل آسان اور کم خرچ ہیں۔ اُن کے متعلق کچھ کہنے سے پیشتر میں اُس کو شش کا ذکر کرنا ضروری سمجھتا ہوں جو اب تک ہم نے اس سلسلہ میں کی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ انگریزوں نے ہندوستان میں مسلمانوں کے متعلق اپنے فرائض کی ادائیگی کامیابی سے نہیں کی اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اُن تکالیف اور ناکامیوں کو بھی بیان کر دیا جائے جو اُن کو اپنے فرائض سے پورا کرنے کی کوشش میں پیش آئیں۔ گزشتہ نوے سال سے ہم کلکتہ میں ایک اسلامیہ کالج حکومت کے خرچ سے چل رہے ہیں۔ رفاہ عام کی دوسری کوششوں کی طرح جو انگریزوں نے کیں اس کی بنیاد بھی دارانِ ہندوستان ہی نے رکھی ہے۔

لے جو ہنگال میں درس کے نام سے مشہور ہے۔

میں گورنر جنرل نے اُس تبدیلی کو محسوس کرتے ہوئے جو مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے متعلق اِعمالِ ہونے والی تھی یہ کوشش کی کہ ان کو پیش از وقت اُس کے لئے تیار کر لیا جائے۔ جول جول بڑے بڑے مسلمان خاندانوں کی مالی حالت کمزور ہوتی گئی اُسی تناسب اُن کی وہ طاقت بھی کم ہوتی گئی جس سے وہ اپنی اولاد کو حکومت کے بڑے بڑے عہدوں کے لئے تعلیم دلا سکتے تھے۔ اُن کو زیادہ مواقع بہم پہنچانے کے لئے دارلن ہیڈنگٹن نے دارالخلافت میں ایک اسلامیہ کالج کی بنیاد رکھی اور مصارف کے لئے ایک جاگہ بھی ہمیشہ کے لئے وقف کر دی۔ لیکن مسلمانوں کی پرستی ہے کہ اس کا انتظام مسلمانوں ہی کے ہاتھ میں رہے دیا ہندوؤں میں آج بھی فارسی اور عربی پڑھائی جاتی ہے حالانکہ بہت عرصہ پہلے فارسی و عربی کے فیصلے سرکاری ملازمت سے روٹی کمانا نامکن ہو گیا ہے اس کالج میں ہر قسم کی بیخودیاں جاری ہیں جن کو دیکھ کر سنہ ۱۸۹۰ء میں ایک اور کوشش کی گئی اور وہ یہ کہ اس ادارے کو وقت کے بدلے ہوئے حالات کے مطابق بنادیا جائے چنانچہ انگریزی تعلیم کے لئے ایک درجہ اور کھولایا گیا کہ بد قسمتی سے پھر جلد ہی اسے توڑ بھی دیا گیا تین سال بعد ایک اور گورنر زیادہ مستقل کوشش کی گئی مگر اُس کے نتائج بھی غیر تسلی بخش رہے۔ اس کے بعد چوتھائی صدی تک اس کالج کی قسمت وہی رہی جو پورنی مسلمان قوم کی ہے مطلب یہ کہ اسے بالکل فروغ نہ دیا گیا پھر اگر مقامی حکومت بھی اس کے متعلق لب کٹائی کرتی رہی ہے تو اُس سے یہی مترشح ہوتا ہے کہ وہ اسے بند کر دینے کے لئے جہنم میں ہے۔

آخر ۱۸۵۷ء اور ۱۸۵۸ء کے درمیان حکومت اس ضرورت کی طرف متوجہ ہوئی کہ اس ادارے کے لئے کچھ نہ کچھ ضرور کرنا چاہئے جواب عام بنانی کا باعث ہو رہا ہے۔ اُس وقت جو تجاویز پیش کی گئیں تھیں اُن کا لب باب یہ تھا کہ کالج کو گورنر جنرل کی تعلیم دیا جائے اس کے نچے درج ہیں جس کا نام انگریز شہین برانچ تھا اس دور فارسی اور درمیانہ درجہ کی انگریزی کی تعلیم ہوا اور اپنے عہد میں صرف عربی کی اس تجویز کے بموجب جلد ہرگز کسی حیثیت و جوان خالص عربی جماعت میں جانے تھے تو جو کچھ انہوں نے پچھلے درجہ کے متفرق شعبے میں پڑھا ہوتا بالکل بھول جاتے تھے ۱۸۵۷ء میں اس مسئلہ کے نتائج کو اس طرح بیان کیا گیا کہ کالج نے بہت بخورے نائل شدہ رہے مگر اس کو کلن۔ وہ ایک ایسا شہری تھا جس کو مسلمان قوم کا اعتماد حاصل تھا اور وہ اپنی فارسی اور عربی دانائی کی وجہ سے اس کا تسلی بھی تھا مسئلہ تھا جس کے سرنے کے بعد وہ شمال مغربی صحیحات کا افسر گورنر بن گیا تھا اور غدار کے زمانہ میں قلعہ آگرہ میں مر گیا۔

۱۸۵۷ء کلکتہ یونیورسٹی کے معیار انٹرنیشنل تک۔

پیدا کئے ہیں اور وہ اپنے محدود دائرے میں اچھے میں مگر عام طور پر سرکاری ملازمتوں کے مقابلہ میں جگہ پانے کے ناقابل اہل ہذا ایک ایسی جماعت بن گئے جو متعصب، مفسد، سالیوس اور غلام نہیں تو ناراض ضرور تھے۔

اس کا نتیجہ کی اصلاح کے لئے پھر ایک کوشش کی گئی تھی جن میں سال دو سال کے لئے تھوڑی بہت کامیابی ہوئی مگر تھوڑے ہی دنوں میں وہ پرانی حالت پر آگیا۔ ۱۹۷۱ء میں بنگال کو ذریعہ ایک کیشن جو ابھی تک اپنے اجلاس منعقد کر رہا ہے اس غرض سے شریک کر اس کی کمزوریوں کے اسباب کی تحقیقات کرے۔ حقیقت یہ ہے کہ اسلام کا کچھ نہ اپنے طلبہ کو دلوں پر پڑی کئے لئے تیار کیا اور نہ زندگی میں سرگرم حصہ لینے کے لئے۔ جبکہ موجودہ زمانہ کے ایک شہور مسلمان مصلح نے کہا ہے کہ تمام طریقوں نے ان کو دھتکیر اور ادھا دھتکیر بنائے رکھا ہے۔ شریک کے طلبہ علم ہونے کی وجہ سے وہ اس انگریزی تعلیم کے فوائد سے بھی محروم ہو جاتے ہیں جو پہلے ان کو دی جاتی ہے کیونکہ کالج میں انگریزی تعلیم کو بڑی مکتے کا کوئی انتظام نہیں۔ پھر تو تھوڑی بہت انگریزی انہوں نے پڑھی تھی وہ چند ہی نوں میں ان کے دل سے محو ہو جاتی ہے۔

اب میں امر کو واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ اس قدر غصہ نہ کوشش سے اس قدر فوٹ کسٹا جیوں برآمد ہو چکی ہاں تو یہ یہ شریک ہی سے اس کالج کی نگرانی بالکل ناقص تھی جتنے کہ اس تھوڑے سے وقفہ میں بھی جب ایک انگریز پرنسپل کام کرتا تھا اس کی حالت میں کوئی فرق نہ آیا کیونکہ اس کا اقتدار اس کا اختیار و محض نمائشی تھا وہ اس میں بعض دوسرے اہم محکموں کا انتظام تھا اور بنگال کے سب سے بڑے اسلامی کالج کے پرنسپل کا اعزازی عہدہ اس کے نام سے وابستہ کرتے ہوئے اس کی سابقہ سجاوٹیں مولیٰ سائنس نہ کر دیا گیا تھا مثال کے طور پر موجود پرنسپل کا اصلی عہدہ سیکریٹری بورڈ امتحانات کلبہ۔ اس کو پرنسپل سائنس کے نام فوجی دستر کا امتحان لینا پڑتا تھا جو اپنے عہدوں پر تقرر حاصل کرنے کی قابلیت کے لئے مول عہدہ داروں کے ساتھ جو اعزاز دینی زبانیں سیکھتے ہیں تعلیم حاصل کرتے تھے وہ حکومت کے مفکر داخلہ کا نام مقام سائنٹس سیکریٹری اور سرجم بھی ہے اور اس کے علاوہ ایسے کام بھی کرتا ہے جو دینی طور پر اس کے بہرہ کر لئے جائیں۔ مثلاً کسی کمیٹی یا حکومت کی طرف سے متفرق تحقیقات، مگر اس کے علاوہ وہ نمونہ کالج کا پرنسپل بھی ہے لیکن وہ اپنے مختلف ذرائع اس کے حصے کو کتنے بھی انہماک سے کیوں نہ ادا کرے اس انتظام سے کسی سبھل نامے کی امید رکھنا عبث ہے۔

نئے مشنری۔ نئے بے جس کی تحریروں میں نے بہت سے خیالات اس باب میں نقل کئے ہیں۔

کلج کا اندر فی انخراط اس سے بھی بدتر ہے، ایک قابل اور سرگرم فاضل ایک لڑے شغیہ کا صدر ہے۔ لیکن اس کا اختیار اس جگہ پر اگر ختم ہو جاتا ہے جہاں اس قسم کی نگرانی کی سخت ضرورت ہے یعنی اعلیٰ عربی محکمہ میں یہ وہ محکمہ ہے جس پر تمام اعلیٰ اسکول کی تعلیمی کا دار و مدار ہے اس کا انتظام ملک کے مولویوں کے ہاتھ میں چھوڑ دیا گیا ہے۔ یہ سچ ہے کہ تذکرہ بالا حضرات ہیں۔ ایک کو باقی تمام آستانہ دہلی پر ذمہ حاصل ہے اور اس کو ہیڈ مولوی کہتے ہیں مگر اس کے ماتحت کوئی نظام قائم نہیں کیا گیا نہ آستانہ اس کے سامنے جواب دہ ہیں اس ہیڈ مولوی کا سارا وقت اپنے درجے میں گزارتا ہے اسکول میں کوئی نام نہ نہ یا سماجی امتحان نہیں ہوتا نہ کسی درجہ کا معائنہ یا مفتہ دار معائنہ۔ اندر میں حالات صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس قسم کا انتظام کسی فائدے کا موجب نہیں ہو سکتا۔ پرنسپل کو یہ فرصت نہیں کہ صحیح معنوں میں درس لگا۔ کی نگرانی کرے کیونکہ اسے اور بھی بہت سے کام کرنے پڑتے ہیں اور ہیڈ مولوی نے کبھی نگرانی کرنے کی کوشش کی نہیں۔ اس روش کے عملی نتائج عیاں ہیں۔

اس بے اختیار سے بنگال کے مسلمان نوجوانوں میں جو نقص پیدا ہو گئے ہیں ان میں مبالغہ کرنا ناممکن ہے۔ ہم کو یہ یاد رکھنا چاہیے کہ ایک نسل گزری جب ہم نے ہنگلی کے وقف میں بددیانتی کی تھی اور اب کلکتہ کا بیچ ہی ایک ایسا اور ہے جہاں وہ اعلیٰ تعلیم حاصل کرنے کی امید رکھ سکتے ہیں ہم نوجوان مسلمانوں کی ایک جماعت کو جو تعدادیں سو سے کم نہیں ہوتی ایک عیاش مشرقی دار الخلافہ میں جمع کر دیتے اور اجازت دیتے ہیں کہ وہ سال تک بٹے سے بٹے اثرات قبول کرے ان کے طالب علم کی نگرانی نہیں کی جاتی ان کے احوال میں باعزت اثرات کی کوئی مثال نہیں ملے گی آخر ان کا مزاج کیسے کسی شیعہ علما سے ملے گا یا ان کے بغیر انہیں گاؤں میں واپس بھیج دیا جائے ان طلباء میں سے اسی فیصدی منوعہ شرعی اصلاح سے آگے ہیں بنگال کے زیادہ دانا دار حصول کے نوجوان اس کالج میں آئے ہیں انہیں اتنے کہ انگریزی تعلیم کے بغیر اچھی آمدنی کی اہمیت کا اندازہ شواہد سے طالب علم اپنے وطن کو نہیں لے سکتا بلکہ اعلیٰ تعلیم کے بغیر انہیں اس سے بہت سے غریب ہوں گے اور جب کلکتہ آجیں گے تو انگریزوں کے خانہ سادوں کے گھر میں پڑے پڑے ان کی خیرات پر ابراز قنات کریں گے کیونکہ خانہ سادوں کو کافی مال دولت رکھتے ہیں

۱۔ مگر یہ ہے کہ کیشو کے تقریر نے ان حالات اور آئندہ بیان کردہ حالات کو بدل دیا ہو مگر میں اپنے بیانات کی سچائی کی ضمانت دیتے کہ یہ زیادہ کیشو کے تقریر سے پہلے کالج کی یہ ہی حالت تھی۔ لکھ اکثرت چٹا گنگ۔ ساڈوپ اور شاہباز پور سے آتی ہے۔ ۲۔ خانہ سادوں غریب طالب علموں کو اپنے پاس رکھتے ہیں اور اس کو اپنا مذہبی فرض سمجھتے ہیں۔ اس طرح ہر کھلے چپے اور رہنے بیٹھے کو جا کر کہتے ہیں۔ یہ وہ اہم ہے جو اسلامی سلطنت کے ذہنی تسلط کو دیا جاتا تھا۔

اور ادنیٰ ملازمین کی اس دینی ہوئی گستاخانہ ذہنیت کے ساتھ جو غلام قوم کا خاصہ ہے اپنے آقاؤں کی ان کی ٹیٹھیں پیچھے چھوڑ کر تے
ہستے ہیں پھر طالب علم کی عمر بالعموم سو سال سے زیادہ نہیں ہوگی گو بعض کی بیس سال سے اوپر لیکن مجھے بتلایا گیا ہے کہ ان میں
تیس تیس برس کے طالب علم بھی ہوں گے یہ طلباء جن خانہ سادات کے پاس رہتے ہیں وہ ان کی امداد سے مذہبی ثواب بھی حاصل نہیں
کرتے بلکہ اکثر اپنی لڑکیوں کو بہت سلاہیر دے کر اپنی مسلمان طلبہ سے ان کا نکاح بھی کر دیتے ہیں۔ انہوں نے طلباء معمولی زیندار
گھروں سے آتے ہیں۔ وہ انگریزی یا سائنس کی کچھ پردہ نہیں کرتے انہیں خاصی کابھی زیادہ خیال نہیں ہوتا۔ وہ صرف
عربی صرف و نحو قوانین کی اصطلاحات کو سنتے رہتے ہیں۔ گھروں میں ان کے کام چھوٹے چھوٹے کھیتوں میں ہل چلانا یا کاشتکاری
کرنا ہے۔ وہ دہانہ لنگھ کے زمینداروں کی گھڑ زبان میں گفتگو کرتے ہیں۔ جس کا سمجھنا کلکتہ کے مسلمان کے لئے نامکن ہے۔
یہ اس مسلمان طالب علم کا نقشہ ہے جو ابھی ابھی کلج میں داخل ہوا تھا وہ چند سالوں میں اپنی دشوار عادات کو چھوڑ
دیتا ہے اور اپنی دھرمی ترشوار اکثر عیسائی کے عالم ہونے کی حیثیت سے جلوہ گر ہوتا ہے بہاری فیاض حکومت میں سے
اٹھائیس کو وظیفہ دیتی ہے اس طرح ہر طالب کو جو تنخواہ بہت کام بھی کرے جلدی یا بدیر دیکھنے لیا جاتا ہے اس شان میں جو طالب علم
زیادہ ہونیا کر کم ہوتی ہوں گے وہ معمولی سا تجارتی کاروبار بھی شروع کر دیں گے۔ ان کا زیادہ بہتر حصہ لکھنؤ کے اندر کتابیں دپائے
کلکتہ کے بازاروں میں پھرتا ہے وہ اپنی وظیفہ خورانہ حیثیت اور ناداری کو بھولتے ہوئے اپنی خانہ ماوں سے جن کے لطیف ان کی
زندگی بسر ہوتی ہے اسی تعلیم و تکریم کا مطالبہ کرتے ہیں جو ایک عالم دین کی ہونی چاہئے قاضیوں کی تنگ نظریہ برطرفی کی وجہ سے
اسلام کے شخصی قوانین کا نفاذ غیر تربیت یافتہ کارکنوں کے ہاتھوں میں چلا گیا ہے کلج کے طالب علم ادنیٰ طبقہ کے مسلمان
گھروں میں نکاح خوانی کرتے اور دروشت کے تعینے چل کر رہتے ہیں۔ وہ ہدایہ اور جامع العروض کے مطابق غلط سلطہ فخر و تہمت پھرتے ہیں
محلان کلج کے ان نادار طلبہ بڑھکڑوں کی کوئی جماعت صحیح رہنمائی کی محتاج نہیں جس قسم کی رہنمائی انکو
میسرے اس کا ذکر اس سے پہلے آچکا ہے ہماری تربیت کا یہ اندازہ ان کو ہر حال اپنے محدود طریقہ تعلیم پر اور زیادہ مطمئن رہان کے اخلاق
کو اور زیادہ مستحکم و مضبوطی کی کسی شبہ میں سرگرمی سے حصہ لینے کے اندر زیادہ متقابل اور ہماری حکومت کے خلاف بے وفائی کے
جذبات پیدا کر دیتا ہے وہ انگریزوں کی صورت سے بیزار ہو کر جب یہ فغانس زبان رد خاص مقام ہوئے تو لامحالہ ایک مستقل

انگریز پرنسپل کا تقرر ضروری ہو گیا جسے رات کی تاریکی میں نہایت خاموشی کے ساتھ کالج کے اندر لانا پڑا۔ نوے سال سے زیادہ عرصہ ہوا یہاں کافروں کے خلاف جہاد کی پند یہ تعلیم دی جا رہی تھی۔ مسلمانوں کا کالج کالج کا علم نہیں، امتحان کے سوالات باقائدگی سے اسی اصول جہاد میں سے آیا کرتے تھے۔ ایک باغیانہ تعلیم دینے والی مسجد سی کالج کے سایہ میں پردہ پوش پارہی ہے۔ یہ طالب علم کلمتہ میں باغیوں کی تمام مساجدیں مٹے جاتے ہیں۔ موجودہ پرنسپل کی اس باغیہ کی وجہ سے ان کے صاحبزادے ہیں جن کو کلمتہ کے مدرسے نمایاں کر دیا تھا اور جنہوں نے اپنے جڑوں کا تمیازہ اس طرح بھینکا تھا کہ بھرماند کے ایک جزیرہ میں تمام عمر کے لئے جلا وطن کر دیئے جائیں۔ اس قدر عالم دین کی کتب خانہ جس کو حکومت نے ضبط کر لیا تھا اب کلمتہ کالج میں موجود ہے۔ پچھلے چند مہینوں میں اس کالج کے ایک تعلیم انگریز پرنسپل نے ایک عرب کو نکال دیا تھا کیونکہ وہ یہاں مذہب کی تبلیغ کرنے آیا تھا بالفاظ دیگر ان اصولوں کی وجہ سے بدلتے ہیں۔ تین سرحدی لڑائیوں میں پڑیں اور ہماری سلطنت میں سازش کا جال بھیل رہا ہے۔

اس قسم کی ہفت سالہ تعلیم کے بعد ہم مسلمان لوجوں کو اسی شرعی صوبہ جات میں بھیجتے ہیں جہاں سے وہ آئے تھے۔ جنتی سے اس سے بھی زیادہ افسوسناک صورتہ حالات کا بیان کرنا ابھی باقی ہے۔ میں کچھلے دو سالوں کا ذکر نہیں کروں گا جب کہ خاص کمیشن اپنا کام کر رہی ہے مگر صرف یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ ریکارڈ پر ایسی شہادتیں بھی موجود ہیں کہ کچھ عرصہ ہوا بعض لڑکے فاحشہ عورتوں کو کالج میں لے آئے۔ ان میں سے تقریباً پچیس کو باقاعدہ الگ الگ کمرے ملے ہوئے تھے گویا حکومت نے جو زمین ان کو لینے کے لئے عطا کی تھی اسے بدکاری کے اڈوں میں تبدیل کر دیا گیا۔ پھر ان عورتوں کے علاوہ جو کارلائل کے نزدیک ناقابل ذکر ہیں یہ طلبہ فطرت کے خلاف انسان خطرناک گناہوں میں بھی پھنسے ہوئے تھے جن کو عیسائیت یورپ میں بالکل فریٹ نہا بود کر دیا۔ مگر جن کا ارتداد ہندوستان کے ہر ایک شہر میں اب تک جاری گذشتہ پانچ چھ سالوں میں تین وارداتیں پہلی گئی اصل میں کتنی وارداتیں ہوتی ہیں ان کا علم کبھی نہیں ہو سکتا۔

۱۔ مشر بلوکیں۔ جنتی سے انگریز پرنسپل جو وہاں رہتا ہے اس کو عربی کے لئے حکمہ پر کوئی اختیار نہیں۔

۲۔ فرانی مسجد۔ یہاں اس کا ذکر دینا سب معلوم ہوتا ہے کہ کرنل ایسی جو کالج کا وقتی پرنسپل تھا اس کا ذمہ دار نہ تھا اور اس کو ان فاحشہ عورتوں کا پتہ چلا تو اس نے ایسا انتظام کیا کہ پھر اس کا اعادہ نہ ہو سکے۔

اُن طلباء میں سے بعض ایسے بھی ہیں جن کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے تو وہ کوشش کریں گے کہ مقرر اپنے آپ کو بہتر بنا سکیں لیکن ان کے لئے بھی کوئی ایسا انتظام نہیں ملے گا جو کسی صحیح یا کارآمد علمی تسلیم کا ذریعہ بن سکے پہلی بات تو یہ ہے کہ پڑھائی کا روزانہ وقت بہت ہی کم رکھا گیا ہے مقررہ وقت دس بجے سے دو بجے تک کچھ ہے جس میں سے مینٹ تو اس کام کے لئے وضع کی گئی ہے چاہئے جو اساتذہ اور شاگردوں کے حق پر پینے میں گزارا جائے اور جسے کالج کی خاص اصطلاح میں عصائے موسیٰ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور آدھ گھنٹہ حاضری کے لئے کیونکہ یہ رسم دن میں دو دفعہ ادا کرنی پڑتی ہے اس لئے کہ بہت طالب علم بارہ بجے کے بعد ہی چلے جاتے ہیں۔ جو طلباء زیادہ محنتی محنتی ہیں وہ کالج کے معمولی نمائندگان علاوہ مسلمانوں کے سبھی اسکولوں میں بھی دینی تعلیم حاصل کرتے ہیں لیکن کالج سے باہر کی تعلیم احادیث اور متعدد بے لائے کی پرانی فقہ پر مشتمل ہوتی ہے اور جو انوں کے دماغ میں بچو ما دیگرے نیست کا خیال پیدا کر رہی ہے خود کالج کی چار دیواری میں معمولی معمولی سکولوں پر انتہائی اختلافات پیدا ہو جاتے ہیں۔ زیادہ عرصہ نہیں گزرا جب ایک منقسم انگریز پرنسپل کو شام کے گشت میں سڑکوں کے کمروں سے شور و غل کی آوازیں سنائی دیں۔ تمہارا ایمان ٹھیک نہیں اور اتنی صبح کے بہت سے بچوں کی آواز۔ بڑے بچے پہنچ رہے تھے معلوم ہوتا تھا ہر طرف سخت لڑائی ہو رہی ہے یہ پڑھیں اسی وقت موقع پر پہنچ گیا اور جب اس نے ٹیوٹر کی وجہ دریافت کی تو معلوم ہوا کہ کسی طالب علم نے فقہ کی ایک کتاب میں پڑھا تھا کہ نمازیں دلوں اور یاں ملی ہونی چاہئیں ورنہ اس سے دین اور دنیا میں کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ اس پر وہ گول جو ایڑیاں کھول کر نماز پڑھتے تھے اس نے طرز کے حامی کو بدترین ٹھکر کہنے لگے۔ لہذا اس کے جواب میں وہ اور اس کے چند ساتھی پر اسے طرز الاول کو دوزخی اور چھٹی ٹھہراتے ہیں۔ یہ طلباء کالج کے استادوں سے ہر روز زیادہ سے زیادہ تین گھنٹہ تعلیم حاصل کر سکتے تھے۔ ایک شخص نے جو عملی طور پر ان سے واقف ہے مجھ سے ذکر کیا کہ اصل پڑھائی صرف اڑھائی گھنٹہ ہوتی ہے۔ گھر پر کسی قسم کی تیاری کرنا دہ جانے نہیں ہیں یوں بھی یہ بات مسلمانوں کے اصول کے خلاف ہے۔ ہر اتنا ایک عربی فقرہ پڑھتا ہے پھر اُس کے پیچھے دوسرے تیسرے لفظ کے معنی بتاتا ہے حتیٰ کہ یہ سلسلہ آخری فقرے تک پہنچ جاتے جو طالب علم غنتی ہوگا وہ استاد سے تلبیئے مجھے معنوں کو یوں اسطوریں لکھتا جائے گا اور پھر تھوڑا تھوڑا کر کے فقرے کے معنی اور شرح کو حفظ کر لے گا۔ ان کے لئے

گھر پر نفٹ کے استعمال کا طریقہ بتلانا یا انقرے کے معنی از خود دریافت کرنے کی ترغیب دینا ایک بالکل راضی یا سجاوہ ہے جو شاید اُن کے مذہب کے لئے بھی خطرناک ہو۔ یہ حال کلکتہ کے لوگوں میں اس طریقِ درس کو کوئی نہیں جانتا سات سال کے بچے طلب علم کو چند کتابیں حفظ ہو جاتی ہیں یعنی ان کا متن اور اُن کی شرح۔ اگر اُن کے محدود نصاب کے باہر کوئی معمولی سی تحریر بھی اُن کے سامنے آجائے تو وہ اُس کو بالکل نہیں سمجھتے لہذا اس امر سے بخوبی آنا زور کیا جا سکتا ہے کہ یہ تعلیم ہر اُس چیز کے متعلق جو انہوں نے حاصل نہیں کی ناقابلِ برداشت سخاوت پیدا کر دیتی ہے۔ ان کا کچھ نہ جانتا ہی اُن کو زیادہ خود پسند بنا دیتا ہے۔ وہ اس کو قطعی حقیقت سمجھتے ہیں کہ عربی صرف و نحو فقہ علم انشاء اور منطق ہی دنیا میں پڑھنے کے لائق ہیں۔ انہوں نے یہی پڑھا ہے کہ دنیا کی عظیم ترین سلطنتوں میں پہلے عرب تھے۔ پھر انگلستان فرانس اور دوسرے ممالک۔ دینہ انقلاب کے بعد دنیا کا سب سے بڑا شہر لندن ہے۔ وہ یہ بھی جانتے ہیں کہ انگریز کافر ہیں اور اگلی دنیا میں اپنے آپ کو دوزخ میں پائیں گے جن طلباء میں اتنی بڑی فراست جمع ہو جائے وہاں اور کیا چاہئے؟ یہی وجہ ہے کہ کچھ پرنسپل نے مسیحیوں کا تاباک منسوخ کر دیا اور وہ بھی انہی کی زبان یعنی اردو میں تو لکھا وہ اُس پر تبصرہ اور بوسیدہ امپیمینٹیں حتیٰ سب سے

میں نے اس تکلیف تفصیل کو اس لئے بیان کیا ہے کہ اس کی اہمیت بہت زیادہ ہے اور اب جب کہ حکومت مسلمانوں کو تعلیم دینے کی ضرورت سمجھیں واقعہً بیدار ہو چکی ہے اُس کو چاہئے کہ ایسے طریقوں سے پرہیز کرے جن کے ماتحت اُس کی سابقہ عظیم الشان کوششیں خاک نامزدی میں مل گئیں۔ کلکتہ کا محض کانج علی طور پر مسلمانوں کے ہاتھوں میں چھوڑ دیا گیا ہے اور یہ انہیں کے انتظام کا نتیجہ ہے کہ وہ اتنا بدنام اور بے عزت ہوا مسلمان قوم کی انخطاط پذیر قریب کے ساتھ شرم و عین ہمدردی اور دل میں لاپرواہی نے حکومت کو اس اڑے میں داخل و انداز ہونے سے روک رکھا۔

وہ جانتی تھی کہ یہ ادارہ بالکل ناکارہ ہے مگر اس کے باوجود کوئی فیصلہ نہ کر سکی کہ اُس کو کس طرح سدھارا جائے۔ سو سال کے ہندوستانی انتظام نے اس نظام کو مسلمانوں کی ضرورت کے مطابق بنانے کی بجائے اس کو ان کی بدگمانیوں کے مطابق بنادیا۔ ہماری سب سے بڑی غلطی یہ ہے کہ ہم نے محض کانج علی کا انتظام بہت کچھ مسلمانوں کے ہاتھوں میں ہٹے دیا یہاں تک کہ مسلمانوں کی سب باتیں صاف طور پر نظر نہ گئیں مگر اُس وقت کی حکومت امید کے خلاف یہ امید رکھتی تھی

کہ وقت آنے پر محض یورپین بیکر ٹری کانٹا لٹھی اختیار کا قیام ہو گا۔ گذشتہ بیس سال سے کلچر کی اصلاح میں باہمی دخل اندازی اور ممانعت کا موجب ہوتی رہی اور اسی نے تمام کوششوں کو کامیاب بھی رکھا۔ آخر کار جب پرنسپل کا تقریر ہو گئی تو محض اعزاز اور نمائش کے لئے پھر جب مقیم انگریز پروفیسر کی باری آئی تو اس کا احاطہ اقتدار اس شعبہ پر جا کر ختم کر دیا گیا جہاں اس کی سب سے زیادہ ضرورت تھی اس کے باوجود مجھے یقین ہے کہ حکومت بہت تھوڑے خرچ کے ساتھ مسلمانوں کے ہمدردانہ فکری لئے خاطر خواہ تعلیمی نظام کر سکتی ہے یہ نظام اس نے وسطی اور اعلیٰ تعلیم پر پرنسپل ہو گا۔ اس نے تعلیم کے لئے اسلامی سکولوں میں گرانٹ بن ایڈ کے قانون کا فیاضانہ استعمال کافی ہے یہاں پہلے کی اتنی ضرورت نہیں تھی جنہی مسلمانوں کی خاص ضروریات کے خیال کی حکومت نے بڑی عقل مندی سے اس بات کا اعلان کر دیا ہے کہ وہ ان سکولوں کی امداد نہیں کرے گی جو ایک سرے سے پانچ میل سے کم فاصلہ پر ہو گئے کیونکہ اس قسم کی امداد حکومت کو نقصان پہنچا کر بے فائدہ رقابت پیدا کرے گی۔ چلاک ہند اس میں بھی دیگر امور کی طرح سب سے پہلے میدان میں موجود ہے اس نے تمام ملک میں ایسے سکولوں کا جال بھیل دیا ہے جو اس کی ضروریات کے عین مطابق ہیں اور مسلمانوں کی ضروریات کے بالکل خلاف اس لئے اس پانچ میل کے قانون کو لازم کر دینا چاہئے تاکہ ان اسلامی سکولوں کو گرانٹ مل سکے جو ہندوؤں کے سکول سے اس فاصلہ کے اندر واقع ہوں۔ جہاں علیحدہ امداد کی ضرورت نہیں وہاں حکومت کو مسلمانوں کے لئے انتظام کرنا چاہئے اور موجودہ ہندو سکولوں میں ایک کم تنخواہ کا مسلمان استاد مقرر کر دینا چاہئے اس قسم کے مسلمان استاد پانچ شنگ ہفتہ پر مل سکتے ہیں۔

جہاں آج متعصب مشرقی اضلاع کا تعلق ہے میرے خیال میں حکومت کے لئے یہ امر از حد مفید ثابت ہو گا کہ وہ مسلمان کا شکاروں تک پہنچنے کے لئے ایک خاص حکم قائم کرے۔ ایک وقت میں ایسا محکمہ ہندوؤں کے لئے بھی ضروری خیال کیا گیا تھا۔ لارڈ ہارڈنگ نے ان اضلاع میں تعلیم پھیلانے کے لئے بہت سے سکول کھولے تھے جہاں ایسے سکول جاری نہ ہو سکتے تھے جو اپنا خرچ خود برداشت کر سکیں ۱۸۷۱ء میں اس طرح کے صرف اڑتیس سکول بنگال کے تعلیمی حلقے میں میرے ہی ماتحت تھے ان پر گورنمنٹ کے ۱۰۰ پونڈ سالانہ خرچ ہوئے نہیں ان کے علاوہ تھی جس کی کل رقم ۲۶۶ پونڈ ہوتی تھی ظاہر ہے کہ یہ سکول گو اپنا خرچ آپ برداشت کرنے کے بالکل ناقابل تھے مگر ان سے جو فائدہ پہنچا اس میں مبالغہ کرنا مشکل ہے جہاں کہیں بھی ہندو

بہت جاہل، بہت غریب یا امدادی سکولوں کے جاری کرنے میں بہت زیادہ احتیاط کام لیتے تھے وہاں عارضی طور پر بارڈنگ انسٹیٹیوٹ قائم کر دی جاتی۔ پہلے پہل تو دیہاتی اپنی تعلیم مفت حاصل کرتے ہیں مگر جوں جوں تعلیم یا مذہبی جماعت پیدا ہوتی گئی اور وہ زیادہ تعلیم کی خواہش کرنے لگے تو اس وقت ان سے فیس بھی لے لی جاتی تھی اس طرح چند سالوں میں خود امدادی کچھ ذریعہ پیدا ہو جاتا لیکن انسٹیٹیوٹ کی جگہ ایک ایسی سکول لے لیتا اور وہ ملک کے کسی دوسرے ماخذ علاقہ میں منتقل ہو جاتی۔

اس طرح تعلیم کا سلسلہ جنوب مغربی بنگال کے دوسرے راج بنگالوں میں رائج کیا گیا۔

میرے خیال میں متعصب شرقی اضلاع میں بھی ایسا ہی کرنا چاہئے مگر اس وقت ان ایڈ کے قواعد اس آبادی کو کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتے جو موروثی طور پر ہماری حکومت سے متنفر اور ہمارے طریقہ تعلیم کے خلاف ہے راجا راجاں قسم کے سپاس سکول قائم کرنے سے جائیں جن میں کم تنخواہ لیتے والے مسلمان استاد ہوں اور جن کے خرچ کا بہت حصہ حکومت خود برداشت کرے تو ایک ہی نسل میں مشرقی بنگال کے لوگوں کے رویہ میں تبدیلی ہو سکتی ہے اس قسم کے اداروں کو شروع میں بہت کم کامیابی ہوگی مگر آہستہ آہستہ وہ مسلمان زمینداروں کے نوجوان لڑکوں کی کوئینٹیٹی میں بڑھائیں گے بلکہ ان مسلمان استادوں کو بھی جو اب اپنے طور پر غیر معینہ روزی کما رہے ہیں اور جن کے لئے حکومت کی طرف سے اپنی تنخواہ ہفتہ کی زائد آمدنی بہت بڑی نعمت ثابت ہوگی اس طرح ہم اس جماعت کو اپنا طرفدار بنالیں گے جو اس وقت ہماری خدمت میں سب سے پیش پیش ہے۔

یہاں تک تو مسلمانوں کی ادنیٰ تعلیم کے متعلق تھا درمیانہ درجوں کی تعلیم میں اس سے بھی کم تہذیبیائی کافی بڑائی و باہمی مفادات کے انچارج انسر نے اس بات پر زور دیا ہے کہ اضلاع کے گورنمنٹ سکولوں میں مولویوں کا تقرر ہونا چاہئے یہ ذرا سی تبدیلی ہی کافی ثابت ہوگی مولوی عام مضامین کو اور دو میں پڑھائیں گے اور اسے اچھی طرح سمجھا سکیں گے مزید برآں وہ طلباء کو فارسی سے روشناس کر سکتے ہیں اور شاید تھوڑی سی عربی بھی پڑھا دیں۔ اضلاع کے گورنمنٹ سکولوں کو اختیار دینا چاہئے کہ مسلمان لڑکوں میں انگریزی سیکھنے کا شوق کس طرح چاہیں پیدا کریں۔

۱۸۷۱ء میں جب مغربی طرف میں ۲۸۴ سکول تھے ان میں ۱۷۱ طلبہ تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۲ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۳ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۴ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۵ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۶ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۷ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۸ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۷۹ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔ ۱۸۸۰ء میں ۲۸۴ سکول تھے اور ۱۱۳ طلبہ تھے۔

ان تبدیلیوں پر اگرچہ بہت ہی کم صرف ہو گا۔ لیکن مسلمانوں کی اعلیٰ تعلیم کے ایک نسل اور قابل تحصیل نظام کے لئے حکومت کو ایک پانی بھی خرچ نہیں کرنی پڑے گی۔ دارن میں تنگ نے کلکتہ کے محکمہ کالج کے لئے ایک بہت بڑی رقم مقرر کر رکھی ہے۔ پھر کلکتہ کے عظیم انسان انسٹیٹیوٹ کو اگر صحیح طریقے پر خرچ کیا جائے تو یہی روپیہ اس غرض کے لئے کافی ہو گا۔ اس وقت تک ہم جو قوم بلایمانی سے ایک انگریزی کالج کے اخراجات پر صرف کر رہے ہیں اُس کو دیا متداری سے اس کام پر خرچ کرنا چاہئے جس کے لئے واقف نے حقیقتاً اسے وقف کیا تھا۔ کیا ایک اچھا کالج دو کالجوں سے بہتر ہو گا؟ اس کالج کو کلکتہ میں ہونا چاہئے یا گلی میں جو کلکتہ سے جو بیس میل کے فاصلے پر ہے یہ جزئی باتیں ہیں جن کو بیان کرنے کی یہاں ضرورت نہیں۔ جیسا کہ اب دستور ہے تعلیم کا اندھنہ مسلمان مولویوں کے سپرد ہونا چاہئے۔ البتہ ہر کالج میں ایک ایسے مقیم انگریز پرنسپل کی موجودگی ضروری ہے جو عربی سے بھی واقف ہو اور اس قابل کہ اپنے ماتحتوں کی عزت کے ساتھ ٹکرائی کر کے اُس عہدے کیلئے ۱۲۰۰ سے ۱۵۰۰ پونڈ سالانہ تنخواہ پر انگریزی یا جرمن یونیورسٹیوں سے کوئی نہ کوئی قابل آدمی مل سکتا ہے۔ یہ اعلیٰ تعلیم دو شعبوں میں منقسم نہ ہوگی۔ جیسا کہ کلکتہ کالج میں دستور ہے اور جہاں اعلیٰ شعبہ میں پیچھا طالب علم ہر اُس شے کو قبول جاتا ہے جو اُس نے اس نے تعلیم میں حاصل کی تھی اس تعلیم کے لئے ایک اچھی طرح سے ترتیب پایا ہو سکتا ہے اور عربی کا اعلیٰ شعبہ انگریزی عربی میں تبدیل کر دیا جائے اور وہ انگریزی فارسی کے ادنیٰ شعبہ سے ملا ہے بلکہ اُسی کا اعلیٰ شعبہ منظور ہو اس طرح مسلمان طالب علم شیعہ کے گورنمنٹ سکول سے نکل کر کالج کے دونوں شعبوں میں نہایت آسانی سے ترقی کرتا ہو تعلیم کے اعلیٰ درجات تک جا پہنچے گا۔ یہ امر بیک وقت مشکوک ہے کہ آیا اسلامی فقہ کی تعلیم بھی باقاعدہ ہونی چاہئے اور سب کے لئے لازمی۔ کیونکہ اسلامی فقہ کا مطلب مذہب اسلام ہے اور یہ وہ مذہب ہے جس کے پیرو تمام دنیا کو باہر طور پر اپنا مال غنیمت میں اور مسلمان اسلامی سلطنتوں کی ذمہ داریوں سے قطعاً نا آشنا ہیں جو مسلمان حکومتوں کے ساتھ اتحاد رکھتی یا ان کے ماتحت ہیں۔

لیکن یہ امر بھی دانشمندی سے بعید ہو گا کہ فقہ کی تعلیم کو سرے سے اُٹا دیا جائے کیونکہ اُس کو ہوتون کرنے سے مسلمانوں کی موجودہ نسل کے نزدیک کالج کی کوئی وقعت نہ رہے گی۔ پھر بھی یہ یاد رکھنا چاہئے کہ اسلامی فقہ کے پڑھانے کا اصلی مقصد یعنی مستند قاضی پیدا کرنا اب فوت ہو چکا ہے حکومت کو اس تعلیم کی کوئی ضرورت نہیں رہی اور اس کے پڑھنے والے کو زندگی میں کوئی

فائدہ پہنچ سکتا ہے اس کی مناسب تعلیم علیحدہ اسکیموں میں دی جاسکتی ہے، لیکن جب طرح ہندو قانون کی تعلیم سکھائی جائے گی تو اس میں دی جاتی ہے بالفعل فقہ کی روزانہ تعلیم کی جگہ عربی یا فارسی ادبیات کو دی جاسکتی ہے۔ جہاں تک مغربی سائنس کا تعلق ہے اسے اردو زبان میں پڑھایا جاسکتا ہے۔

اس طرح ہم مسلمانوں کی ایک ایسی اضافہ پذیر پرنسپل تیار کر لیں گے جس کا غم اپنے ہی تنگ دائرے میں محدود نہ ہو گا وہ صرف اپنے قوانین کے تلخ اصولوں سے واقف نہیں ہوگی بلکہ ان میں پیچیدہ اور حقیقی مغربی علوم کی روح بھی پیدا ہو جائے گی اس کے ساتھ ساتھ اپنے مذہبی قوانین سے بھی اتنی واقفیت ضرور ہوگی جس سے اپنی قوم میں عزت کی جگہ ہاسکیں ان کی انگریزی تعلیم ان کو زندگی کے منفعیت بخش شعبوں میں داخل ہونے کے لئے مدد دے گی۔

مسلمانوں کی ادنیٰ اور درمیانہ درجہ کی تعلیم کے لئے ایک نئی پرنسپل آف سکولز مقرر کرنا چاہئے جو ان کا ہم مذہب ہو اس قسم کا افسر ہارڈ سالانہ پریل سکتا ہے۔ اس کا یہاں فرض یہ ہونا چاہئے کہ وہ ان اسلامی مدرسوں اور کالجوں کا کیتھولک ادر ان کے متعلق رپورٹ کرے جو ہندوستانیوں کے زیر اہتمام چل رہے ہیں بہت سے ایسے مدرسے اب تک گوشہ گنہی میں پڑے ہیں جن کا ہمارے تعلیمی انسپکٹروں کو کچھ علم نہیں۔ مجھے یقین ہے کہ ان میں سے بعض نے ایسی نئی نئی جگہ خاصا معیار قائم کر رکھا ہے۔ پھر اگر ہم اس بات کا اندازہ بھی کر سکیں کہ وہ کس لائحہ عمل پر کاربند ہیں اور اس سے ہم کیا کچھ سیکھ سکتے ہیں تو اور زیادہ بہتر ہوگا۔ میرا خیال ہے کہ وہ باقاعدہ انگریزی افسروں کی نگرانی پر کبھی رخصت نہ ہوں گے پھر بھی ان میں بہت سے ایسے بھی نکل آئیں گے جو اپنے ہم مذہب پرنسپل انسپکٹر کے معائنہ بردار بھی ہو جائیں اور پرنسپل ان ایڈ کی ایک آسان سی شرط ہوگی اس طرح ہم بنگال کے باغیانا داروں کو اگر وقت داری کی طرف نہیں تو کم از کم امن و امان کی طرف ضرور متوجہ کر سکیں گے نئی ایڈ ان طفلانہ بے وقوفیوں کے بجائے جو مسلمان اپنے مدرسوں میں پڑھتے ہیں اچھی اور عمدہ کتابوں کا سلسلہ جاری کرنا چاہئے کالجوں کو پورے اطمینان کے ساتھ ان کے انگریز پرنسپلوں کی ذمہ داری پر چھوڑ دینا چاہئے۔ ان کے لئے کافی رقم موجود ہے بشرطیکہ اس کا صحیح استعمال ہو سکے حکومت کو یہ کثرت اس میں ایک پانی بھی خرچ کرنا نہیں پڑے گی۔

اس طرح ہم مسلمان نوجوانوں کو اپنے خیال کے مطابق تعلیم دے سکیں گے۔ پھر ان کے مذہب میں کسی قسم کی خلوت

کئے بغیر دوران تعلیم میں ان کو اس بات کا موقعہ دیتے ہوئے کہ وہ اپنے مذہبی فرائض سے واقفیت پیدا کریں ہم نمایاں کے مذہب کو کم سے کم ثابت نہ کر سکیں ان کے تعصب کو یقینی طور پر کم کر سکیں جسے مسلمانوں کی نیکی و نیک نیتی بھی اسی راستہ پر گامزن ہو جائے گی جس پر چل کر ہندو وجود دنیا کی متعصب تریں قوم تھی اب فرائض دل ہو گئی ہے مطلب یہ ہے کہ ہندوؤں کا ایمان اب اتنا راسخ نہیں رہا جتنا اُن کے آباؤ اجداد کا تھا ان کی فرائض دلی تھے اُن کو بالکل آزاد کر دیا ہے لیکن وہ مسلمانوں کو بھی اُن مطالب کے ارتکاب اور مجرمانہ حرکات اور تکالیف کی کوفت سے آزاد کر دے گی جو انہوں نے ایک غلط مذہب کے نام پر روا رکھی ہیں۔ میں اُن اعمال و افعال کو بیان کرنا نہیں چاہتا جن سے لاپرواہی برت کر ہی ہندو اور مسلمان اعلیٰ عقیدے کو پہنچ سکتے ہیں بہر حال مجھے کامل یقین ہے کہ وہ دن ضرور آئے گا جب ہمارا یہی طریقہ تعلیم جس نے اب تک اُلٹے اثرات پیدا کئے ہیں اس مقصد تک پہنچنے کے لئے پہلا نہ بننا ثابت ہوگا گو اس کے نتائج بہت دیریں ظاہر ہوں دراصل اب تک ہندوستان میں انگریزوں کی حیثیت صرف یہ رہی ہے کہ انہوں نے معمولی طور پر ہندو راج کو توڑا۔

اس دوران میں حکومت کا فرض ہوگا کہ مسلمانوں کی با اعتمادی کو سختی کے ساتھ دہر کرتی رہے اور اُن کے لئے اس کا کوئی موقع پیدا نہ ہونے دے۔ اسے ان کی رعایت بھی کرنی پڑے گی نہ صرف اُس تنہا ہی کی وجہ سے جو ہماری فتح اور حکومت کی تبدیلی کے باعث اُن پر نازل ہوئی بلکہ اس لئے بھی کہ ہماری ہمدردی کے منقود ہونے سے اُن کی بربادی ناقابلِ برداشت اور آخری حد تک پہنچ گئی ہے۔ مسلمانوں کی بلے نا جماعت کے ساتھ اس کا رویہ اس قسم کا ہونا چاہئے کہ اُس سے نہ صرف حکومت انصاف کی تعریف ہو بلکہ عام رائے میں بھی اسے قابلِ توصیف گردانا جائے۔ ایک ترزا واقعی مجرم کے خلاف بے سلیقہ رویہ نہ روم کے نسفی اور بہت ہی نیک نام شہنشاہ کی یاد پر صدیوں تک دھبہ لگائے رکھا تھا اب تک ہم نے میدانِ جنگ کے سوا کہیں بھی کسی کا خون نہیں گرایا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ شہادت کے شوق نے لوگوں کو دہائیوں کی فوج میں داخل ہونے کی بجائے جہتوں کو اُن سے منحرف کر دیا اس وقت جب کہ میں یہ سطر لکھ رہا ہوں انگریزی فوج کو گوشت بہم پہنچانے والا بدنام شخص جس کو ٹھکانے میں موت کی سزا ہوئی تھی پٹنہ میں اپنے ہم مذہب بھائیوں کے خلاف شہادت دے رہا ہے اگر اُس

کی پہلی سزا پر عمل کیا جاتا تو ہر سال ہزاروں زائرین اُس کی خانقاہ پر زیارت کے لئے آیا کرتے رہہ زائرین مذہبی کے لئے مراد کر داری کی زندگی کو نیک نام کرنے کے لئے کافی ہوتا ہے۔ تاریخ میں پہلے دہلی کے بڑے بڑے بھی زیادہ بڑے اور۔
 فوج کو گوشت بہیم پہنچانے کے لئے حکومت کو ایسی سزا سننے پر تنہا کر دی ہے جس کو اُس کی مسلمان رعایا شہادت کی موت تصور کیے گی۔ حکومت اس واقعہ کو کبھی فراموش نہ کرے کہ کس طرح کینڈیٹ لٹا کہنے والا جارج جوہنٹ نوی کی ملعون زندگی بسر کرتا اور دو من فوج کو سور کا گوشت بہیم پہنچانے کا وعدہ پورا نہیں کر سکتا تھا ایک بے ایمان باورسی کی زندگی بسر کرتے ہوئے بنائی موت کے باعث پرستش کا مستحق ٹھہرا اور سرزمین انگلستان میں جارج ولی کے نام سے مشہور ہوا۔

ضمیمہ نمبر ۱ کلکتہ کے علما کا فتوے سوال

آپ کی اس بات میں کیا رائے ہے خدا آپ کے اقبال کو بلند کرے۔

کیا ملک ہندوستان جس کے حاکم عیسائی ہیں اور جو اسلام کے تمام احکامات میں مداخلت نہیں کرتے مثلاً روزانہ نماز عیدین کی نماز وغیرہ وغیرہ اسلام کے بعض احکام کو چھوڑ دینے کو جائز سمجھتے ہیں مثلاً وہ اُس شخص کو اپنے مسلمان آباد اجداد کی جائیداد کا وارث قرار دیتے ہیں جو مرتد ہو گیا ہو اور عیسائی بن گیا ہو۔ دارالاسلام ہے یا نہیں۔ مندرجہ بالا کا جواب میں اور اللہ سے اس کا اجر پائیں۔

جواب نمبر ۱

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ (سب تم لوگوں اللہ کے لئے ہے جو تمام جہانوں کا مالک ہے۔

رو بہ زوقی علما) خدا میرے علم کو بڑھائے۔

جب تک اسلام کے بعض مخصوص احکام جاری ہیں وہ دارالاسلام ہے۔ اللہ رب کچھ جاننے والا اور بے عیب اور

سب سے بڑا ہے۔

یہ فتوے اُس شخص نے دیے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے مخفی عنایت کا آئندہ مندر ہے۔ جو خدا کی تعریف کرتا ہے اور اُس کے رسول پر درود بھیجتا ہے۔

وخط جمال ابن عبداللہ شیخ عمر الحنفی۔ کہ معذکرہ کا موجودہ مفتی۔

خدا اُس پر اور اُس کے باپ پر رحم فرمائے۔

جواب نمبر ۲

سب تعریف اللہ کے لئے ہے جو دعوہ ہے اور خدا ہائے رسول اور اُس کی آل اور اُس کے اصحاب اور اُس پر ایمان لانے والوں پر رحمت فرمائے۔

انجیل و فصلی علیٰ رسول الکریم والہ واصحابہ وذریتہ اجمعین

اے خدا میں تجھ سے نبی کا راستہ چاہتا ہوں۔ (اھل فاضلہ للست تقیم)

وہاں جب تک کہ اُس میں اسلام کی بعض خصوصیات جاری ہیں وہ دارالاسلام ہے،

خدا ہی سب کچھ جاننے والا ہے۔ وہ بے غیب ہے اور سب سے بڑا ہے۔

یہ اُس شخص نے لکھا ہے جو خدا سے ہر بان سے نجات کا طالب خدا اُس کو۔ اُس کے والدین کو اُس کے استادوں کو اُس کے بھائیوں کو۔ اُس کے دوستوں کو اور تمام مسلمانوں کو معاف فرمائے۔

وخط احمد بن زینی وہبم کلمہ حفظہ کے شافعی مذہب کا مفتی۔

جواب نمبر ۳

سب تعریف اللہ کے لئے ہے جو ایک ہے اور خدا میرے علم کو بڑھائے۔

یہ امر وہو کی کی شرح میں مرقوم ہے کہ دارالاسلام اُس وقت دارالحرب نہیں بنتا جب تک کہ کافر مل کے ہاتھ میں چلا

جائے بلکہ اُس وقت دارالحرب بنتا ہے جب اُس میں اسلام کے تمام یا بہت سے احکام جاری نہ رہیں۔

خط علم الغیب ہے خدا کی رحمتیں پہلے رسول پر اُس کی اہل پر اُس کے صحابہ پر نازل ہوں
و دستخط بقلم خود حسین بن ابراہیم مالکی مذہب کا مفتی کہ معظمہ۔

ضمیمہ نمبر ۱۲ شمالی ہند کے علماء کا فتوے

استفتاء: مترجمہ سید امیر حسین بریل سنٹ مکشز بھاگل پور۔

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس بارے میں کہ ہندوستان میں جہاد جاری ہے۔ یہ ملک پہلے
مسلمان بادشاہ کے ماتحت تھا اور اب عیسائی حکومت کے زیر اقتدار ہے۔ یہ عیسائی بادشاہ اپنی مسلمان رعایا کے مذہبی
فرائض میں مداخلت نہیں کرتا مثلاً نماز و عودہ۔ حج۔ زکوٰۃ۔ نماز جمعہ اور نماز باجماعت اور مسلمانوں کو ان فرائض کی ادائیگی
کی پوری پوری آزادی ہے۔ وہ مسلمانوں کو پناہ دیتا کیونکہ جسے کوئی مسلمان بادشاہ دے گا۔ یہاں مسلمان رعایا کے پاس
نہ اپنے حاکموں کے ساتھ لڑنے کی طاقت ہے نہ ان کے پاس ہتھیار ہیں۔ برعکاس اس کے اگر لڑائی شروع کر دی جائے
تو شکست ناگزیر ہے جس سے اسلام کی عزت کو نقصان پہنچے گا۔

فتوے بتاریخ پنج مارچ ۱۲۸۱ھ مطابق ۱۸۶۴ء
میں جہاد واجب نہیں جہاں اہل اسلام کو پناہ حاصل ہو۔ جہاد کے لئے ضروری ہے کہ مسلمانوں اور کافروں کو پناہ اور
آزادی حاصل نہ ہو لیکن یہاں یہ حالت نہیں مزید برآں یہ ضروری ہے کہ جہاد کیا جائے تو اُس میں مسلمانوں کی فتح
اور اسلام کی برتری کا قیاس غالب ہو۔ اگر اس قسم کے قیاس کا امکان نہ ہو تو جہاد ناجائز ہے۔

اس جگہ مولویوں نے ایک عربی متن درج کیا ہے جو منہاج الغفار اور فتاویٰ عالمگیری سے منقول ہے۔

مہرین: مولوی علی محمد لکھنوی۔ مولوی عبدالحی لکھنوی۔ مولوی فیض اللہ لکھنوی۔ مولوی محمد نعیم لکھنوی
مولوی رحمت اللہ لکھنوی۔ مولوی قطب الدین دہلوی۔ مولوی مفتی سعد اللہ لکھنوی۔ مولوی لطیف اللہ رائے پوری
مولوی غلام علی رام پوری۔

ضمیمہ نمبر ۳ محمّدان سوسائٹی کلکتہ کا فیصلہ

شمالی ہندوستان کے علماء کے فتوے کی مخالفت کرتے ہوئے یعنی یہ کہ ہندوستان دارالاسلام ہے۔
مولوی کریم علی پور رقطار ہیں۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ ملک میں جہاد جائز ہے یا نہیں لیکن اس کو پہلے سوال کے ساتھ حل کر دیا گیا ہے
کیونکہ دارالاسلام میں جہاد کی کسی حالت میں بھی اجازت نہیں۔ یہ امر اس قدر واضح ہے کہ اس کی حمایت
کے لئے کوئی دلیل یا مثال پیش کرنا غیر ضروری ہے اب اگر کوئی گم کردہ راہ مجنون اپنی اٹلی قسمت کی وجہ سے
ملک ہندوستان کے انگریز حاکموں کے خلاف جنگ شروع کرے تو اس قسم کی جنگ کو بغاوت تصور کیا
جائے گا اور بغاوت اسلامی فقہ میں سخت منع ہے اس لئے یہ جنگ بھی ناجائز ہوگی اگر کوئی شخص کسی حالت
میں بھی اسی جنگ کرے گا تو مسلمان اپنے حاکموں کا ساتھ دینے پر مجبور ہوں گے اور ان کے ساتھ مل کر بغاوت
سے جنگ کریں گے۔ مندرجہ بالا امر صاف طور پر فتاویٰ عالمگیری میں مرقوم ہے۔

اعلان

پیغام حق کا پرچہ بابت ماہ اگست ۱۹۴۶ء ایک خاص اشاعت ہو گا جس میں مثنوی پس چہ بادر کے
افواہ مشرق کی شرح شائع کی جائے گی۔ امید ہے کہ ناظرین حضرات اپنے رفقاء کو بھی پیغام حق کی متغیر خبر
کی دعوت دے کر اس علمی و ادبی اودھ کو دیر تک زندہ رکھنے کی کوشش کریں گے۔

مینجر اقبال اکیڈمی ظفر منزل تاج پورہ — لاہور

رسالہ قیمت

نوسائے چھ روپے

عوام سے چار روپے

پیغامِ مہنا

ظفر منزل - تاج پورہ - لاہور

جلد	اگست ۱۹۴۲ء	عدو
-----	------------	-----

سخنہائے گفتنی

عبدالقادر خان صاحب ایم۔ اے۔ ۲

پس چہ باید کرد اے اقوام شرق (اقبال) پروفیسر محمد یوسف خاں حکیم حنیفی بی اے (آنر)، 4

سید محمد شاہ ایم اے پرنسز و پرنسز نے دین محمدی ایکٹرک پریس بیرون اکبری گیٹ لاہور میں
 طبع کر کے دفتر رسالہ پیغام حق ظفر منزل تاج پورہ لاہور سے شائع کیا



اسلام ایک تاریخی قوت (HISTORICAL FORCE) ہے۔ ہر تاریخی قوت کی تعلیم

یہ ہے کہ وہ اپنے ترکیب و امتزاج کے لحاظ سے انسان کے داعیات نفس کی عادلانہ تکمیل کرتی ہے۔ قرآن کا یہ دعوئے ہے کہ وہ ایک دین فطرت پیش کرتا ہے۔ قرآن نے دعوئے کیا ہے کہ کائنات کے ہر ذرے ذرے میں اسی دین فطرت کے مطابق عمل ہو رہا ہے۔ انسان کو ذات باری نے جو تھوڑا بہت اختیار محض امانت کے طور پر تفویض کیا ہے وہ اس لئے ہے کہ انسان ذات باری عزائمہ کے فرامین و نواہی کی ضیاء میں اپنے ارادہ اور شعور کا ارتقاء کرے۔ اس مقام کو قرآن نے عبادت کے نام سے موسوم کیا ہے۔ قرآن کا یہ بھی دعوئے ہے کہ داعیات نفس کے عادلانہ اور حکیمانہ تعاون و تعامل کا لائحہ عمل فکری اسلوب ترتیب نہیں دے سکتا بلکہ انسان کی قوت احاطہ بہت سست رو اور محدود ہے۔ فکر سے زیادہ تیز فہم اور دور رس تو انسان کا ذوقی تجربہ ہے۔ سوچ اور فکر حقیقت کے ادراک میں اتنی سریع السیر نہیں جتنا کہ انسان کا وجدانی احساس۔ وحی اس پہ بھی کئی گنا بلند ہے۔ اس کی قوت بسط و نفوذ اپنے اندر برقی جوہر چھٹی رکھے ہوئے ہے۔ واقعہ معراج جو وحی کی کیفیت کا نہایت ہی ترقی یافتہ منظر تھا اسی واقعیت کا اثبات کرتا ہے۔ آنحضرتؐ اس معین و منت میں ان تمام قوانین کی زنجیروں سے سبکدوش ہو چکے تھے جو معمولی کردار کا جزو لاینفک ہیں۔ اس بارے میں توجیہ اور تشریح کے احتمالات پیدا کئے

جاسکتے ہیں مگر اسلام کے ان مجید العقول تاریخی انقلابات کو ہم کسی صورت بھی نظر انداز نہیں کر سکتے جو تاریخ اور واقعیت کا ایک جزو لایمتجز ہے بن چکے ہیں اور جن پر اس مصرع کا اطلاق صادق آتا ہے۔

ثبت است بر جریہ عالم دوم ما

اسلام نے اجتماعی ارتقاء کے باب میں انسانیت کے پامال اور پڑ مردہ طبقوں کے استعمال سے اجتناب کیا۔ اس نے علم کے ہاتھ میں خفیفت کا سر رشتہ نہیں دیا۔ اکتشاف حقیقت کے باب میں اس نے وحی ہدایت کے عروۃ الوثقی کو میزان قرار دیا۔ نہ کہ علم کے غن اور ضمیر کو مینا خیر و شر کا منصب تفویض کیا۔ ہم اس وقت جو شے تاریخین کی خدمت میں پیش کرنا چاہتے ہیں وہ ایک بہت بڑی بنیادی حقیقت پر مبنی ہے۔ یہ بنیادی حقیقت یہ ہے کہ وجود اور کائنات ایک مطلق ہستی جو صاحب الارادہ ہے، کے عائد کردہ قوانین کی زنجیر میں اپنے آپ کو وابستہ کئے ہوئے ہیں۔ اس حقیقت کے دوام رخ ہیں۔ بالفاظ دیگر ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس حقیقت کبریٰ کا عقیدہ جو ص پر مشتمل ہے۔

۱۔ واجب الوجود ہستی کا عقیدہ وحی کے ذریعے ہم تک پہنچا۔

ب۔ اسی قوت وحی نے انسان کے داعیات نفس کے عادلانہ توازن و حکیمانہ تعامل کیلئے ایک دستور وضع کیا ہے۔ انسان کا ارتقاء معاشرت کی ہم آہنگی عمران کے مختلف اجزاء کا تشاکل معنوی اس صورت میں ممکن ہے کہ ہم اس ترتیب دیئے ہوئے قانون کے سامنے اپنا سرا سرائعت ختم کر دیں ساقی انزل کے سامنے اعزاز و احترام کے استحقاق کی یہی شرط ہے کہ ہم راہ بیخاندہ کا التزام کیا جاو

اسلام بحیثیت ایک اجتماعی عمل کے آج تک نیا ختم نہیں ہو سکا۔ اس بحر یگان میں درجہ رسائی

کیفیت ضرور وارد ہوتی رہی مگر یہ ایک ناقابلِ تردید اور واضح حقیقت ہے کہ اسکی قوتِ تخلیق اب تک بڑھ رہا ہے اور اقامِ دین اسلام پر کوئی بڑے بڑے خوفناک اور دوا انگیز عوامِ طاری ہوتے رہے مگر اسلام کا سٹما اور جھمکال ایک عارضی اور وقتی دفعے سے آگے نہ بڑھ سکا۔ وقت ملنے پر اس نے زیادہ قوتِ نفوذ حاصل کر کے اپنے ماحول کو متاثر کیا ہم اپنے اس کلیہ کو صرف خالی دعویٰ تک ہی محدود رکھنا نہیں چاہتے بلکہ اس کے اثبات کے لئے ہمارے پاس قطعی ثبوت ہیں۔ ان ثبوت کے مطابق سے اس حقیقت کا اثبات و ایقان نہایت واضح صورت میں ہو سکے گا۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ اسلام کے زوال کا باعث ہم اسلام کے جماعتی تصور کو ہرگز قرار نہیں دے سکتے اس وجہ سے کہ تاریخ اور واقعات اس کیلئے کوئی سند میں مبینہ نہیں کرتے اس کے عکس حقائق اور واقعات کی شہادت یہ ہے کہ اسلام کے معاشرتی تصور سے انحرف اور وحی کی ہدایت کے عقیدہ سے اجتناب نے ملتِ اسلامیہ کیلئے فتنوں کے بند دروازے کھول دیئے۔

اسلام نے معاشرت کا ایک ایسا نظام پیش کیا جہاں طبقات کی کشمکش اور دولت کے اکتانہ اور احتکار کے لئے کوئی گنجائش ہی تھی اسلام کا بنیاد نظام ایک ایسی اجتماعیت کا تصور ہے کہ کادائی تھا جہاں دولت کی ذاتی ملکیت کا تصور عقیدہ کی حیثیت سے منفقود تھا مگر دولت کی امانت کا تصور ضرور رائج تھا۔ انسان کو ذات باری نے تمام توہین بطور امانت تفویض کی ہیں اس کے لئے لازم آتا ہے کہ امانت کے تصور میں انسان اس کی رضات کا پابند ہے جس نے زندگی کی امانت انسان کے سپرد کی ہے مغرب نے بہت کدو کاوش کے بعد اشتراکیت کے تصور کو ترویج دی مگر چونکہ بنیادی طور پر مغرب کا نظام زندگی غلط تھا اس لئے اس کو برٹنے کا ارادہ کے لئے مغرب کے سیاسی مصلحین نے زبردست ٹھوکریں کھائیں انہوں نے حالات کے غلط تقاضاؤں سے متاثر ہو کر باحول اور زندگی کے بارے میں غلط تصورات قائم کر لئے۔ اس تمام کشمکش کا نتیجہ ہمارے سامنے ہے۔ آگ کے

لوگ کہہ سکتے ہیں کہ یہ انجاد فکر کا ایک تاریک منظر ہے جو ہمارے سامنے کھوتا ہے مگر فی الحقیقت سماج کے داخلی اتحاد کی بہترین راہ یہ ہے کہ وجود مطلق کے بارے میں صرف اس حد تک انکشاف کر لیا جاوے جو اسلام نے ہمارے سامنے رکھ دیا ہے غیر ضروری مسائل کو اس باب میں دخل انداز نہ ہونے دیا جائے۔ یکن اسلام یہ کہ تشکیک و اتراف کا سب سے بڑا دروازہ انسانی فہم کی ذہنیت نے کھولا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ عملی اور اصطلاحی مسائل میں ہم بہت سچے رہ گئے۔ اسلام کا زاویہ نظر جدید حکیمانہ محکمہ عمل سے بہت قریب ہے اسلام نے اپنے فکری نظام میں یونانی تہذیب کے لئے کوئی گنجائش نہیں رکھی۔ یونان کے تصورات اپنی اسپرٹ کے لحاظ سے فکری ہیں۔ اسلام بعض بنیادی حقیقتوں کے اعتراف و اذعان کے لئے استغناء اور استقصاء کو بہت اہمیت سے دیکھتا ہے مگر اس نے مغرب کے جدید علماء و رجحانات کا علم کی حدود معین کر کے سد باب کر دیا ہے۔

اس وقت ہمارے سامنے مسئلہ ہندو تہذیب کا ہے۔ اس سے قبل ہم بتلا چکے ہیں کہ ہندو اور چین بھی ہمارے سامنے دو مختلف اجتماعی اعمال (SOCIAL PROCESS) کی حیثیت رکھتے ہیں اور اسلام سے ان کا تصادم جاری ہے۔ فی الحقیقت اسلام ایک انقلاب انگیز انجیلانی عمل ہے اس کو از منہ وسطے کے ایک زبردست عالم دین نے اکال الامم کا لقب دیا تھا گو اس وقت قائم شدہ تہذیبوں کی قوت اپنے اصطلاحی معنوں میں بہت زیادہ ہے مگر اس سے اسلام کے غلبے کے تصور پر کوئی زد نہیں پڑتی۔ اسلام کا دعویٰ یہ ہے کہ بالآخر شیطان کی ملت ختم ہوگی اور اس کو تمام باطل قوتوں کے خاتمہ کے بعد اپنی روح کے مطابق انسانیت کے اصلاح و تزکیہ کے لئے قوت تنفیذ مہیا ہو جاوے گی ہم اس وقت صرف ہندوستان کے حالات کا مطالعہ اس پر دست اجتماعی عقیدہ کے اثر و نفوذ کے زاویہ نظر سے کرتے ہیں۔

۱۔ ہندوستان میں اسلام کو غوری اور غزنوی ترکوں نے ایک نافذ العمل قوت کی حیثیت دلانے میں اپنی عسکری قوت کا مظاہرہ کیا۔ اس زمانے میں حرب ضرب، ہجوم اور جہاد کے فرض ازبک ترکوں نے ادا کئے مگر تبلیغ اور دعوت کا کام خاندان چشتیہ کے اکابر یعنی حضرت علی ہجویری اور ان کے متعلقین نے کیا۔

ب۔ خاندان غلامان نے اہم مشاہدین اور ناصر الدین کی شخصیتیں پیدا کیں جنہوں نے اسلام کے دونوں پہلوؤں یعنی دعوت اور جہاد کے لئے اہلیت کا ثبوت فراہم کیا۔

ج۔ علاء الدین خلجی نے نظم و نسق سلطنت کے باب میں کلیات کو ترتیب دیا۔ اس کو اسلام کے فولادی انسان کے نام سے یاد کریں گے۔

د۔ محمد تھلق اور فیروز تغلق کو ہم دعوت اور جہاد کے مختلف مظاہر سے تعبیر کر سکتے ہیں۔

۴۔ شیر شاہ سوری کی شخصیت نظم و نسق مملکت اور اسلام کے عادلانہ نظام کے نغض کا ایک عمدہ

نمونہ ہے۔

اس وقت تک ہندوستان کی اصلاح و تہذیب کے لئے صوفیائے کامل سرگرمی اور جوش سے حصہ لیا چونکہ گزشتہ تمام سلاطین اسلام نے مذہب اور دیگر نوامیس شریعت کے نظام کو نہیں چھیڑا تھا اس لئے وہ علماء سے تعرض نہ کرتے مگر بعد کے واقعات ایسے رونما ہوئے کہ دوزخلیہ میل اسلام کے علماء کو اس جانب اپنی توجہ مبذول کرنا پڑی چنانچہ شیخ احمد سرہندی نے دعوت اور تہذیب کے لئے علم بند کیا۔ اکبر نے ہندو مجلسی تصور کو اسلام سے مخلوط کر کے ایک نئے مذہب رنگ بنیاد رکھنے کا عزم کیا یہ ایک ایسی سعی تھی جس کا ثبوت سے فعل میں آنا اسلام کیلئے سخت مہک ثابت ہوتا اس وقت علمائے اسلام پوری جمیعت کے ساتھ اس مداخلت مذہبی کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے۔

جہاں گیر اور شاہجہان کے دور حکومت میں ہندوؤں نے اپنے شر اور فساد کا سلسلہ جاری رکھا۔

داراشکوہ کی صورت میں یہ فتنہ ایک خطرناک صورت اختیار کرنے لگا اور مذکورہ زریب مالمگیر کی شخصیت نے اس فتنہ کو تباہ کر دیا اور سچا پس برس تک اسلام فتنوں کے سیلاب سے بچ گیا۔
(باقی آئندہ)

اس پرچس علامہ ڈاکٹر اقبال کی مثنوی پس چہ بایکرو لے تو ام شرق کی شرح میرے محترم دوست پروفیسر محمد لایف خان جیم حشری کے قلم سے شائع ہو رہی ہے۔ علامہ اقبال مسلمانوں کی قومی مرض کے بہترین نبض شناس تھے انہوں نے قوم کی موجودہ پستی کا نقشہ کھینچ کر اس مثنوی میں بتایا ہے کہ ان کے اندر کیا کیا خرابیاں ہیں اور وہ خرابیاں کس حد تک ان کے لئے مہلک امراض کا باعث بن گئی ہیں۔ پھر ان مرض کا علاج بھی سمجھا دیا ہے۔

سکیم حشری کے قلم نے علامہ اقبال کے فکر بلند کی شرح لکھ کر سونے پر سہاگہ کا منتظر پیدا کر دیا ہے۔ یہ شرح پڑھنے سے تعلق رکھتی ہے۔ اس کے مطالعہ سے آپ کو اپنی انفرادی اور اجتماعی کمزوریوں اور خرابیوں کا پتہ چلے گا اور پھر ان کو دور کرنے کے طریقہ معلوم ہوں گے اسکے پڑھنے سے آپ اقبال کے مفاد بلند سے واقف ہو جائیں گے اور جاننے لگیں گے کہ اقبال نے آپ کے نام کیا پیغام چھوڑا ہے۔ یہ شرح ابھی نامکمل ہے میں اپنے دوست سکیم صاحب سے درخواست کروں گا کہ وہ مثنوی کا باقی حصہ بھی لکھ دیں تاکہ اس شرح کو بھی کتابی شکل میں شائع کر دیا جائے۔

احباب یہ معلوم کر کے شاد و خوش ہوں گے کہ اس مثنوی کی انگریزی شرح بھی ایک دست نلکھ ڈالی ہے اور عنقریب اس کے شائع ہو جانے کی توقع ہے جو حضرات اردو یا انگریزی شرح ”پس چہ بایک“ کتابی شکل میں حاصل کرنا چاہیں وہ براہ کرم اپنے نام درج رجسٹر کر دیں تاکہ کتاب شائع ہوتے ہی ان کی خدمت میں ارسال کی جاسکی۔ فرمائش درج رجسٹر کرانے کے لئے کسی پیشگی رقم کی ضرورت نہیں۔

پس چہ باید کرد اے اقوام شرق!

پروفیسر محمد یوسف خاں سلیم چشتی بی۔ اے (انرز)

پیش لفظ

حکیم الامت علامہ اقبالؒ کی مشہور مثنوی ”پس چہ باند کرو“ کے ابتدائی صفحات کی شرح بالاقساط موقوفہ ”بدھ نوائے وقت“ لاہور میں شائع ہوتی تھیں۔ اب اسے یکجائی طو پر رسالہ ”پیغام حق“ میں شائع کیا جا رہا ہے اور اگر کوئی مانع پیدا نہ ہوا تو کوشش کروں گا کہ نقیہ مباحث کی شرح بھی بہت جلد مرتب کر دوں تاکہ اقبالؒ کی مٹی اُسے کتابی صورت میں شائع کر دے مجھے کلام اقبالؒ کو کما حقہ سمجھنے کا ادعانہ تھا اور نہ ہے، یہ جو کچھ لکھا ہے نفس اُسی عقیدت کا اظہار ہے جو اس بیچپاں کو، علامہؒ کی ذات گرامی سے ہے اور یقیناً تادمِ آخر رہے گی (انشاء اللہ) اور مقصد یہ ہے کہ اس طرح نوجوانوں کے قلوب میں، کلام اقبالؒ سے گہر ویدگی کا رنگ پیدا کیا جائے۔ اگر افراد ملت کے اندر یہ رنگ پیدا ہو جائے تو مجھے یقین ہے کہ ان کا خون، جو غیر اسلامی افکار کی سردی سے منجمد ہو چکا ہے، پھر تیزی کے سانچہ گردش کرنے لگے گا اور وہ انقلاب جس کے برپا ہونے کی آرزو علامہؒ کو ساری عمر عاشق صادق کی طرح تڑپاتی رہی، اسی گہر ویدگی کا خون پر منحصر ہے۔

دو تراؤنلاموں کا لہو سوز یقیں سے

کنجشک فرومایہ کو نشانہاں سے لڑا دو

میں علی وجہ البصیرت کہتا ہوں کہ اقبالؒ کے کلام کا مطالعہ — اور پھر اس کے ساتھ ایک شدید روحانی انس — مسلمانوں کے دل میں، سوز یقیں پیدا کر سکتا ہے اُن کے کلام میں شاعر کا سوز، فلسفی کے افکار، اور مومن کے واردات، یتیموں عناصر، من وجہ الکمال موجود ہیں کیونکہ ان کی شخصیت میں شاعری، فلسفہ اور ایمان، ان تینوں عناصر کا امتزاج پایا جاتا ہے اور کسی شخص واحد میں ان تینوں خوبیوں کا بیک وقت جمع ہو جاتا، نوادرات عالم میں سے ہے اور اسی امتزاج میں اقبالؒ کی عظمت کا راز پوشیدہ ہے پس میں اقبالؒ ہی کے الفاظ میں، نوجوانانِ ملت کو صلّائے عام دیتا ہوں کہ

بیا بجلس اقبال ویک دوساگر کش

اگرچہ نہ تراشد قلم در ری داند

بخوانند کتاب

علامہ اقبالؒ کے دل میں اقوامِ شرق کی بستی اور زبوں حالی کا جس فذر شدید احساس تھا اس کا صحیح اندازہ لگانا مقصود ہو تو اس "فغانِ نیم شبی" کا مطالعہ کیجئے جو ۱۹۳۱ء میں مثنویؒ پس چہ باید کردؒ کی شکل میں ظہور پذیر ہوئی۔ اس مثنوی کے متعلق میرے محترم پروفیسر سید نواب علی صاحب ایم۔ اے سابق وزیر تعلیمات ریاست جو ناگٹھ نے یہ رائے ظاہر کی تھی کہ

”جس طرح سورۂ اخلاص کو قرآن مجید کا دل کہا جاسکتا ہے اسی طرح ربانثیم،

ہم اس چھوٹی سی مثنوی کو کلام اقبال کا دل کہہ سکتے ہیں“

اس خیال کی تائید میں یہ کہنا خلاف محل نہ ہوگا کہ اقبالؒ نے ۱۹۰۸ء سے لے کر ۱۹۳۸ء

تک جو کچھ لکھا اس کا مقصد یہ ہے کہ اقوام شرقِ استیلائے غرب سے آزاد ہو سکیں۔

چونکہ اس مثنوی میں اس مقصد کی بہترین طریق پر وضاحت کی گئی ہے اس لئے اس

کو ”بلاشبہ“ اقبالؒ کی تمام تصانیف کا خلاصہ یا دل کہا جاسکتا ہے۔ پس ان اصحاب کی

خاطر جو فارسی زبان میں مہارت نہ رکھنے کی وجہ سے اس مثنوی کے مطالب عالیہ سے

کما حقہ بہرہ اندوز نہیں ہو سکتے۔ میں نے مناسب سمجھا کہ اس کا خلاصہ عام فہم

انداز میں سپرد قلم کر دوں۔

علامہؒ نے شروع میں نخت عنوان بالا چار شعر سپرد قلم فرمائے ہیں جن کے مطالعہ سے

اس مثنوی کے لکھنے کا مقصد واضح ہو سکتا ہے۔ ذیل میں ان کی تشریح درج کی جاتی ہے۔

سپاہ تازہ بر انگیزم از ولایت عشق کہ در حرم خطرے از بغاوت خردا است

زمانہ بیچ نداند حقیقت او را جنوں قیامت کہ موزوں بقامت خردا است

بآں مقام رسیدم چو در پیش کرم طواف بام درین سعادت خردا است

گماں مبر کہ خرد را حساب و میزان نیست نگاہ بندہ مومن قیامت خردا است

پہلی چیز جو ان اشعار سے واضح ہوتی ہے۔ یہ ہے کہ علامہؒ نے ان اشعار میں عشق اور

عقل کا موازنہ کیا ہے اور عقل کی پوزیشن واضح کی ہے۔ اقبالؒ کے فلسفہ میں عشق کو عقل پر

تفوق حاصل ہے۔ اور بانگ درا سے لے کر ارمغانِ حجاز تک تمام تصانیف میں اس

حقیقت کو مختلف پیرایوں میں بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً زبورِ نجم میں فرماتے ہیں۔

من بندہ آزادم عشق است امام من عشق است امام من عقل است غلام من
اقبال کا عقیدہ ہے کہ عقل یا خرد علوم و فنون کے حصول میں تو مدد دے سکتی ہے
لیکن قوموں کی زندگی میں ان کے عروج میں اور تسخیر کائنات میں جس چیز کی ضرورت
ہے وہ عشق ہے۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ اقبال عقل کو بے کار یا فضول قرار دیتے ہیں
بلکہ وہ اسے رہنمائے کامل نہیں سمجھتے۔

عقل ہم عشق است و از ذوق نگہ بیگانہ نیست لیکن اس بیچارہ را آن جرأت زندانہ نیست
یعنی عقل بھی اچھی چیز ہے۔ لیکن اس میں ایک بات کی کمی ہے۔ اور وہ جرأت زندانہ
ہے جس کے بغیر انسان محیر العقول کا رنامے سر انجام نہیں دے سکتا۔ بانگ درا میں
لکھتے ہیں۔

بے خطر کو بڑا آتشِ نمرود میں عشق عقل ہے محوِ تماشائے لبِ بامِ ابھی
اب میں ان اشعار کا مطلب بیان کرتا ہوں۔

(۱) فرماتے ہیں کہ نمرود نے بغاوت پر کمر باندھی ہے۔ اور اس بغاوت کی وجہ
سے حرمِ مسلمانوں کی ملی زندگی کی ہستی خطرے میں پڑ گئی ہے۔ یعنی دانشِ حاضر
(تہذیبِ مغرب اور فلسفہِ مغرب) نے مسلمانوں کے عقاید اور افکار کو متزلزل کر دیا
ہے۔ اس لئے میں عشق کے ملک سے فوج بھرتی کرنا چاہتا ہوں جو اس باغی گروہ
کا مقابلہ کرے۔ یعنی میں مسلمانوں کو عشق (حبِ رسول) کا درس دینا چاہتا ہوں
تاکہ وہ ”دانشِ حاضر“ کا مقابلہ کر سکیں۔

(۲) افسوس یہ ہے کہ آج کل کے مسلمان اس حقیقت سے بالکل بیگانہ ہو گئے
ہیں کہ عشق ایسی قبا ہے جو عقل کے جسم پر بالکل فٹ رموزوں (آسکتی ہے یعنی جس

طرح انسان کا عقل لباس سے دو بالا ہو جاتا ہے۔ اسی طرح جب عشق عقل کے ساتھ وابستہ ہو جاتا ہے تو عقل صحیح طریق پر کامزن ہو سکتی ہے یعنی عشق عقل کو چار چاند لگا دیتا ہے۔
علم بے عشق است از طاغوتیاں علم باعشق است از لافوتیاں

(۳) فرماتے ہیں کہ جب سے میں نے عشق (حب رسولؐ) کا مسلک اختیار کیا ہے میں اس بلند مقام پر پہنچ گیا ہوں جس کے ہام و در کا طواف کرنا عقل کے لئے موجب سعادت ہے یعنی عقل کا خاصہ یہ ہے کہ وہ انسان کو رو بہا ہی سکھاتی ہے۔ (اور یورپ کی موجودہ حالت اس حقیقت پر شاہد ہے) لیکن جب ایک عقلمند آدمی عشق کا مسلک اختیار کر لیتا ہے تو اس کی عقل بھی پاکیزہ ہو جاتی ہے اور وہ دنیا کو نیکی اور تقویٰ سے مومر کر دیتا ہے اس کی مثال یہ ہے کہ جب عقل نے عشق کی غلامی قبول کی تو فانی کا طرز عمل اس قدر پاکیزہ اور مستحسن ہو گیا کہ مصر، شام اور ایران کے باشندوں نے ان کو رحمت الہی قرار دیا لیکن جب عقل عشق کی غلامی سے آزاد ہو گئی تو فانی کی ذہنیت اس درجہ خراب ہو گئی کہ مہدی سوڈانی کی قبر کھود کر اس کی مقدس ہڈیاں سر بازار جلا دیں۔

فاتح دونوں ہیں لیکن طرز عمل بالکل مختلف ہے کیوں؟ اس لئے کہ عمر کی خودی مسلمان تھی۔ کچر کی خودی کافر تھی۔

(۴) اے مسلمانو! یہ مت سمجھو کہ خرد کے حساب اور میزان نہیں ہے یعنی یہ غلط ہے کہ خرد (ultimate authority) ہے۔ بلکہ نگاہ بندہ مومن خرد اور اس کے افعال کے حسن و قبح کے لئے بمنزلہ معیار ہے یعنی صحیح عقل وہ ہے جو ایمان کی کسوٹی پر پوری اترے صحیح عقل وہ ہے جسے مومن صحیح کے یعنی صحیح عقل وہ ہے جو قرآن مجید کے مطالعہ سے پیدا ہو۔ اور حقیقت یہ ہے کہ صحیح عقل صرف قرآن مجید ہی کے مطالعہ سے پیدا ہو سکتی ہے۔

آج کل مسلمان خصوصاً مغرب زدہ مسلمان یہ سمجھتے ہیں کہ بس جو بات عقل کے خلاف ہو وہ غلط ہے کیوں؟ اس لئے کہ عقل سے باخفا تو کوئی چیز دنیا میں نہیں۔ اقبالؒ نے مسلمانوں کو ان کا کھولا ہوا سبق یاد دلایا کہ دنیا میں ایک چیز عقل سے بھی بالاتر ہے اور وہ عشق ہے۔

سجھو سو کہ نہیں سکتے غلاموں کی بصیرت پر کہ دنیا میں فقط مروان حرکی آنکھ ہے مینا جس طرح مثنوی اقبال کی تمام تصانیف کا خلاصہ ہے اسی طرح یہ چار شعر اس تمام مثنوی کا خلاصہ ہیں۔ یعنی اقبال کے پیغام کا خلاصہ یہ ہے کہ مسلمان اگر سر بلندی چاہتے ہیں تو عشقِ رحب رسولؐ کو اپنا شعار زندگی بنائیں۔

طبعِ مسلم از محبتِ قاہر است مسلم ار عاشقِ ناثق کافر است

پیرِ رومی کا فلسفہ

مثنویؒ ”پس چہ باید کرد اے اقوامِ شرق“ کا آغاز اس عقیدت کے اظہار سے ہوتا ہے جو علامہؒ کو مولاناؒ رومؒ کے ساتھ تھی۔ فرماتے ہیں:-

پیرِ رومیؒ مرشدِ روشن ضمیر لکارِ وان عشقِ مستی را امیر
منزلش بر تہِ زماہ و آفتاب خیمہ را از کمکشال ساز و طناب
نورِ قرآن در میانِ سببہ اشش جامِ جم شرمندہ از آئینہ اشش

پیرِ رومیؒ عالمِ خیال میں اقبال سے کہتے ہیں کہ مشرقِ خواب گراں سے بیدار ہو چکا ہے اس کے قلب میں جذبہائے تازہ پیدا ہو رہے ہیں۔ پرانی زنجیریں ٹوٹتی جاتی ہیں پس اسے اقبالؒ! تو چونکہ دانائے اسرارِ فرنگ ہے اور اس زمانہ میں مغربی حکمت اور سیاست کا مطالعہ سمجھ سے بڑھ کر کسی مسلمان نے نہیں کیا ہے اس لئے اپنے اندر حضرت ابراہیمؑ

کارنگ پیدا کر اور تمام پُرانے بت خانوں (خیالات) کو توڑ ڈال اور مسلمانوں کو توحید کی شراب سے مست کر دے۔

اس کے بعد پیرِ رومیؒ چند حقائق کا بیان کرتے ہیں۔ اول :-

امثالِ رازِ زندگی جذبِ دروں کم نظرِ ایں جذبِ راگوید جنوں

بیچِ قومے زیرِ چرخِ لا جورد بے جنوںِ ذوفنون کا سے نکرد

پہلی حقیقت جس پر مسلمانوں کو یقین کرنا چاہئے یہ ہے کہ دُنیا میں قوموں کی زندگی اور

ترقی جذبِ دروں (IDEAL) کے وجود پر منحصر ہے۔ وہی قوم زندہ رہ سکتی ہے جو اپنے

سامنے کوئی آئیڈیل (IDEAL) نصب العین رکھتی ہے لیکن جو لوگ کوتاہ بین ہیں

وہ اس جذبِ دروں (عشق) کو جنوں سمجھتے ہیں۔ حالانکہ تاریخِ عالم گواہ ہے کہ دُنیا میں ہی

قوم کامیاب ہوئی ہے جس کے افراد کے دماغ میں جنوںِ ذوفنون سما یا ہوا تھا۔

مومن از عزم و توکلِ قاہر است گم تار و این دو جوہر کا فراست

خیبر را او بازمی داند، ز شر از نکاہش عالمے زیر و زبر

کوہِ سارا ز ضربتِ اوریند ریند در گریبانِش ہزاراں رست خیر

کامیابی کے لئے ایک مومن کے اندر دو چیزیں لازمی ہیں۔ ایک ارادہ دوسرے توکل

اور اگر اس میں یہ دو صفات نہ ہوں تو وہ مسلمان نہیں بلکہ کافر ہے۔ کاش اسی صدی کے

مسلمان اس نکتہ کو اچھی طرح سمجھ لیں۔

عزم اور توکل کا فلسفہ

عزم کہتے ہیں ارادہ کو۔ مومن وہ ہے جس کے اندر ایسا جہاں آپ پیدا کرنے کی آرزو نہ ہو تب

فرماتے ہیں :-

وہی جہاں ہے ترا جس کو کرے تو پیدا
یہ سنگ و خشت نہیں جو تیری نگاہ میں ہے
پس عزم کے معنی ہیں تخلیق کی آرزو۔ یہ صفت (شرط) اس قدر اہم ہے کہ خدا تعالیٰ نے اقبال سے
خود کہا:۔

ہر کار اور قوت متخلیق نیست نزد ما جز کافر و زندقہ نیست (عابدینام)
مومن کی دوسری صفت یا ایمان کی دوسری شرط توکل ہے توکل کے معنی ہیں عزم کر کے عمل کے
میدان میں کود پڑنا اور کامیابی کے لئے اللہ تعالیٰ کے کرم پر بھروسہ کرنا۔ کاش ہر مسلمان توکل کے معنی
سمجھ لیں۔ آج کل توکل کا ایک غلط مفہوم دماغوں میں جا گزیں ہے۔ وہ یہ کہ ”ما تھد پر ہاتھ دہرے پیچھے
ہیں“ اور کامیابی کے منتظر ہیں۔

عزم وہ صفت ہے جو انسان کے اندر پیدا ہوتی ہے جس کی بدولت وہ سرگرم عمل ہو سکتا ہے
اس کا تعلق فرد کی ذات سے ہے۔

توکل وہ صفت ہے جو اگرچہ پیدا تو انسان ہی کے اندر ہوتی ہے اور اس کی بدولت وہ اٹھ سکتا
کا مقابلہ کر سکتا ہے جو عمل کے دوران میں پیش آتی ہیں لیکن اس کا تعلق خدا کی ذات سے ہے
یعنی جو شخص خدا پر ایمان نہیں رکھتا وہ توکل بھی نہیں کر سکتا خلاصہ کلام یہ ہے کہ عزم و حقیقت
اپنی خودی پر ایمان کا نام ہے۔ اور توکل و حقیقت خدا کی ذات (خودی) پر ایمان کا نام ہے۔

وامنح ہو کہ توکل (ایمان علی اللہ) اسی وقت کارآمد ہو سکتا ہے جب عزم (ایمان علی النفس)

پہلے موجود ہو بعض توکل بے کار ہے۔ قرآن مجید میرے دعوے پر شاہد ہے إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا
يَقُومُ حَتَّىٰ يُغَيِّرَ مَا بِالنَفْسِ ۚ

خدا نے آج تک اس قوم کی حالت نہیں بدلی
مگر تو اس قوم پر جان آگاہ نیست
نہ جس کو خیال آپ اپنی حالت سگے بدلنے کا
وین اوجز حب غیر اللہ نیست

موجودہ نامہ میں لوگ مادہ پرستی کی طرف مائل ہیں۔ روح اور روحانیت کے رموز سے انگاہ نہیں ہیں۔ اور چونکہ ایسا ہے اس لئے لوگوں کا مذہب صرف غیر اللہ سے محبت کرنا ہے! اور غیر اللہ کیا ہے؟ زن۔ زر۔ زمین۔

فلسفی اس رزمِ نمیدہ است فکرِ او بر آب و گل پیچیدہ است
خدا اس زمانے کے فلاسفہ اور حکماء روح کی حقیقت سے نا آشنا ہیں اور مادیت کی طرف مائل ہیں اور ان کی نظر آب و گل یعنی مادیات سے آگے نہیں بڑھتی۔

نوٹ :- یہ اشارہ ان مذاہبِ فلسفیانہ کی طرف ہے جو انیسویں صدی اور زماۃِ حال میں یورپ میں پیدا ہوئے مثلاً

POSITIVISM, AGNOSTICISM, HUMANISM
PESSIMISM, MATERIALISM, MARXISM

یہ سب مذاہب خدا کا انکار کرتے ہیں۔ اور انسان کو مادہ پرستی سکھاتے ہیں۔

ان مخالف سہ گانہ کے اظہار کے بعد مرشدِ رومیؒ یہ فرماتے ہیں :-

لے خوش آن منے کہ دل پاکس نداد بند غیر اللہ را از پاکشاد

یعنی اقبال کا فلسفہ اور ان کا پیغام جیسا کہ ڈاکٹر گلکسن نے ۱۹۲۷ء میں لکھا تھا خاص مذہبی پیغام ہے یعنی اقبال کی نظر میں خوش نصیب وہ ہے جو غیر اللہ سے کبیر قطع تعلق کرے اور اربابِ علم سے حقیقت مخفی نہیں کہ قرآن مجید کی تعلیمات کا خلاصہ کبھی یہی ہے کہ انسان ب سے قطع تعلق کر کے صرف ایک اللہ کا ہو رہے۔ وگرنہ سچ۔ آخر میں مرشدِ رومیؒ اقبال کو نصیحت فرماتے ہیں کہ :-

معنی دین و سیاست بازگوے اہل حق رازیں و حکمت بازگوے

یعنی اے اقبال! اس زمانے میں مسلمان دین اور سیاست کے مفہوم سے بیگانہ ہو گئے ہیں اس لئے ان کو ان کی حقیقت سے از سر نو آگاہ کرو تاکہ وہ کبھی ہمارا کئے سحر ساری کا شکار نہ ہو جائیں۔ آخر میں اقبال ہمیں یہ بتاتے ہیں کہ:-

سُبحِ حقِ بر مرقعِ پوشیدہ نصیبت روحِ مؤمن پیچِ می دانی کہ چسبیت
یعنی "مرحق" سُبحِ حق سے آگاہ ہے۔ مرحق اور مومن دونوں مترادف ہیں یعنی اگر سُبحِ حق سے آگاہی مطلوب ہے تو مومن بن جاؤ۔ اب سوال یہ ہے کہ مومن کسے کہتے ہیں؟ اس کا جواب ذیل کے اشعار میں ملاحظہ کیجئے:-

قطرہ شبنم کہ از ذوقِ نمود عقدہ خود را بدستِ خود کشود
از خودیِ ماندِ رُخِ غیرِ خود شست ز خستِ خویش از خلوتِ افلاک سبت
دخِ سوئے ریائے بے پایاں نکرود خویش تن را در صدفِ پنهان نکرود

اندر آغوشِ سحر یک دم تنہید

تا با کشِ غنیہ نورس چکید

مومن کی روح کیا ہے؟ اس کو شبنم کے قطرہ سے مثال دی جاسکتی ہے جو ذوقِ نمود کی وجہ سے اپنی گرہ کو اپنی قوتِ بازو سے کھولتا ہے جو اپنے ضمیر کی گہرائیوں میں غوطہ زن ہوتا ہے۔ اور اس مطالعہ باطنی کی بدولت اپنی حقیقت سے آگاہ ہو جاتا ہے۔ اور اس لئے آسمان کی خلوت کو چھوڑ کر اس کائناتِ مادی کی طرف متوجہ ہوتا ہے جو نہ دریا کی طرف رخ کرتا ہے اور نہ صدف میں پوشیدہ ہوتا ہے بلکہ آغوشِ سحر میں چند منٹ کے لئے جلوہ گر ہوتا ہے تاکہ غنچوں کو شگفتہ کر سکے یعنی مومن وہ ہے جو دا، ذوقِ نمود رکھتا ہو (۲)، اپنی خودی پر اعتماد رکھتا ہو (۳)، اپنے سن میں ڈوب کر زندگی کی حقیقت سے آگاہی حاصل کرے (۴)، نہ اپنی خودی کو بہ کامہ ہائے کائنات

میں غرق کرے (۵) اور ترک دنیا کرے (۶) بلکہ قرآن مجید کی روشنی حاصل کرے (۷) اور انسانوں کی خدمت کرے۔

تطہیر فکر

اے امیر خاور۔ لے مہرِ نیر می کئی ہر ذرہ را روشن ضمیر

خوش بیامیج مراد آوردہ ہر شجر را نخل سینا کردہ

مثنویؒ پس چہ بانگِ مرادے اقوامِ شرقؒ ”میں“ خطاب بہ مہرِ عالمِ تابؒ کے عنوان کے ذیل میں علامہؒ نے ابتدائی سات اشعار میں آفتاب کی (جو اللہ تعالیٰ کی قدرتِ کاملہ کا سب سے بڑا مظہر ہے) اور فائدہ رسانی کی صفت اس درجہ رکھتا ہے کہ دورِ جاہلیت میں ہندوستان، ایران، یونان اور دیگر ممالک کے باشندوں نے اس کی سپیش اختیار کر لی تھی (فیض رسانی کا ذکر شاعرانہ انداز میں کیا ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں :-

تو فروغِ صبح و من پامانِ روز و ضمیرِ من چراغِ ہند و روز

تیرہ خاکِ ماسہ پانور کن در بجلی ہائے خود منور کن

یعنی اے آفتاب! تو فوری ہے میں خاکی ہوں میں چاہتا ہوں کہ تو میرے ضمیر میں ایک چراغ روشن کر دے تاکہ میری تاریکی مٹتی منور ہو جائے کیوں؟ اس لئے

تا بہ وز آرم شب افکارِ شرق بر فروزم سیدۂ احرارِ شرق

یعنی اے خدا جس طرح تو نے آفتاب کو یہ صفت عطا کی ہے کہ وہ اپنے وجود سے رات کی تاریکی کو دور کر دیتا ہے اور ہر شے کو منور کر دیتا ہے تو مجھے بھی یہی صفت عطا کرتا کہ میں مشرق کے افکار کی رات کا خاتمہ کر دوں۔ اور مشرقی ممالک کے باشندوں کے دل و دماغ کو حریت کے جذباتِ خیلان

سے منور کردوں ۔

مقصود و مدعاۓ مشاعر میں مثنوی

از نوائے پختہ سازم خام را گمروش و گمروم و ہم ایام را
فلک شرق آزاد کرد از فرنگ از سر و من بگرد آب و رنگ

”اے خدا! مشرقی اقوام کے خیالات کی دنیا اس وقت تاریک ہے میں چاہتا ہوں کہ اپنے پیغام کی بدولت ان کو تاریکی سے نکال کر روشنی میں لے آؤں۔ ان میں جو لوگ خام طبع ہیں بیکر کلامِ پیغام کو کچھ سمجھتے ہو جائیں۔ اے خدا! میں مشرق میں ایک انقلاب برپا کرنا چاہتا ہوں نئی دنیا پیدا کرنی چاہتا ہوں۔“

میرا مقصود اس مثنوی لکھنے سے یہ ہے کہ مشرقی اقوام کے افکار اور خیالات مغرب کی گرفت سے آزاد ہو جائیں مشرقی اقوام اس وقت ذہنی غلامی میں مبتلا ہیں اور جب تک نئی قوم ذہنی غلامی سے رہائی حاصل نہ کرے۔ اس وقت تک اسے سیاسی آزادی نصیب نہیں ہو سکتی۔ اس لئے میں چاہتا ہوں کہ مشرقی اقوام میری تعلیمات پھیل پیرا ہو جائیں تاکہ ذہنی آزادی حاصل ہو سکے۔

اظہارِ حقیقت

زندگی از گمئی ذکر است و بس حریت از عفت فکر است و بس
یہ شعر اقبال کے مخصوص رنگ کا حامل ہے۔ اور اُس کی شاعری کی ماہیت کا سمجھنا اس شعر کے سمجھنے پر موقوف ہے۔

شاعری کی تین قسمیں ہیں :-

(۱) فانیہ پیمائی مثلاً

ہوئی محبت جو وصل غیر پہ اس ماہ پکیہ سے
 گواہی ہم نے دلوادی شکن آلودہ بستر سے
 معشوق کو "ماہ پکیہ" اس لئے باندھا کہ دوسرے مصرعہ میں بستر "لانا دوسری کھٹا اگر دوسرے
 مصرعہ میں بستر کی جگہ قسمت" باندھنا پڑتا تو پکیہ کی جگہ طلعت ہو جاتا۔
 ۲، مضمون آفرینی مثلاً

جو رہیم نہ کرے شان تو چہ پیدا
 دیکھ بدنام نہ ہو نام شہ نگاری کا
 ۳، اظہار حقائق ابدی یا پیغام حیات سرمدی مثلاً
 زندگی از گرمی ذکر است و بس
 حریت از عفت و فکر است و بس

یہ شاعری ہے جو ضمیر کائنات کو انسان کے سامنے بے نقاب کر دیتی ہے اور اس کو اسرار
 و ممکنات حیات سے روشناس کر دیتی ہے جس میں معشوق کے لب و رخسار اور شکوہ فراق یا ر کے
 بجائے زندگی کے اہم مسائل سے بحث کی جاتی ہے۔ اسی لئے اس شاعری کا معشوق ہمیشہ دلکش
 اور حسین رہتا ہے اور شخص کا محبوب ہوتا ہے۔ اقبال کے پیغام کو گوگل چند اور زربندز ناختم بھلی سی
 ذوق و شوق سے پڑھتے ہیں جس سے ظفر علی خاں اور حسرت موہانی۔ اسی شاعری کے متعلق اقبال
 نے یہ لکھا ہے:-

خوئے زرد در ضمیر زندگی اندیشہ ام

تا بروں آوردہ ام افکار پنهان شما

اقسم کے شاعروں کو WORLD POETS کہا جاتا ہے مثلاً رومی، حافظ، گوشتے، نلئے، بشیک سپٹر۔

اقبال کا نام کلام اسی قسم کی بلند ترین شاعری سے معمور ہے چرکہ یہ نمبر بہت بلند ہے اور صدیوں میں کسی خوش نصیب کو ملتا ہے اس لئے پست فطرت اور حاسد افراد جو خود کسی اصول کے پابند نہیں ایسے شعر اپر زبان طعن دراز کرتے رہتے ہیں۔
 باز آدم پر مرطلب۔

زندگی اگر گرمی و کراست و بس حریت از عفت فکر است و بس
 اس شعریں دو لفظ قابل غور ہیں۔ ایک ذکر دوسرا فکر علامہ کی اصطلاح میں فکر سے مراد عمل ہے۔ اور فکر سے مراد عقائد۔ ایمان تصورات یا یقین ہے چنانچہ اس کی تشریح جاوید نامہ میں خود فرماتے ہیں۔

جنہ بقراں یعنی رو باہی است فقر قراں اصل شاہنشاہی است

فقر قراں؛ اختلاط ذکر و فکر

فکر را کامل ندیمم جنہ ذکر

یعنی قرآن مجید انسان کو ایمان اور عمل دونوں کے اختلاط کا حکم دیتا ہے۔ اور جب تک عمل صالح نہ ہو جس ایمان مفید نہیں ہے۔

پس علامہ فرماتے ہیں کہ زندگی خواب و خورش کا نام نہیں بلکہ گرمی فکر و عمل کا نام ہے۔ اور آزادی کی بنیاد عفت فکر پر قائم ہے یعنی سیاسی آزادی ضمیر کی آزادی پر منحصر ہے۔ وہی قوم آزاد ہو سکتی ہے جو پہلے اپنے ضمیر کو تقلید تعصب جہالت اور توہمات کی غلامی سے رہا کر سکے۔ ہندوئی مسلمان سیاسی غلامی میں مبتلا ہونے سے بہت پہلے ذہنی غلامی میں مبتلا ہو چکے تھے اس نکتہ کی تشریح اقبال نے خود کی ہے۔

چوں شود اندیشہ قومے خراب ناسرہ گرد و پندش سیم ناب

میرد اندر سینہ اش قلبِ سلیم ورنہ گاہِ او کج آید مستقیم
 بر کراں از حربِ ضربِ کائنات چشم او اندر سکونِ بیند حیات
 موج از درِ یاش کم گردد بلند گوہر او چون خوفِ نارِ جہنم
 پس نختیں بایدش تطہیرِ فکر بعد ازالِ آسائش شود تعمیرِ فکر

یعنی جب کسی قوم کی ذہنیت خراب ہو جاتی ہے بالفاظِ دیگر جب کوئی قوم ذہنی غلامی میں مبتلا ہو جاتی ہے تو

(الف) اکھری چاندی اس کے ہاتھ میں پہنچ کر کھوٹی ہو جاتی ہے۔

(ب) اس کے سینہ میں دل مردہ ہو جاتا ہے۔

(ج) سیدھی چیز اس کو ٹیڑھی دکھائی دیتی ہے۔

(د) وہ کشمش حیات سے گھبراتی ہے اور سکون کو زندگی سمجھتی ہے (حالانکہ سکون موت کا دوسرا

نام ہے)

(ه) اس کے دریا میں کہیں موج نہیں اُٹھتی اور اس کے موتی ہزاروں کوڑیوں کے مول بکتے ہیں۔

”ورنہ گاہِ او کج آید مستقیم“ کی مثال آپ کو ہندوئی مٹانوں کی زندگی میں بخوبی نظر آ سکتی ہے۔

ہر وہ بات جو ان کے حق میں ضرر ہے ان کو مفید معلوم ہوتی ہے۔ کائنات کی پیروی مسلمان پر حرام ہے

لیکن آج مسلمانوں کا ”امام الہند“ اور ”امیر الملک“ جو قرآن مجید کا مفسر بھی ہے اس بات پر

پھولانیں سماتا کہ ”میری صدارت در اہل مہاتما گاندھی کی پالیسی کی فتح ہے“ اور مسلمانوں کو ایک کافر

پر اعمتا کرنے اور اپنے آپ کو اس کے حوالہ کر دینے کی تلقین کرتا ہے۔

انگریز تعلیم مسلمانوں کے لئے سخت مصرتِ ران ہے لیکن آج ہماری تمام تر کوشش یہ ہے

کہ ہماری لڑکیاں بی۔ اے۔ بی۔ ٹی کے مدرسوں میں نوکر ہو جائیں بلکہ ہماری ذہنیت اس قدر خراب ہو چکی ہے کہ جب ہم لڑکوں یا لڑکیوں کے لئے کوئی "مذبح" قائم کرتے ہیں تو اسے قومی ترقی کا معیار قرار دیتے ہیں۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

اندریں حالات حکیم امت نے میثورہ دیا ہے کہ سب سے پہلے اس قوم کو اپنی فکر THOUGHT کی اصلاح کرنی چاہئے۔ اور اس کے بعد صحیح ذکر پر گامزن ہو جائے۔

آزادی فکر کی اہمیت

ایک مختصر سی تنہید کے بعد علامہ نے ہر کتاب سے خطاب کے پردہ میں اس مثنوی کا مدعا بیان کیا ہے چنانچہ پہلے سات اشعار میں اس کے صفات و خواص کا ذکر کر کے اس طرح فرماتے ہیں :-

تو فروغ صبح من پابان روز و ضمیر من چراغ بر فروز
اے آفتاب اُلووری ہے اور میں خاکی ہوں میں میرے ضمیر کے اندر بھی ایک چراغ روشن کر دے
یعنی میرے ضمیر کو متور کر دے۔

تیرہ خاتم را سراپا نور کن و سجلی مانے خود مستور کن
میرے جسم خاکی کو (جو تاریک ہے) سراپا نور کر دے اور مجھے اپنے تجلیات کے واسطے میں پوشیدہ کر لے (ناکہ)

تا بروزام شب انکار شرق بر فروزم سینہ احوار شرق
تاکہ میں مشرقی اقوام کے افکار و خیالات کی تاریکی کو دور کر سکوں اور حریت پسندوں کے سینوں کو متور کر دوں۔

جس طرح اسرار خودی لکھنے سے علامہ کا مقصد شعر گوئی نہ تھا اسی طرح اس مثنوی کا مقصد بھی شور و شاعری نہیں ہے۔

خود علامہ کی حیثیت بھی واضح ہو گئی یعنی اقبال کا منصب اور مقصد (MISSION) یہ ہے کہ وہ مشرقی اقوام کے تحولات کی اصلاح کرنے والے ہیں۔ وہ ایک مصلح اور ریفارمر ہیں اور شاعری کو انہوں نے اپنے مشن میں کامیابی کا ایک فدیہ بنایا ہے۔ شعر و شاعری مقصود بالغرض ہے نہ کہ بالذات۔

میں نے اپنی تحریروں اور تقریروں میں ہمیشہ اس حقیقت کو بار بار پیش کیا ہے کیونکہ عموماً لوگ اقبال کو بھی ایک شاعری سمجھتے ہیں، اور جب اس کا کلام پڑھتے ہیں تو مقصد کی طرف اس قدر متوجہ نہیں ہوتے جس قدر نکات و رموز کی شاعری کی طرف یہی وجہ ہے کہ وہ اس کے کلام سے کماحقہ مستفید نہیں ہو سکتے۔

کچھ دن جوئے میں نے کسی مضمون میں پڑھا تھا کہ شاعری کے اعتبار سے ضرب کلیم ایک روحی چھکی کتاب ہے۔ تنقید میرے خیال کی تائید کر رہی ہے۔ اگر پڑھنے والا اقبال کے مقصد سے آگاہ ہوتا تو اسے اس تبصرہ کی قیمت خود ہی معلوم ہو جاتی اور وہ اس کے اظہار سے اجتناب کرتا۔ اس امر سے قطع نظر کہیجئے کہ ضرب کلیم ایسی کتاب ہے جسے اکثر نقاد اقبال کا شاہکار کہتے ہیں۔

اقبال کے ایک مخالف نے اسے ”الہامی“ قرار دیا اور لکھا کہ اس کتاب کے بعد اقبال کو زندہ رہنے کی ضرورت نہیں تھی، غور طلب بات یہ ہے کہ جب اقبال، ایک بیخبر و ایک مضلح، اور ایک مفکر ہے تو ضرب کلیم کو اس نگاہ سے دیکھے کہ اقبال نے کیا کہا ہے؟ ظاہر ہے کہ ضرب کلیم میں، موجودہ دور کو چیلنج دیا گیا ہے اور عصر حاضر کی تمام تحریکات کا

جائزہ لیا گیا ہے۔ تو پھر اس میں جاتی اور حافظہ یا سعدی اور خسرو کا رنگ کس طرح پیدا ہو سکتا ہے؟ آپ اس کتاب کا موازنہ فنِ شاعرِ روح، شعلہ طور اور باتیاتِ فانی سے نہ کریں۔ بلکہ کانٹ، مہنگل، سپنس، برگسان، نیٹھے، کارل مارکس، ٹالسٹائی اور افلاطون کے آراء و افکار سے کریں۔ پھر آپ کو اس کی اصنافِ حیثیت اور حقیقی منزلت کا صحیح اندازہ ہو سکے گا۔

باز آدم بر سر مطلب

تا بہ وز آرم شب افکارِ شرق بر فروزم سینہ احرارِ شرق

از نوائے پختہ سازم خام را گردشِ دیگر دہم ایام را

فکرِ شرق آدا گرد و از فرنگ

از سر و دمن بگیرد آب و رنگ

علامہ کا مقصد، اس مثنوی سے یہ ہے کہ وہ اقوامِ مشرق کی ذہنیت میں ایک انقلاب

پیدا کرنا چاہتے ہیں :-

(۱) مشرقی اقوام کے خیالات کی تاریکی کو دور کرنا۔

(۲) حریت پسندی کے سینوں میں روشنی پیدا کرنا۔

(۳) اپنے پیغام سے اُخام طبع افراد کو پختہ کار بنانا۔

(۴) دنیا میں ایک انقلاب پیدا کرنا۔

(۵) مشرقی اقوام کو مغربی افکار کی غلامی سے رہائی دلانا یعنی انہیں ذہنی غلامی سے آزادی

عطا کرنا۔

(۶) اور اپنے رنگ میں رنگین کرنا۔

یہ ہیں مقاصد ستہ، اس مثنوی کے اور آپ اس کا مطالعہ کرتے وقت انہی مقاصد عالیہ کو پیش نظر رکھیں۔

انفال کا سب سے بڑا کارنامہ یہی ہے کہ اس نے وہ پیغام دیا ہے، جو مشرقی اقوام کو تباہ کن مغربی خیالات کی گرفت سے رہائی دے سکتا ہے۔ اور غرر سے دیکھا جائے تو بیسویں صدی کی سب سے بڑی ضرورت یہی تھی کہ مشرقی اقوام اور علی الخصوص مسلمانوں کو سیاسی آزادی حاصل ہو کسی طرح وہ مغربی خیالات اور مغربی اقوام کی گرفت سے نکل سکیں۔ لیکن سیاسی آزادی حاصل نہیں ہو سکتی جب تک پہلے ذہنی آزادی حاصل نہ ہو جائے اسی لئے فرمایا:۔

فکر مشرق آزاد گرد و از فرنگ از سر و درمن بگیرد آب و رنگ
اس کے بعد، ایک ایسی حقیقت کا اعلان فرمایا، جو فلسفیانہ عمق کے اعتبار سے اس ساری مثنوی کی جان ہے۔

زندگی از گری ذکر است و بس حریت از عفت فکر است و بس
میں چاہتا ہوں کہ شیدائیان اقبال اس شعر کو ہر وقت اپنے پیش نظر رکھیں۔ فرماتے ہیں کہ زندگی، آمودہ نفس کا نام نہیں بلکہ تسلسل عمل کا نام ہے۔ ذکر کے معنی زبان سے کسی لفظ یا جملہ کو ادا کرتے رہنے کے نہیں ہیں جیسا کہ آج کل غلطی سے سمجھا جا رہا ہے، بلکہ دستور الہی کے مطابق سرگرم عمل رہنا۔ یہ جو مسلمان ہر جمعہ کو خطبہ میں سنتے ہیں کہ اُمّی کُرمُ اللہَ بِکُم کُرمُ۔ اس کے معنی بھی یہی ہیں کہ تم ہر وقت فرمان الہی کو پیش نظر رکھو اور اس فرمان (دستور یا CODE) کے مطابق زندگی بسر کرو۔ تو اللہ بھی تمہاری مدد کرے گا۔ اور اعمال صالح بجالانے کی توفیق ارزانی فرمائے گا۔ لیکن جب ہماری ذہنیت خواب ہو گئی

تو جس طرح دیگر حقائق کی مٹی پلید ہو گئی، ذکر، بھی رانوں سے وابستہ ہو گیا حالانکہ اس کا تعلق قلب سے ہے نہ کہ رانوں سے۔

ہاں تو، زندگی، جس پرہم کا نام ہے اور حریت دراصل 'پرائشل انانومی' یا 'اورجہ نوآبادی' یا 'مجلس قانون ساز' یا 'سرنہ میں اکثریت' کا نام نہیں بلکہ افکار و خیالات کی صحت اور پاکیزگی کا نام ہے۔ آزاد وہ نہیں جسے قانون بنانے کی آزادی حاصل ہو، آزاد، دراصل وہ ہے جس کا ذہن اور ضمیر، اغیار کی غلامی، سے آزاد ہو مثلاً 'مسلمان خواہ اُسے سرنہ میں اکثریت ہی کیوں نہ حاصل ہو جائے، آزاد نہیں ہو سکتا جب تک اس کا دل و دماغ، غیر اسلامی افکار اور غیر قرآنی خیالات سے پاک نہ ہو۔ اگر اُس کے دل و دماغ پر 'اہنسا' کا فلسفہ مسلط ہے، اگر وہ 'گاندھی' یا کسی دوسرے مشترک یا غیر مسلم کسی کی رہنمائی کو تسلیم کرتا ہے تو وہ ہرگز ہرگز آزاد نہیں بخود وہ دتی کے تخت پر ہی کیوں نہ بیٹھا ہو۔ پھر چھٹے اس معرکہ الارا شعور کو

زندگی از مرقی ذکر است و پس حریت از عفت فکر است و پس

اسی لئے اقبال کی خواہش یہ ہے کہ "فکر شرق آزاد گردان فرنگ"

اس ضمن میں جاوید نامہ کا ایک شعر بھی سن لیجئے تاکہ یہ بے ناب، دو آتشہ ہو جائے۔

جُو لقرآن ضمیمی رو باہی است فقر قرآن اصل شہنشاہی است

فقر قرآن؛ اختلاطِ فکر و فکر

فکر سا کامل ندیم جُو بہ ذکر

کاش کہ مسلمانوں کی انفرادی اور اجتماعی زندگی میں ذکر اور فکر کا ہم آہنگ امتزاج

از سر نو پیدا ہو سکے !

ذہنیت کی خرابی سے قوم میں جو مفاسد پیدا ہو جاتے ہیں۔ ان کا نقشہ علامہ نے ان الفاظ میں کھینچا ہے۔

چوں شود اندیشہ قوے خراب ناسرور دود بدتش سیم ناب
میر اندر سینہ اش قلب سلیم در نگاہ او، کج آید مستقیم
بر کراں از حرب و ضرب کائنات چٹم او اندر سکوں بند حیات
موج از دریا شش کم گرد بلند گوہر او چوں خوفِ نارِ جہند
پس نخستیں بایشش نطیر فکر
بعد از آں آساں شود تعمیر فکر

یعنی جب کس قوم کی ذہنیت بگڑ جاتی ہے تو مفید اشیاء بھی اس کے تصرف میں آ کر اضرار پہنچ جاتی ہیں۔ اس کا دل مردہ ہو جاتا ہے اور وہ چیزوں کی قدر و قیمت کا صحیح انداز نہیں کر سکتی، جو باتیں اُس کے حق میں نقصان دہ ہیں اُن کو مفید سمجھنے لگتی ہے اور مفید باتوں کو مضر سمجھ کر، ترک کر دیتی ہے۔ کس ملک کی حیات میں حصّہ لینے سے جان چُراپی ہے۔ اس کے افراد زیادہ تر اپنا وقت ”ڈرائنگ روم“ میں ریڈیو، سگارا اور باتوں میں صرف کرتے ہیں۔ اور بقول حافظ، صراحی، غزل اور گوشہٴ عاقبت، کو حقیقی زندگی نصیب کرتے ہیں۔ اس کے افراد کے دل میں بلند خیالات اور ارادے پیدا نہیں ہوتے اور دنیا میں اس کو کوئی عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھتا۔ اُس میں جو دو چار خوبیاں ہوتی ہیں ان پہنچتی پانی پڑ جاتا ہے۔

اندریں حالات، اس قوم کی ترقی کی صورت یہ نہیں کہ وہ قوم جیسے، جلوس، نعرے، جھنڈے، ریزہ دیوشن اور دوسرے تماشوں میں اپنا وقت صرف کرے بلکہ سب سے پہلے

اسے اپنی فکر کو پاک کرنا چاہئے، اور تطہیر فکر کے بعد تعمیر فکر کا کام ترقی اور منطقی طور پر آسان ہو جائے گا

مسلمان ان اشعار کو پڑھیں اور سوچیں کہ کہیں یہ انہی کی حالت زار کا نقشہ نہ ہے
ہے؟ اگر ہے تو پھر حکیم الامت کے ارشاد پر عمل کرنا ان کا فرضِ اولین ہے۔ ان کی ترقی کی
صورت یہ نہیں کہ سکول اور کالج قائم کریں۔ ریزولیوشن پاس کریں اور جلوس نکالیں۔
بلکہ انہیں چاہئے کہ اپنے فکر و ذہنیت کو اسلامی بنائیں۔ جب تک ذہنیت اسلامی
نہ ہوگی وہ ہرگز مسلمان نہیں بن سکتے اور جب تک مسلمان نہ بنیں گے، ترقی نہیں
کر سکتے۔

ہاں غیر مسلم بن کر بھی ترقی ہو سکتی ہے۔ مگر اس کے لئے انہیں اس تبدیلی کا اعلان کرنا
ہوگا پھر طاغوتی طاقتیں انہیں بخوشی اپنے سایہ عاطفت میں لے لیں گی لیکن
دینِ مانتھ سے دے کر اگر آزاد ہو سکتے
ہے ایسی تجارت میں مسلمان کا خسارہ

حکمتِ سیما

اب کتاب شروع ہوتی ہے اور سب سے پہلی بات جو حضرت علامہ نے بیان
فرمائی ہے وہ مذہب و مقامِ نبوت کی تصریح و توضیح ہے۔

اگر آپ اس کتاب کے ص ۳ پر نظر کریں تو آپ کو معلوم ہوگا کہ علامہ نے حسب
ذیل حقائق کی تشریح فرمائی ہے۔ (۱) حکمتِ کلیبی (۲) حکمتِ فرعونی (۳) لا الہ الا اللہ۔
(۴) فقر۔ (۵) مردوخ۔ (۶) اسرارِ شریعت (۷) اشکے چند برا فراقِ ہندیاں۔ (۸) سیات

حاضرہ - ۹، حرفے چند با امت عربیہ - ۱۰، پس چہ باید کرد - ۱۱، در حضور رسالت مآب
تا آخر -

یہ اس لئے کہ آپ گزشتہ باب میں پڑھ چکے ہیں کہ سب سے پہلے ”تطہیر فکر“ ہونی چاہیے
لہذا علامہ بھی سب سے پہلے مسلمانوں کو مقام نبوت - توحید - فقر - ایمان - حریت وغیرہ
کی حقیقت سے آگاہ کرتے ہیں تاکہ مسلمان ان حقائق کے متعلق صحیح علم حاصل کر کے صحیح
شاہراہ پر گامزن ہو سکیں ۔

ہمارے زمانہ میں نبوت - توحید - فقر - ایمان وغیرہ کا حقیقی مفہوم، جہالت کی تاریکی
میں گم ہو چکا ہے۔ (اسی لئے پنجاب میں بعض لوگوں کو دعویٰ نبوت کی جرأت بھی ہو چکی)
پس ضروری ہے کہ پہلے ہم ان حقائق کے معنی اور مفہوم سے آگاہ ہو جائیں۔

حکمت کلیمی یعنی نبوت و رسالت کی جو خصوصیات علامہ نے اجمالاً بیان فرمائی ہیں
ذیل میں انہیں کسی قدر تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں :-

(۱) ۵

تانبوت حکیم حق جاری کند پشت پا بر حکم سلاطین می زند

نبی کا منصب اور مقصد (MISSION) یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام اور فرامین
کو دنیا میں رائج کرے۔ اس لئے وہ لامحالہ دنیاوی حکومتوں سے متصادم ہوتا ہے اور
سلاطین کے فرامین اور قوانین کو پائے حقارت سے ٹھکرا دیتا ہے اور بادشاہوں سے صاف
لے اسلام اور مسیحیت میں نبوت رسالت کے تصور میں بنیادی فرق یہی ہے کہ اسلام کسی بادشاہ کو تسلیم نہیں کرتا بلکہ
فی الاسلام ”لیکن مسیحیت خدا کے علاوہ قیصر کے وجود کو بھی تسلیم کرتی ہے جیسا کہ مسیحی کی آپیل سے ظاہر ہوتا ہے۔ میری رائے
میں اس آئیل کے غیر الہامی ہونے پر ہی ایک دلیل کافی ہے کہ یہ کتاب خدا کے علاوہ دوسروں کی اطاعت کا بھی
سبق دیتی ہے۔“

لفظوں میں کہہ دیتا ہے کہ میں خدا کے دستور العمل کے سامنے تمہارے دستور العمل کو پرکاد کے برابر
بھی وقت نہیں دے سکتا۔ اس کائنات کا حاکم خدا ہے نہ کہ زید و کبریاٰ نقیر و کسریٰ اور یہ اس
وجہ سے کہ :-

(۱) خدا خالق کائنات ہے۔

(ب) اور چونکہ وہ خالق ہے اس لئے عقلی طور پر خالق اپنی مخلوقات کا مالک ہے کیونکہ
اُس نے اُن کو معدوم سے وجود کیا۔

(ج) اور چونکہ وہ مالک ہے اس لئے عقلی طور پر اپنی ملک پر حکمران ہے۔

سلاطین چونکہ خالق نہیں اس لئے مالک نہیں اور چونکہ مالک نہیں اس لئے انہیں
بنی آدم پر حکومت کرنے کا کوئی حق نہیں پہنچتا۔ تمام سلاطین خدا کے باغی ہیں کیونکہ وہ انسانوں
کو اپنی مرضی کے تابع بنانا چاہتے ہیں۔

چونکہ نبی یا رسول، خدا کے علاوہ اور کسی کو حکمران تسلیم نہیں کرتا اس لئے اسے

درنگاہش قصر سلطان کنبد غیرت اور ہمت بدر حکم غیر

اس کی نگاہ میں سلطان ایک بت ہے۔ اس لئے لامحالہ اس کا مکمل ایک بت خانہ

سے زیادہ نہیں ہے۔ یعنی مرد مومن (اور نبی تو مومن PAREXCEUENCE ہوتا ہے) سلطان

سے علامت اس بات پر بجا زور دیا ہے کہ انقلاب برپا کرنے سے پہلے سیرت (CHARACTER) کو بخیر کرنا
اہم ہے ورنہ دینی مشرب کا جو اثر ہے اس میں تحریک عصیان مدنی کا ہوا تھا۔ انقلاب برپا کرنے کے لئے جنگی
سیرت اسی قدر لازمی شرط اولین (PREREQUISITE) ہے جس قدر پانی کے لئے آکسیجن اور امیڈروجن
ہے۔ بانٹہ درویشی و سادہ و دامن زن چوں پنجنہ نشوئی خود را بسلطنت جہم زن (زبور مجم)
پس اگر مسلمان واقعی دوبارہ سرطانی کے آرزو مند ہیں تو ریزہ میوشن پاس کرنے کے بجائے، انفرادی و اجتماعی
سیرت کی جنگی کی طرف متوجہ ہوں۔ ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتیٰ یغیر و اما با نفسہم۔
محکاش اس نکتہ سے واقف ہوں مسلمان ان دنوں +

کے محلات سے اسی نذر دور رہتا ہے جس قدر بت خافوں سے۔

خصوصیت ثانی

پختہ ساز و محتش ہر خام را تازہ غوغائے دہدایام را

نبی کی صحبت خام (ناقص) کو پختہ (کامل) بنا دیتی ہے اور جب اس کے پیرو پختہ ہو جاتا ہیں تو قدرتی طور پر دنیا میں ایک انقلاب رونما کر دیتے ہیں۔

تیسری خصوصیت

ورس او اللہ بس باقی ہوس تا نبیفتد مرو حق و ربند کس

نبی کی تعلیم و تلقین کا خلاصہ یہ ہوتا ہے کہ ”اللہ بس باقی ہوس“ یعنی مسلمان کے لئے صرف اکیلا خدا کافی ہے (اور خود خدا بھی تو یہی کہتا ہے ”الیس اللہ یکا فعبده“ اور اس تعلیم کا فلسفہ یہ ہے کہ مومن کسی غیر کا مطیع نہ بن جائے۔

انسان خدا کو چھوڑ کر دوسرے کی طرف جھکتا ہی اس وقت ہے جب وہ خدا کو ناکا سمجھ کر دوسروں کو اپنا قاضی و المجاہات اور حل مشکلات قرار دیتا ہے پس نبی آدم کی اس اصولی کمزوری کا علاج کرتا ہے اور اُسے بتاتا ہے کہ صرف اللہ تیرے لئے کافی ہے لہذا ”ازدراو بر درگیر مرو“

چوتھی خصوصیت

معنی جبریل و قرآن است او فطرۃ اللہ را نگہبان است او

اسی لئے قرآن فرماتا ہے ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ اے لوگو! اللہ کے رسول کی زندگی میں تمہارے لئے نہایت اچھا نمونہ موجود ہے جس سے سنت نبوی کی اہمیت ثابت ہوتی ہے اور اسی لئے آپ نے فرمایا ”ترکت نیکم امین کتاب اللہ و سنتی“ اے لوگو! میں تمہارے لئے دو گنج پرے جاتا ہوں ایک اللہ کی کتاب دوسرا نبی سنت پس کتاب سنت کی پیری ہر مسلمان پر فرض ہے اور یہی ماز سجات ہے۔

اس کا طرز عمل، اس کی زندگی، اور اس کی گفتار و کردار، خدا کے منشاء کا آئینہ ہوتی ہے یعنی جبریل اور قرآن کا کیا پیغام ہے، یہ بنی آدم کو اس کے کردار سے معلوم ہو سکتا ہے یعنی اس کی زندگی قرآن کی عملی تفسیر ہوتی ہے۔ اور وہ اللہ کی پیدا کردہ فطرت کا نگہبان ہوتا ہے یعنی انسان کو فطرت کے مطابق زندگی بسر کرنی سکھاتا ہے۔ اور اسے خلاف فطرت طریقوں سے باز رکھتا ہے مثلاً رہبانیت کریطز حیات سراسر خلاف فطرت ہے۔ اسی لئے آپ نے فرمایا "لا رہبانینہ فی الاسلام"۔

پانچویں خصوصیت ۷

حکمتش برتر ز عقل و ذہنوں از ضمیرش اُمتے آید بربوں

اس کی تعلیم انسانی عقل سے بالاتر اور برتر ہوتی ہے، کیونکہ وہ عقل کی پیروی نہیں کرتا بلکہ قلب سلیم کی پیروی کرتا ہے اور اس کا قلب وحی الہی کے نور سے متور ہوتا ہے عقل جس چیز میں شکوک پیدا کرتی ہے وہ اس کو اپنی تعلیم کا بنیادی نقطہ قرار دیتا ہے (مثلاً وجود باری کہ عقل اس میں شکوک پیدا کرتی ہے) اسی لئے فرمایا کہ حکمتش برتر ز عقل و ذہنوں۔ اور وہ اپنی تعلیم کی بدولت دنیا میں ایک امت پیدا کرتا ہے۔

چھٹی خصوصیت ۸

حکمرانے بے نیاز از تخت و تاج بے کلاه و بے سپاہ و بے خراج

وہ بادشاہ تو ہوتا ہے لیکن تخت و تاج سے اور سپاہ و خراج سے بے نیاز ہوتا ہے۔

ساتویں خصوصیت ۹

بحر و براز در طوفانِ خراب در نگاہ او، پیام انقلاب

وہ خشکی اور تری و دونوں کو اپنے وجود سے متاثر کرتا ہے اور اس کی تعلیم سے دنیا میں ایک

انقلاب برپا ہو جاتا ہے۔

انٹھویں خصوصیت ۷

وَرَسِ لَاحِقَاتٍ عَلَیْہِم مِّمَّا دَہَا نَادَیْ دَر سَیْنِہٖ اَوَم نَہَد

وہ سبق پڑھتا ہے کہ کسی سے مت ڈرو، اور یہ اس لئے کہ نبی آدم کے اندر حریت اور

شجاعت پیدا ہو۔

نویں خصوصیت ۷

مَنْ نَبِیْدَ اَنْہِم چَر اَفْسُوں مِی کُنَد رُوح رَا دَر تَنْ دَر رُگُوں مِی کُنَد

صحبت اور خوف را دُر کُنَد حُکْمَتِ اَو تَہِی رَا پُر کُنَد

اُس نبی کی شخصیت اس قدر مقناطیسی ہوتی ہے کہ وہ لوگوں کی زندگی میں یک انقلاب

پیدا کر دیتا ہے اور اس کی صحبت سے ادنیٰ، اعلیٰ اور مفلس تو نگہ ہو جاتے ہیں۔

اسلام کی تاریخ شاہد ہے کہ صحابہؓ کی زندگیوں میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا ہو گیا

مثال کے طور پر حضرات عمرؓ اور بلالؓ کا نام کافی ہے۔

سہ تاریخ شاہد ہے کہ آنحضرت صلعم نے دنیا میں ایک انقلاب برپا کر دیا جس قدر افسوس کی بات ہے کہ

آج اُسی نبی کی امت، انقلاب کے نام سے لرزہ بر اندام ہو جاتی ہے، اسی لئے مسٹر ایم۔ این۔ رائے نے

اپنی کتاب (HISTORICAL ROLE OF ISLAM) میں اس امر پر حیرت ظاہر کی ہے کہ جس

مذہب نے دنیا میں اس قدر عظیم الشان انقلاب برپا کر دیا جس مذہب کی کتاب انقلاب درغیل ہے، آج

اُس مذہب کے پیرو اس قدر عاجز اور تدامت پرست ہیں کہ ان میں حرکت تک مفقود ہے۔

یہ قتال کے محبوب مباحث میں سے ہے۔ انہوں نے بٹنگ رائے کے کراڑ خان مجاہد ایک (۱۹۰۷ء سے

یکریک ۱۹۳۷ء تک) مسلسل اور پرہیز مختلف طریقوں سے، یکمہ مسلمانوں کو سمجھا یا ہے کہ مسلمان زمانہ دوسرے کا غلام

نہیں ہوتا۔ وہ زمانہ کے ساتھ ساتھ گھونٹنا نہیں بلکہ زمانہ کو اپنے ساتھ گھماتا ہے۔

مُہِیْم کا محاسب قلندر ایام کا کر کے نہیں راکھ قلندر (ضرب کلیم)

دوسری خصوصیت ۷

بندہ در ماندہ را گوید کہ خیر ہر کس معبود را کن ریز ریز
وہ معمولی انسانوں سے کہتا ہے کہ اٹھو اور ”جو نقشہ کہن تم کو نظر آئے شاد و تم معبود“
باغیہ کو خواہ وہ انسان ہوں یا بُت، پاش پاش کر دو۔

الغرض علامہ نے نبی کی یہ دس خصوصیات بیان کی ہیں اور ان کی وضاحت کے بعد اب
وہ مسلمان سے بجا طور پر یہی خطاب کرتے ہیں :-

(۱) مروجی! افسوس! میں دیکھتا ہوں کہ از و حوتِ رجبی الاعلیٰ شکن

اے مسلمان، اگر تو واقعی رسالت محمدیہ پر ایمان رکھتا ہے تو اس دنیا کے ظلم کو ”رجی الاعلیٰ“
(میرا رب سب سے بلند ہے) کہہ کر توڑ دے یعنی دنیا میں کسی بادشاہ، سلطان یا حکمران کے سامنے
سرمست جھکا۔ خدا کے علاوہ کسی دوسری طاقت کے سامنے سر خم نہ کرنا، شرک فی الذات ہے
اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ لَئِيْنٌ لَّكَ يَوْمَ“

(ج) فقر خواہی! از تنہی دستی منال عافیت در حال و سنہ در جاہ و مال

اے مسلمان! اگر تو فقر محمدی کا آرزو مند ہے، تو افلاس کی پرواہ مت کر کیونکہ عافیت ظہری
طمینیت کا نام ہے نہ کہ مال و دولت کا۔

تری خاک میں ہے اگر شر تو خیالی فقر و غنا نہ کہ

کہ جہاں میں نانِ شعیبہ ہے مدار قوتِ حیدری

(۳) بگذرا ز کاؤس و کئے اے زندہ مرو طوفِ خود کن و گریوانے مگرد

اے مسلمان! بادشاہوں سے بے نیاز ہو جا، ان کے مملکت کا طواف مت کر جس طرح

آج کل بہت سے مسلمان اُن کی کوٹھڑیوں کا طواف کرتے ہیں جہاں بابِ حکومت قیام پذیر ہیں بلکہ

خود اپنا سلواں کر یعنی تو اپنی خودی اور اس کی مخفی مسما جینٹوں پر غور کر۔

(۵) تاکجا طوط چہ در بارغ محفلے؟ ز انش خود سوز، اگر داری دلے

و گیر این نہ آسمان تعمیر کن بر مراد غو جہاں تعمیر کن

اے مسلمان! نبی دنیا پیدا کر، ایسی دنیا جو تیری آرزوں کے مطابق ہو۔ اگر تو دیکھتا ہے کہ موجودہ نظام تیرے معتقدات کے خلاف ہے تو، اس نظام کو درہم برہم کر دے اور ایسا نظام قائم کر، جو قرآن کا و مساز ہو تاکہ تو اسلامی زندگی بسر کر سکے۔

(۶) اس جگہ پر پیشہ دل میں گزر سکتا ہے کہ انسان ضعیف البنیان، نبی دنیا (زمین و آسمان)

کس طرح پیدا کر سکتا ہے؟ تو علامہؒ نے دفع ذل مفرد کے طور پر فرمایا ہے۔

چوں فنا اندر رضائے حق شود بندہ مومن قضاے حق شود

چار سوئے با قضاے نیل گوں از ضمیر پاک او، آید بروں

یعنی اے مسلمان! تومیری بات من کر متعجب نہ ہو بلے شک توفی زمین اور نیا آسمان پیدا

کر سکتا ہے، اب سوال ہو گا کس طرح؟ اس کا جواب یہ ہے کہ اے مسلمان، خدا کی مرضی میں،

اپنی مرضی کو فنا کر دے شیوہ تسلیم و رضا اختیار کر لے اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ تو قضاے حق "بن جائیگا

تیرا لطف خدا کا لطف ہو جائے گا مَدَامَ مَیْکَیْتَ اِذْ رَمَیْتَ

مرضی او، مرضی حق مے شود

مَدَا اَزْ اَلْمَشَقِّ اَوْ شَقِّ مے شور (جاوید نامہ)

پھر اس طرح خطاب کرتے ہیں۔

در رضائے حق فنا شو چوں سلف گوہر خود را بروں آرازد صدف

اے مسلمان! اپنے اسلاف کی طرح اپنی مرضی کو، خدا کی مرضی میں فنا کر دے اور اس

طرح اپنی مخفی صلاحیتوں کو بروئے کار لا۔

بات یہ ہے کہ جب مومن، اپنی مرضی، اللہ کی مرضی میں فنا کر دیتا ہے تو اللہ اس کا ثمریہ عطا کرتا ہے کہ

در رضائش مرضی حق گم نشود ”ایں سخن کے باور مرموش“

(۹) تانہ گیری از جمال حق نصیب

ہم نیابی از جمال حق نصیب

اے مسلمان! جب تک سمجھے اللہ کے جمال سے حصہ نہ ملے۔ اس وقت تک سمجھ کو اس کے جمال سے بھی کوئی حصہ نہیں مل سکتا یعنی جب تک سمجھ میں قوت اور شوکت پیدا نہ ہو اس وقت تک تو کسی پر کم بھی نہیں کر سکتا پس سمجھے سب سے پہلے اپنے اندر حکومت اور سروری کی صلاحیت پیدا کرنی چاہئے۔

(نما) ابتداءئے عشق و مستی قاہری است انتہائے عشق و مستی دلبری است

مرد مومن از کمالات وجود او وجود وغیر او ہر شے نمود

گرہ بگیو و سوز و تاب از لالہ

جذبہ بکام او نہ گم و دھرو مہ

یہ آخری نین شعر بہت غور سے پڑھنے کے لائق ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”عشق و مستی کی ابتداء

یہ ہے کہ عاشق میں قوت اور طاقت پیدا ہو جاتی ہے لیکن عشق کی انتہا یہ ہے کہ عاشق میں

سے انبال کے بیان بھی ”فنا“ کی تعلیم ملتی ہے مگر اپنہ شد رنگ را چارہم اور انبال میں یہ فرق ہے کہ شنگہ انفرادی خودی کو خدا میں فنا کرنے کی تعلیم دیتا ہے اور انبال انفرادی مرضی کو خدا کی مرضی میں فنا کرنے کی تعلیم دیتا ہے۔ والفرق بینہما ظاہر ہے۔

شان محبوبیت پیدا ہو جاتی ہے۔ وہ کائنات پر رُفُّ الرحیم ہو جاتا ہے وہ لوگوں کے دلوں پر حکمرانی کرتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ جس شخص میں قاضی اور دلبری دونوں صفات پیدا ہو جاتی ہیں وہ شخص نبی یا شیل نبی بن جاتا ہے چنانچہ علامہ خود فرماتے ہیں

دلبری بے قاضی جادو گر می است

دلبری با قاضی پیغمبری است (جادو بنامہ)

پھر فرماتے ہیں کہ وجود کے کمالات دراصل مردِ مومن ہی میں ظاہر ہوتے ہیں۔ دراصل وجود کا اطلاق اُسی پر درست ہو سکتا ہے۔

اگر کوئی شخص کلمہ لا اِلهَ اِلَّا اللهُ سے فیض حاصل کرے یعنی توحید پر عامل ہو جائے تو سچے وہ عناصر کائنات پر حکمران ہو جاتا ہے

عالم ہے فقط مومنِ جانِ باز کی میراث

مومن نہیں جو صاحبِ لولاک نہیں ہے

موجودہ زمانہ میں ہندوستان کے نوکروں و مسلمان توحید کے قائل تو ہیں مگر

اُس پر عامل نہیں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اتنی زبردست تعداد کے باوجود غلام ہیں جنگِ موتہ

میں ۳ ہزار مسلمانوں نے اپنے سے چالیس گنی فوج کو شکست دی تھی۔ آج یہ حالت ہے کہ جن صوبوں

میں ہماری اکثریت ہے۔ وہاں بھی ہم دوسروں کے ظلم و ستم کا نشانہ بنے ہوئے ہیں فاعتبروا

یا اولوالالبصائر۔

حکمتِ فرعونی

علامہ اقبال سے اربابِ دین کی حکمت سُن چکے اربابِ کس کی حکمت کے متعلق ان کے

ارشادات ملاحظہ ہوں :-

(۱) حکمت ارباب کس بکراست و فن مکر و فن؟ تخریب جان تعمیر تن
 ارباب کس کی حکمت یعنی وہ دانائی یا علم جو ارباب کس (دشمنانِ اسلام) لوگوں کو سکھاتے
 ہیں خالص مکر و فن سے عبارت ہے سوال ہوگا کہ مکر و فن سے کیا مراد ہے۔ اس لئے علامہؒ
 جواب دیتے ہیں کہ مکر و فن سے میری مراد وہ ضابطہ فکر و اخلاق ہے جس پر عمل کرنے سے
 روحانیت فنا ہو جائے اور انسان خالص مادہ پرست (مکمل اور منکر آخرت) بن جائے یعنی
 حکمتی از بند دیں افتادہ از مقام شوق دور افتادہ

دشمنانِ دین نبی، جو عقل و خرد عطا کرتے ہیں وہ، شریعتِ اسلامیہ کی حدود و قیود
 سے آزاد ہوتی ہے۔ یعنی اس کی بنیاد لادینی پر ہوتی ہے۔ اس حکمت سے دماغ تو منور
 ہو جاتا ہے مگر دل مردہ ہو جاتا ہے۔

چنانچہ ہندوستان میں قومیت، وطنیت، اشتراکیت اور مرکزیت کے نظریے آہستہ
 آہستہ مسلمانوں کو جلاوطن کو متاثر کر رہے ہیں۔ یعنی ان کو غیر محسوس طور پر لادینی اور اتحاد کی
 طرف مائل کر رہے ہیں۔

(۲) حکمتِ فرعون کا دوسرا عنصر فعال (WORKING PRINCIPLE) وہ دسی نظام
 ہے جو مکتبوں، مدرسوں، سکولوں اور کالجوں کی شکل میں ہمیں نظر آ رہا ہے اس طرح بینکوں
 کو، عمارتوں، سبزہ زاروں (LAWNS)، محفلوں (LABORATORIES) دارالاقاموں
 (HOSTELS) ڈگریوں، طلبہ سنانوں (GOWNS) اور تنخواہوں سے خیرہ کر رہا ہے۔

(۳) مکتب از تدبیر اور گبر و نظام تا بکام خواجہ اندیش غلام
 ان سکولوں اور کالجوں کے قیام اور امداد (GRANT) کا مقصد یہ ہے کہ غلاموں کی

جو فوج ہزیمت موج، ان میں تعلیم حاصل کرے وہ

(۱) اپنی ہستی سے غافل ہو جائے اور اپنے سود و مہبوسے بے خبر۔

(۲) اس کے دماغ میں صرف وہی خیالات پیدا ہو سکیں جو، آقاؤں کے مفید مطالب ہوں۔

علامہ کے پیروں والہان العصر حضرت اکبر الہ آبادیؒ نے صاف طور سے کالج کو "نذبح" (SLAUGHTER)

(HOUSE) سے تشبیہ دی ہے۔

یوں قتل سے بچوں کے وہ بدنام نہ ہوں افسوس کہ غرضان کو کالج کی نہ سمجھی

ایک شعر اور بھی سن لیجئے، شاید پسند آجائے۔

تعلیم جو دی جاتی ہے ہمیں وہ کیا ہے، فقط بازاری ہے

جو قتل سکھائی جاتی ہے وہ کیا ہے، فقط سرکاری ہے (اکبرؒ)

جو لوگ محاورات زبان سے آشنا ہیں وہ "بازاری تعلیم" کی ترکیب سے بخوبی لطف اندوز ہو سکتے

ہیں (الکتابۃ ابلغ من التصدیق)

(۳) ارباب کس کا یہ اصول یہ ہے کہ وہ شیوخ ملت کو یا ان میں سے کسی ایک موزوں آدمی کو، اس کام

پر مامور کر دیتے ہیں۔ کہ وہ دلچسپ طریقہ سے، ان کے مطلب کے موافق، اسلام کی تجدید کر دے۔

شیخ ملت با حدیث و نشیں بر مراد او کن تجدید دیں

چنانچہ ہمارے زمانہ میں، ایک اہل مد کلکٹری، آٹھ مضمون دیکھتے دیکھتے "خل نبی" بن گیا۔ اور

اس نے بیک جنبش قلم، جہاد کو منسوخ کر دیا۔ تاکہ اس کے "مذہب اور مطالعہ" ہندوستان کی طرف

میں مٹن ہو کر اپنی پوری توجہ سرحدی پٹھانوں کو مہذب اور تعلیم یافتہ بنانے پر مبذول کر سکیں۔

از دم او وحدت قومے دو نیم کس حریفش نیست جڑ چوب کلیم

علامہ فرماتے ہیں کہ "شیخ ملت" کی تجدید کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ وحدت ملی فنا ہو جاتی ہے۔

کیونکہ وہ شیخ خود ایک نئی ملت کا موجد ہوتا ہے جو اس کے ”خود کا نشتر لوپے“ کا ثمر ہوتی ہے اور اس کا مقابلہ مناظروں اور مباہلوں سے نہیں بلکہ صرف چوب کلیم سے ہو سکتا ہے ۔
اے قلم کش تذبذب غیر کار او تخریب خود تعمیر غیر

اب علامہ اس قوم کے حال زار پر آنسو بہاتے ہیں جو ارباب کین کی غلامی میں گرفتار ہوئے۔ اس قوم کا حال یہ ہوتا ہے کہ

(۱) اس قوم کے افراد، دن رات اپنی تخریب اور بربادی کا سامان کرتے رہتے ہیں اور اغیار (ارباب کین) کے مفاد کو تقویت پہنچاتے ہیں۔ اس مصرعہ میں دو چیزیں بیان کی گئی ہیں :-
(۱) تخریب خود - (۲) تعمیر غیر -

تخریب ذاتی کے شواہد :- (۱) تیرا اور مدح صحابہ - (۲) بددیوبندی، نزاع -
تعمیر غیر کے شواہد :- (۱) از پیشا ورتا ڈھاکہ - (۲) از لداخ تارا س کمار سی -
یہی منظر تو اکبر نے دیکھ پایا تھا جویشعر لکھا تھا

انہی کے مطلب کی لہ رہا ہوں زبان میری ہے بات ان کی
انہی کی محفل سنوا رہا ہوں چراغ میرا ہے رات ان کی

(ب) اس قوم کے افراد علم و فن میں تو بہت ماہر ہو جاتے ہیں یعنی لندن کیمبرج، آکسفورڈ، پیرس اور برلن سے ڈگریاں حاصل کر لیتے ہیں۔ آسمان کے ستاروں کی تعداد بتا سکتے ہیں۔ بلکہ اس کے ساتوں طبفوں کا حال سُنا سکتے ہیں، مزخ سے نام و پیام کر سکتے ہیں، روحوں کا فوٹو کھینچ سکتے ہیں۔ کرہ ارض کا وزن بتا سکتے ہیں مختصر یہ کہ زمین اور آسمان دونوں کے قلابے ملا سکتے ہیں لیکن اپنے وجود سے بیگانہ رہتے ہیں۔

می شود در علم و فن صاحب نظر از جو خود نگردد با حیر

(ج) نقص حق را از نیکس خود ستزد در ضمیرش آرزو ما زاد و مُرد

اس قوم کے افراد، اپنے دل سے خدا کے خیال کو مٹا دیتے ہیں اور جو آرزو اُن کے دل میں پیدا ہوتی ہے وہ فوراً فنا ہو جاتی ہے کیونکہ اُن میں اُس آرزو کو زندہ رکھنے کی صلاحیت ہی نہیں ہوتی پس اُن کے دل میں اگر کوئی آرزو ہوتی ہے تو یہ کہ ”صاحب“ سے ہاتھ ملا سکیں۔

مجمع میں ذرا ہاتھ ملا لیجئے مجھ سے

صاحب میرے ایمان کی قیمت ہے تو یہ ہے

(د) بے نصیب آمد ز اولادِ غیور جاں بہ تن چوں مردہ در خاک گور

یہ قوم یعنی غلام قوم، اولادِ غیور سے محروم ہو جاتی ہے یعنی اس قوم کے افراد میں غیرت کا مادہ باقی نہیں رہتا اور بے غیرتی کی بنا پر اُن کی روح، بالکل قبر کے مردہ کی طرح بے حس ہو جاتی ہے چنانچہ اسی بے غیرتی اور بے حسی کا نتیجہ ہے کہ اس قوم کے افراد:

(۱) اپنے بھائیوں کی جاسوسی اور مخبری کا مقدس فرض انجام دیتے ہیں۔

(۲) اپنے ہاتھ سے اپنے بھائیوں کا گلا بلاتال کاٹ دیتے ہیں۔

(۳) اپنی سنگینوں کی ٹوکیں اپنے بھائیوں کے سینوں میں پیوست کر دیتے ہیں۔ اور اس کے صلہ میں اپنے سینوں کو تنگوں سے مزین کرتے ہیں۔

۴) غیر مسلم قوم کے مجوزہ دستور پر اپنے ہاتھوں سے دستخط کرتے ہیں اور اسلام کش تعلیمی سکیمیں خود اپنے قلم سے مرتب کرتے ہیں۔

(۵) اپنی مساجد کو مسلمانوں پر بند کرتے ہیں اور جب پولیس ان کو مقفل کر دیتی ہے تو اطمینان کا سانس لیتے ہیں اور اس کا رنامہ پر خوش ہوتے ہیں کہ ہم نے ”دہائیوں“ کو اپنی مسجد میں نماز نہیں پڑھنے دی۔

(۸) از حیا بیگانہ سپیدان کسین نوجواناں چوں زناں مشغول تن

اس قوم کے سفید ریش افراد، حیا سے بیگانہ ہوتے ہیں۔ اور اس قوم کے نوجوان افراد، عورتوں کی طرح، جسمانی آرائش میں مشغول رہتے ہیں۔ یقین نہ آئے تو ہوشلوں میں جاکر دیکھ لیجئے۔ مکہ میں نہ تو آبرو کی نہ بندوق، ہاں میر پور کیم (CREAM) کی شیشیاں، اور پوڈر (POWDER) کے ڈبے رکھے ہوئے ہوں گے، ٹوئڈر اور سینٹ کی افراط ہوگی لیکن نرآن اور مصلیٰ کا نشان نہ ہوگا۔

(۹) درد دل شان آرزو با بے ثبات مردہ زائند از لطون امہات

اس قوم کے نوجوانوں کے سینے آرزو سے خالی ہوتے ہیں۔ اور اس کا سبب بالکل عیاں ہے آرزو تو زندہ قوم کے افراد میں پیدا ہوتی ہے۔ اور اس قوم کے افراد تو ماں کے پیٹ سے ہی مردہ پیدا ہوتے ہیں۔

آرزو، اول تو پیدا ہونہیں سکتی کہیں

ہو اگر پیدا تو مر جاتی ہے یا رہتی ہے خام (ارمغان حجاز)

(نہ) دختران او بزلطف خود اسیر شوخ چشم و خود نما، و خودہ گیر

ساختہ، پرواختہ، دل باختہ ابرواں مثل دو تیغ آختہ

ساعد سمین شان، عیش نظر

سببہ ماہی بموج اندر نگر

اور اس قوم کی لڑکیاں! معاذ اللہ! خود اپنی ہی زلفوں میں اسیر ہوتی ہیں جہلنی آرائش

ان کا مقصد حیات ہوتا ہے، بے پاک، بے حیا، خود نما، اور ضعیف الحركات، دن رات

بناؤ سنگار سے کام، دیدے کا پانی ڈھلا ہوا۔ زرق برق لباس، کنگھی چوٹی سے درست، دلوں

میں ناپاک خیالات کا سجوم، آبرو (بھوئی) جیسے کھینچی ہوئی دونواریں، بازو بالکل عریاں رہا

سینہ باز، ملبوس اس قدر باریک کہ تمام جسم، اس میں سے اس طرح نظر آجائے جیسے پانی میں تیرتی ہوئی مچھلی نظر آتی ہے!!

(ج) ملتے خاکستر او بے ثمر صبح او از شام او، تاریک تر

الغرض اس قوم کے افراد کی حالت یہ ہوتی ہے کہ ان کی خاکستری میں راکھ ہی راکھ ہوتی ہے، چنگاری کا نام و نشان کبھی نہیں ہوتا۔ اور ان کی عقلوں پر، حکمتِ فرعون، ابسا پرودہ ڈال دی ہے کہ وہ بُرائی کو اچھائی سمجھنے لگتے ہیں۔ اور اسی حماقت شعاری کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ ہر آبرو باختہ اکبریں ان کی نظر میں مقصودِ حیات بن جاتی ہے اور جب خوش قسمتی سے وہ ان کے شہر میں اپنے کمال فن کا مظاہرہ کرنے آتی ہے، تو وہ اُس کے استقبال کے لئے، دیوانہ وار پیٹ فارم جمیع ہوجاتے ہیں، اور اس دیوانگی کے عالم میں جنگِ شن سے باہمی باغِ تنک بھاگے چلے جاتے ہیں!

(ط) ہر زماں اندر تلاش ساز و برگ کار او فکر معاش و زس مرگ

اس قوم کے افراد ہر وقت سامانِ زلیست کی تلاش میں منہمک رہتے ہیں اور ان کی تمام زندگی کا خلاصہ و لفظوں میں بیان کیا جاسکتا ہے۔
فکر معاش و زس مرگ

(ی) منعان او بخیل عیشِ دوست غافل از مغراند و اندر پند پرست

اور اس قوم کے دولت مند عموماً کج بوس اور عیاش ہوتے ہیں، زندگی کی حقیقت سے بیگانہ، اور محض سطحی باتوں، اور عارضی لذتوں کے دلدارہ ہوتے ہیں۔

(ک) قوتِ فرمانروا و معبود اور در زبانِ دین و ایمان سودا

اس قوم کا معبود اللہ نہیں ہوتا بلکہ قوتِ فرمانروا، اور یہ قوم دین و ایمان کو ازراں قیمت پر فروخت کرنا، ہی اپنے حق میں مفید سمجھتی ہے۔ چنانچہ اس طبقہ کے افراد (لا ماشاء اللہ) آٹھویں

دن مسجد کی نماز میں کبھی شریک نہیں ہوتے لیکن ”سٹی مجسٹریٹ“ کے ہنگامہ پر حاضری قضا نہیں ہوتی قرآن، کھولے سے بھی نہیں پڑھتے لیکن ”سی ایم جی“ کی تلاوت بلاناغہ کرتے ہیں، اور اس قوم رطبہ امراء میں جو افراد صاحب فکر ہوتے ہیں، وہ اکثر اپنے اجداد کی اس غلطی پر دست نامسف ملتے ہیں کہ انہوں نے مسجد بنانے کے عوض ”بلڈنگ“ کیوں نہ بنائی جو اس وقت ہزار روپیہ ماہوار کی ”جائداد“ ہوتی! مسجد پر تو اس خرچ کرنا پڑتا ہے!

(ل) ازنیگاں دفترے اندر نجل امان ازگفتہ ہائے بے عمل

اس قوم کے افراد کے پاس، اسلاف کی تصانیف کا بڑا ذخیرہ ہوتا ہے اور یہ قوم دن رات باتیں بنانے میں مصروف رہتی ہے عمل سے اس کو کوئی سروکار نہیں ہوتا۔

(س) از حد اموز خود بیرون مجست روزگارش نقش یک فروانہ بست

اس قوم کے افراد صرف آج کی فکر کرتے ہیں، کل کیا ہوگا؟ اس سے انہیں کوئی واسطہ نہیں ہوتا۔ عاقبت کی خبر خدا جانے۔

(ن) دین او، عہد وفا بستن بغیر یعنی از خشت حرم تعمیر دیر

اسلام تو اس قوم کا مذہب ہوتا نہیں، پھر سوال یہ ہے کہ آخر اس قوم کا دین کیا ہوتا ہے؟ علامہ جواب دیتے ہیں کہ اس قوم کا دین یہ ہے کہ وہ اپنے دشمنوں سے عہد وفا باندھتی ہے یعنی حرم کی انٹیو سے دیر کی تعمیر میں مصروف رہتی ہے۔

چنانچہ اس قوم کے افراد آئے دن، افیاء سے اپنی غیر متزلزل وفاداری کے ریزولوشن پاس کرتے ہیں اور محفلوں میں ان کی صحت کا جام شیریں نوش کرتے ہیں!

آخر میں علامہ اس قوم کی ذہنی اور اخلاقی موت کا ان الفاظ میں ماتم کرتے ہیں۔

آہ قومے دل زخی پر داختمہ مزدور گریخیش رانہ شناختہ

افسوس ہے ایسی قوم پر جو اپنے سینہ کو سچائی سے خالی کر چکی ہو۔ موت کی شاہراہ پر گامزن ہو اور اس کی صفاقت کا یہ عالم ہو کہ وہ موت کو حیات یقین کرتی ہو!

توحید

توحید کے عنوان کے ماتحت علامہ اقبال نے اپنے مخصوص انداز میں اَلَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہ کا مفہوم بیان فرمایا ہے جو لوگ علامہ کے انداز بیان سے واقف ہیں وہ جانتے ہیں کہ فلسفہ ترازی کے وقت وہ ایک بلند مقام سے گفتگو کرتے ہیں اس لئے ان کی طرزِ نگارش ہندی فلسفہ کے ”سونروں“ کی طرح بہت مجمل اور بلینچ (CONDENSED) ہو جاتی ہے۔ تاکہ کم سے کم الفاظ میں زیادہ سے زیادہ معانی سما سکیں۔ یطراز اُن کے مشہور خطبات مدراس کے ہر فقرہ سے نمایاں ہے اور اس موقع پر یعنی لا الہ الا اللہ کی تفسیر میں بھی انہوں نے یہی اسلوب اختیار کیا ہے مثنوی پس باید کرد کے چار مصرعوں میں اس موضوع پر جو کچھ انہوں نے لکھا ہے اس کی تشریح کے لئے پچاس صفحے بھی کافی نہیں ہو سکتے۔ اس لئے میں بھی ”پیغام حق“ کے محدود صفحات کو مد نظر رکھ کر دل پر جبر کمر لگاؤں گا اور نہایت اختصار سے کام لوں گا۔ فرماتے ہیں :-

نکنتہ می گویم از مردانِ حال امتاں را لا جلال الا جمال

کلیمہ طیبہ لا الہ الا اللہ دو اجزاء سے مرکب ہے لا الہ یعنی کوئی مہتی اس لائق نہیں کہ انسان اس کے سامنے تسلیم کرے اور لا اللہ یعنی سوائے ایک ہی کے جس کا نام اللہ ہے شعر کا ترجمہ تو آسان ہے، اہر فارسی دان کر سکتا ہے لیکن مفہوم قدرے غور طلب ہے۔ اس کی تفہیم کے لئے میں لفظوں کو پہلے سمجھ لینا چاہئے اولاً مردانِ حال ”علامہ فرماتے ہیں کہ جو نکتہ میں بیان کروں گا وہ میں نے مردانِ قائل سے نہیں بلکہ مردانِ حال سے سیکھا ہے پس پہلی بات ذہن نشین کرنے کے لائق یہ ہے کہ اس نکتہ سے وہی شخص کما حقہ

لطف اندوز ہو سکتا ہے جو صاحب حال ہو مردان حال سے مراد وہ لوگ ہیں جو قال (فلسفہ) سے بے نیاز ہو کر، وجدان کی بدولت، معرفت نامہ حاصل کرتے ہیں۔

یعنی توحید کی اصلیت اور حقیقت اس وقت تک سمجھ میں نہیں آ سکتی جب تک انسان قال کی منزل اونے سے گزر کر بحال کی منزل ارفع میں داخل نہ ہو۔ یہاں ایک شبہ پیدا ہو سکتا ہے کہ کیا توحید، اربابِ قال کے لئے نہیں؟ اس شبہ کا جواب یہ ہے کہ ضرور ہے اور اس کا ظاہری مفہوم کہ اللہ کے سوا اور کوئی معبود نہیں، اُن کے لئے کافی ہے۔ لیکن اگر وہ اس حقیقت سے آشنا ہونا چاہتے ہیں تو انہیں، وہ طریقہ اختیار کرنا لازمی ہے جو اس کے لئے درکار ہے۔ مثلاً برقی سے ہم سب آشنا ہیں لیکن اس کی ماہیت کا علم منحصر اس پر ہے کہ طالب علم، دفتر یا دکان سے بے نیاز ہو کر کسی عالم طبعیات کے سلسلے زانوائے تلمذ نہ کرے۔ پانی کا آلہ پیمائش، انچ یا فٹ نہیں، نغمہ کا آلہ ناک یا آنکھ نہیں، آمول کو کاٹنے میں وزن نہیں کرتے۔ اسی طرح توحید کے مفہوم حقیقی سے آگاہ ہونے کا ذریعہ قال نہیں، حال ہے، پھر اشکال کیا ہے؟

الفصلہ جو لوگ نہ سے آشنا ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ صغ امتاں رالاجلال الاجمال

دوسرا لفظ غور طلب، جلال ہے اور تیسرا غور طلب لفظ جمال ہے۔ جلال سے مراد ہے قاہری اور جمال سے مراد ہے دلبری۔ قاہری، دل میں خوف پیدا کرتی ہے اور دلبری، دل میں محبت پیدا کرتی ہے۔ اور یہ دونوں، حیات انفرادی اور حیات اجتماعی کے لئے ضروری ہیں یعنی زندگی کی دو شاخیں (ASPECTS) ہیں جن کے بغیر زندگی مکمل نہیں ہوتی۔

قاہری اور دلبری دونوں ایک ذات میں جمع ہو جائیں تو انسان میں پیغمبری کی شان پیدا ہوتی ہے اور صفت دلبری جادوگری ہے اور صفت قاہری ابلیسیت ہے جیسا کہ علامہ غودر ماتے ہیں۔

دلبری باقاہری پیغمبری است دلبری بے قاہری جادوگری است

خلاصہ کلام یہ کہ امتوں کے لئے اس کلمہ کے دونوں اجزاء پر ایمان لانا ضروری ہے۔ لالہ
سے اُن کے اندر شانِ قاہرہ پیدا ہوتی ہے اور اللہ سے، شانِ دلبری پیدا ہوتی ہے اس
کلمہ کے دونوں اجزاء پر ایمان لانے سے امتوں کے اندر جلال اور جمال یہ دونوں رنگ
پیدا ہو جاتے ہیں اور زندگی کی تکمیل و تہذیب کے لئے یہ دونوں رنگ ضروری ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ لالہ اور جلال میں اور اللہ اور جمال میں کیا منطقی ربط پایا جاتا ہے؟
جب کوئی قوم لالہ کا غور بلند کرتی ہے یعنی جب اس کے اقوال و افعال سے ”دیگرے
نیست“ کا رنگ عیاں ہوتا ہے تو وہ دوسرے نغظوں میں اپنی خودی کی قوتوں کا مظاہرہ کرتی ہے
اور اپنی شخصیت کے امکانات مضمونہ (HIDDEN POSSIBILITIES) کو خارجی وجود عطا
کرتی ہے۔ یہ عقیدہ کہ ”لالہ“ یعنی کوئی طاقت ایسی نہیں جس کے سامنے میں تسلیمِ خم کر سکتا
ہوں یا جو مجھے پر حکمرانی کر سکتی ہے۔ فزاد و قوم دونوں کے اندر بے پناہ طاقت پیدا کر دیتا ہے۔
طاقت کا دوسرا نام ”جلال“ ہے۔

جب وہ قوم حکومت یا قاہرہ یا جلال کے ساتھ ساتھ، اس حقیقت کا بھی اعتراف کرتی
ہے کہ اللہ یعنی ”سوائے اللہ کے“ تو اس کے اندر تقویٰ طہارت، انصاف، انصافیت، انصافیت
نیاضی یعنی روحانیت پیدا ہو جاتی ہے۔ اور جس قوم میں روحانیت پیدا ہو جائے وہ حسین و
جمیل بن جاتی ہے یعنی دنیا اس کے زیر سایہ آنا چاہتی ہے۔ الغرض روحانیت کا دوسرا نام
”جمال“ ہے۔

جس قوم میں جلال اور جمال دونوں صفتیں مزوج ہو جائیں وہ مسجود ملائکہ بن جاتی ہے
جلال مع جمال = حیدر کرامت

جلال بمعنی جمال = مہدی سودانی کی استخوانِ سوختہ سے پوچھیے۔
(کچنر)

جمال بغیر جلال = مولانا محمد علی مرحوم

اس جگہ ایک شبہ دل میں پیدا ہو گا کہ اگر واقعی، اُنہوں کے اندر لا الہ سے جلال اور لا الہ سے جمال پیدا ہو سکتا ہے تو یہ کلمہ نو کروڑ ہندوستان کے ”فرزندانِ توحید“ کی زبان پر ہے سچہ وہ کیوں محکوم ہیں؟

اس کا جواب یہ ہے کہ زبان ہی پر تو ہے۔ اس سے فائدہ کس طرح ہو سکتا ہے؟ اگر ایک مرضِ رات دن زبان سے یہ کہتا ہے کہ ڈاکٹر عبد القدوسی بڑے حاذق ہیں لیکن اُن کی طرف رجوع نہیں کرتا، تو اُسے ڈاکٹر صاحب کے حاذق ہونے کا کیا فائدہ؟

اگر ایک مرضِ چشم دن رات زبان سے کہتا رہے کہ (PROTAGOL) دافعِ آشوبِ چشم ہے تو کیا محض زبان سے کہتے رہنے کی بنا پر اُسے صحت ہو جائے گی۔ کیا یہ کہتے رہنے سے کہ پانی پیاس بجھا تا ہے، کسی کی پیاس کچھ سکتی ہے؟ اگر نہیں تو محض زبان سے لا الہ کہتے رہنے سے قاہری اور دہلی کس طرح حاصل ہو سکتی ہے؟

ہندوستان کے نو کروڑ مسلمان بلاشبہ، لا الہ الا اللہ کا ورد رکھتے ہیں، بلکہ بعض تو اس کلمہ کو دن بھر رٹتے رہتے ہیں۔ اور سچہ شکاری ہی کو مقصودِ حیات سمجھتے ہیں لیکن ضرورت سمجھ کر کہنے کی ہے

لا الہ کوئی؟ بلکہ اوزرے جاں تاز اندام تو آید بوسے جاں

ایں روحِ لا الہ گفتا نیست لا الہ جز تیغِ بے زہار نیست

زیبین با سوزا و قہاری است

لا الہ ضربِ پستِ ضربِ کاری است

صرف ۱۳ مسلمانوں نے اس کلمہ کے معنی، ذہن نشین کر لئے تھے تو دنیا میں ایک انقلاب

عظیم برپا کر دیا تھا۔ اور صرف ایک مسلمان نے اس کا مفہوم سمجھ لیا تھا تو شبیر کا دروازہ کھیر لیا

تھا لیکن ہندوستان میں پورے نو کروڑ مسلمان یہ کلمہ پڑھتے ہیں اور کچھ بھی غلام ہیں۔ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ وہ سمجھ کر نہیں پڑھتے۔ انہیں مطلق علم نہیں کہ اس کلمہ کے لوازمات کیا ہیں؟

اور سچ تو یہ ہے کہ اس ملک میں غلاموں کو اس کلمہ کے پڑھنے کی اجازت بھی تو اسی لئے ملی ہوئی ہے کہ نو کروڑ فرزندِ انِ توحید مطلق نہیں سمجھتے کہ ”لا الہ الا اللہ“ کا اقتضا کیا ہے، بایکہ اپنے معتقدین سے کس بات کا مطالبہ کرتا ہے، یا اس اعلان کا نتیجہ کیا ہے، یا مسلمان کہہ سکتے ہیں؟ یہ جو آپ اپنی مساجد کے میناروں سے روزانہ پانچ دفعہ ”لا الہ الا اللہ“ کی آواز بلند کر سکتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ نہ اس کلمہ کا ادا کرنے والا سمجھتا ہے کہ میں کیا کہہ رہا ہوں اور نہ مٹھنے والے سمجھتے ہیں کہ ہم کیا سن رہے ہیں۔ ع

یہ غنیمت ہے کہ خود مومن ہے محرابِ روم نہیں

جب کوئی قوم ”لا الہ الا اللہ“ کہتی ہے تو وہ کائنات کی ہر شے کو اپنا محکوم سمجھ کر اس کا مطالعہ کرتی ہے کہ اُس سے فائدہ حاصل کرے۔ اس طرزِ تحقیق اور اس رجحان کا نام حکمت (سائنس) ہے۔ اور یہی ہی قوم کائنات پر حکمران ہوتی ہے یہی شانِ قاہری ہے یعنی رنگِ جلال۔

پھر جب وہ قوم ”لا الہ الا اللہ“ کہتی ہے تو وہ اس ضابطہ کے سامنے تسلیمِ نعم کرتی ہے جو کتابِ قرآن میں مذکور ہے اور اس لئے اس کے اندر تقویٰ اور خدا ترسی پیدا ہو جاتی ہے۔ یہی شانِ دلبری ہے یعنی رنگِ جمال۔

اسی لئے اللہ نے اپنے رسول کو کتاب اور حکمت دونوں چیزیں دے کر دُنیا کے لئے رحمت بنایا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:-

”هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُعَلِّمُهُم

الکتاب والحکمہ“ یعنی اللہ وہ ہے جس نے ایموں میں، ایک رسول مبعوث کیا جو ان کو اس کی آیات پڑھ کر سنا تا ہے۔ اور ان میں رنگِ جلال اور شانِ جمال پیدا کرنے کے لئے، ان کو کتاب اور حکمت دونوں کی تعلیم دیتا ہے۔ (سورہ جمعہ ۱۶)

کیا خوب فرمایا ہے حکیم الامتؑ نے

برگ و ساز ما کتاب و حکمت است ایں دو وقت اعتبار ملت است

آں فتوحاتِ جہانِ ذوق و شوق ایں فتوحاتِ جہانِ تخت و فوق

ہر دو انعامِ خدا کے لایزال

مومنوں را آن جمال است ایں جلال

حضرت علیؑ نے میدانِ جنگ میں ایک کافر کو چھپاڑا اور سینہ پر چڑھ بیٹھے یہ رنگِ جلال مٹا لیکن جب اُس نے روئے اقدس پر پھنکا، تو فوراً تلوارِ نیام میں کمری اور پلٹ آئے۔ یہ شانِ جمال تھی۔ لا الہ الا اللہ نے انہیں ”خسروی شمشیر“ عطا کی؛ الا اللہ نے انہیں ”درویشی نگہ“ عنایت کی۔ انہوں نے ایک ہی واقعہ میں جلال اور جمال دونوں شانوں کا مظاہرہ کیا، کیونکہ؛ اس لئے کہ لا الہ الا اللہ نے انہیں یہ دونوں شانیں عنایت کر دی تھیں۔ لا الہ نے اُن کے بازو میں زور پیدا کر دیا۔ اس لئے انہوں نے کافر کو مغلوب کر لیا۔ الا اللہ نے ان کے دل میں تقویٰ پیدا کر دیا۔ اس لئے انہوں نے اس کو اپنے دشمن کو، معاف کر دیا تاکہ انتقامی جذبہ انکی ملوثیت کو مٹا نہ کر دے،

خسروی شمشیر و درویشی نگہ ہر دو گوہر از محیطِ لا الہ

الغرض شمشیر اور نگاہ، قاہری اور دلیبری، حکومت اور روحانیت، یعنی جلال اور جمال،

لا الہ اور الا اللہ کا ثمر ہیں۔

اب پھر ٹپٹپٹے اُس شعر کو

نکلتے می گویم از مردانِ حال امتان را لاجبال الاجمال

غالب اب اس شعر کا مطلب کسی قدر واضح ہو گیا ہوگا۔ اور لا الہ الا اللہ اور جلال، اور لا الہ الا اللہ اور جمال میں جو ربط مضمر ہے وہ بھی ذہن نشین ہو گیا ہوگا۔ آخر میں اس قدر اور کہنا چاہتا ہوں کہ ہندوستان کے نوکر و مسلمانوں کی زندگی میں جو نہ شانِ جلال ہے نہ رنگِ جمال اس کی وجہ محض یہ ہے کہ وہ لا الہ الا اللہ کے مفہوم سے بیگانہ ہیں۔

اب اس قضیہ کا عکس کر لیجئے تو صورت یہ ہوگی کہ اگر ہندوستان کے مسلمان اپنے اندر جلالی اور جمالی شان پیدا کرنا چاہتے ہیں تو اس کی صورت یہ ہے کہ اشتہارِ اکییت اور گاندھیت (دھنسا اور چرچا) دونوں سے قطع نظر کر کے، لا الہ اور الا اللہ کا مفہوم سمجھ لیں۔

چوں علیؑ و سزا ہا ناں شعیر پنہ بزمِ حب شکن، خیر برگیر

اگر وہ چاہے تو قرونِ اولیٰ کے مسلمانوں کی زندگی پر ایک نظر ڈال لیجئے۔ وہ کیا چیز تھی جس نے انہیں نصف صدی کے اندر اندر ربیعِ مسکوں کا مالک بنا دیا تھا؟ کس طاقت سے انہوں نے قیصر اور کسریٰ کے تختِ الٹ دیئے تھے؟ جنگِ موتہ میں، پے درپے نو ٹولواں خالدؓ کے ہاتھ میں کس طرح ٹوٹ گئی تھیں؟ باختر سے لے کر بحرِ ظلمات تک ان کے نام کا ستہ کیسے رواں ہو گیا تھا؟ امیر المومنین حضرت علیؓ کیونکر اپنے ماتحت قاضی کی عدالت میں حاضر ہو سکے؟ خالدؓ نے اپنی معزولی کو کس لئے بطیبِ خاطر گواہ کر لیا؟ ملکِ شاہ سلجوقی نے کس وجہ سے اگھوٹے سے اتر کر ضعیفہ کی دادرسی کی؟ سلطان محمود بگیڑہ نے کیوں اپنے محبوب گھوڑے کی سواری ترک کر دی؟ عالمگیر نے تیروں کی بارش میں کس طرح نمازِ عہدِ ادا کی؟

یعنی ان لوگوں میں جلال اور جمال کا یہ رنگ کس طرح پیدا ہو سکا؟
اس کا جواب صرف یہی ہے کہ یہ لوگ کلمہ لا الہ الا اللہ کے مفہوم سے آگاہ تھے۔ کیا خوب
فرمایا ہے اقبالؔ نے ۷

تا دو تیغ لاو الا دشتیم ما سوا اللہ را نشان نگذاشتیم

لا الہ کا مفہوم

تنامہ رمز لا الہ آید بدست بند غیر اللہ را نتوان شکست
جب تک لا الہ کا مفہوم سمجھ میں نہ آجائے، انسان اپنے آپ کو غیر اللہ کی غلامی سے
آزاد نہیں کر سکتا۔

جو قومیں اس وقت غیر اللہ کی غلامی میں گرفتار ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ لا الہ کے حقیقی
مفہوم سے نا آشنا ہیں لا الہ کا مطلب یہ نہیں کہ ”کوئی دوسرا خدا نہیں“ بلکہ ”کوئی طاقت نہیں
جو مجھ پر حکمران ہو سکے“ اور جب کوئی قوم اس حقیقت کو سمجھ لیتی ہے کہ کائنات میں کوئی طاقت
(انسان، حیوان، کوہ و دریا، شمس و قمر، آسمان و زمین، شجر و حجر) مجھ سے بالاتر نہیں ہے تو یہ
عقیدہ اس میں اس قدر قوت پیدا کر دیتا ہے کہ وہ غیر اللہ کی غلامی سے آزاد ہو جاتی ہے۔

عنوان زیر بحث (لا الہ الا اللہ) کے تحت علامہؒ نے اس مثنوی میں آئندہ جس قدر
اشعار لکھے ہیں وہ سب شعرِ کدورہ بالا کی تعریف ہیں یعنی انہوں نے خود، رمز لا الہ کی وضاحت
فرمائی ہے ۷

در جہاں آغاز کار از حرف لا است این نخستیں منزل مر خدا است

دنیا میں انسان کی زندگی کا آغاز حرف لا سے ہوتا ہے یعنی یہ عقیدہ کہ کوئی معبود نہیں،

ایک موصد کی زندگی کی پہلی منزل ہے۔ (صرف ایک خدا ہے جو معبود ہے، یہ دوسری منزل ہے، یعنی اس کی زندگی کی تمام فعالیت (ACTIVITY) اس بنیادی حقیقت پر مبنی ہے کہ کائنات میں نہ کوئی طاقت مجھ پر حکمراں ہے اور نہ ہو سکتی ہے۔ ہو اس لئے نہیں سکتی کہ اس کائنات میں قوت کا مظہر اتم، انسان ہے اور سب انسان، میری طرح مخلوق اور محتاج الی الغیر ہیں۔ پس کسی انسان کو مجھ پر حکومت کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

ملنے کر سوزا و یک دم نپید از گل خود، خلیش را باز آفرید
جو قوم اس حقیقت سے آگاہ ہو جاتی ہے وہ از سر نو زندگی اور توانائی حاصل کر لیتی ہے۔
یعنی عقیدہ لالہ، سر بلندی کا ضامن ہے۔

پیش غیر اللہ کا لگتن، حیات تازہ از ہنگامہ او، کائنات
اگر کوئی قوم زندگی کی طالب ہو تو اسے غیر اللہ کے سلسلے کا لالہ کا نعرہ بلند کرنا چاہئے۔ دوسرے
معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ کسی قوم کے زندہ ہونے کا ثبوت یہ ہے کہ وہ غیر اللہ کے سلسلے کا لالہ کہہ
سکے۔ اگر نہیں کہہ سکتی تو اسے سمجھ لینا چاہئے کہ میں زندہ نہیں ہوں۔ زندگی یا زندہ ہونے کی صورت
یہی ہے کہ وہ غیر اللہ کی اطاعت سے انکار کر دے۔ اس اعلان سے ہنگامہ پیدا ہونا یقینی ہے،
لیکن اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ کائنات از سر نو جوان ہو جائے گی، کیونکہ اس کائنات کی تمام رونق او
تازگی اسی نعرہ کے دم سے وابستہ ہے۔

جذبہ او در دل یک زندہ مرد می کند صدرہ نشین رازہ نورد
اگر یہ جذبہ کہہ میں غیر اللہ کے سلسلے تسلیم خیم نہیں کروں گا، کسی ایک زندہ مرد کے دامن
پیدا ہو جائے تو وہ ہزاروں انسانوں کو بیدار کر سکتا ہے یعنی حرف لالہ میں اس ندر طاقت
پوشیدہ ہے کہ صرف ایک انسان سارے ملک میں انقلاب پیدا کر سکتا ہے بشرطیکہ لالہ

کا سوز دل میں جاگزیں ہو جائے ۔

۱۹۱۹ء میں، حقہ بازاران فرنگ نے، ترکوں کو غلامی کی موت سے ہم آغوش کر دیا۔ لیکن مصطفیٰ کمال نے غیر اللہ کے سامنے لا الہ کا نعرہ بلند کیا۔ چونکہ وہ لا الہ کی قوت سے آشنا تھا اس لئے اس نے چشمِ زدن میں لاکھوں رہنمائیوں کو رہ نور بنا دیا اور ۱۹۲۲ء میں، اس کی قوم نے از سر نو زندگی حاصل کر لی۔

بیشک ہزاروں بلکہ لاکھوں ترکوں نے جامِ فنا نوش کیا لیکن ان افراد نے اپنی جان دے کر قوم کو زندہ کر دیا۔ آئینِ فطرت یہی ہے ۔

اگر عثمانیوں پر کوہِ غم ٹوٹا تو کیا عزم ہے

کہ خونِ صد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا

بندہ را با خواجہ خواہی در ستیز تخمِ لادِ مِشتِ خاکے او برین

اگر تم غلاموں کو آقاؤں کے مقابلہ میں صفتِ آراء کرنا چاہتے ہو تو ان کو لا الہ کا مفہوم سمجھا دو۔ یقیناً وہ غلامی کی زنجیریں توڑنے کے لئے آمادہ ہو جائیں گے ۔

(۷) ہندی مسلمانوں کی حالت کیا ہے ؟ ۔

از غلامی فطرت اور دینِ شدہ نغمہ بانڈرنے او، خوں شدہ

رنگ، یہ حالتِ زار کیوں ہے ؟ ۔

از ستر قرنِ ایں امتِ خوار و زبوں زندہ بے سوز و سرور اندروں

یعنی اس لئے کہ وہ لا الہ کے مفہوم سے بیگانہ ہو چکے ہیں ۔

(۸) بیگانہ کیوں ہیں ؟

چار مرگِ اندر پیئے ایں دیر میر سود خوار و والی و ملا و پیر

یعنی، اس لئے کہ ارباب اقتدار ہر وقت اس کو شش میں نگے ہوئے ہیں کہ مسلمانوں کے دل میں توحید کا حقیقی مفہوم جاگزیں نہ ہو پائے۔ کیونکہ پھر ان ارباب اقتدار کا ٹھکانا بآبجہرب ہو گا یا خلیج بنگالہ۔

دیکھ، توحید سے مسلمانوں کو بیگانہ رکھنے کے لئے، کیا تدبیر کی گئی؟ ملاؤں اور پیروں نے انہیں فقہ اور علم کلام کی بحثوں میں الجھا دیا ہے

زندہ قمت تھی جہاں میں ہی توحید کبھی
آج کیا ہے؟ فقط اک، مسئلہ علم کلام

ہندوستان کی دیگر اقوام آزادی حاصل کرنے کی کوشش میں مصروف ہیں لیکن نوکر ڈر رسمی مسلمان، مدح صحابہ و تبرآ، آمین بالجہر اور خفی، فاتحہ خلف الامام، تعداد رکعات تراویح، زاق الکعبین، تقبیل الالباسین، احضار صورت محمدیؐ فی القبر، امکان نظیر خاتم النبیین، امکان کذب باری تعالیٰ، بشریت رسولؐ، حلت و حرمت قہ جات، قیام در محافل میلاد، ندائے یار رسولؐ، اللہ صلواتہ قبل المنبر، جواز استدعا من القبور، سماع موتی، جواز دلول و ذوالجناح، وجوب تقلید شخصی، فوائد چکہ کشی، حصول فیض از ارواح رفنگاں، جواز عوس و رسوم متعلقہ، حلت و حرمت سماع، ضرورت شیخ، تصدیق شیخ، جواز سجدہ نعلینی، جواز چپلم، جواز ختم و جواز شیان مذ و غیرہ، صد ہا مسائل لاطائل میں منہمک ہیں۔ تکفیر و تفسیق کا بازار گرم ہے، اور آئینہ ضمیر تاریک ہو چکا ہے

باقی رہی سمجھ میں وہ آئینہ ضمیری

اے کشتہ سلطانی و ملای و پیری

”کفار“ جملہ لبقاء میں مصروف ہیں، ملا اور پیر اسلام کی رسوائی کے درپے ہیں

دین حق از کافری رسوا تراست ذاتکے ملا، مومن کا فرگراست

دینِ کافر، فکر و تدبیرِ جہاد دینِ ملّا، فی سبیل اللہ فساد
اس وقت مسلمانوں کے دماغوں میں مختلف اقسام کے بُت جاگزیں ہیں، قرآن مجید
کا مصرف صرف اس قدر ہے کہ غ۔

از یسین او، آساں بمیزند

در اصل شخصیت پرستی کا بازار گرم ہے عقل سلیم معطل ہو چکی ہے غرور و فکر کا مادہ فنا ہو چکا
ہے۔ پانی پت اور کرناں دونوں شہروں میں حاملِ توحید شیخ بوعلی شاہ قلندر کا مزار بنا ہوا
ہے اور کوئی مسلمان اتنا نہیں سوچتا بلکہ سوچ نہیں سکتا کہ ایک شخص دو مزاروں میں کس طرح
مدفون ہو سکتا ہے؟ مُساکتے تھے کہ نصاریٰ نے ابن مریم کو خدا بنا دیا میں نے بچشم خود دیکھا
ہے کہ پنجاب کے مسلمانوں نے ایک انسان کو خدائی صفات سے متصف کر دیا۔ وہ پانی پت
میں بھی ہے اور کرناں میں بھی ۔

سمجھ میں نکتہ توحید آتو سکتا ہے

ترے دماغ میں بتخانہ ہو تو کیا کھٹے (اقبال)

در مقام لایا ساید حیات سوئے الّامی خرامد کائنات

محض نفی سے دل کو تسلی نہیں ہو سکتی۔ طمانیتِ قلب کے لئے اثباتِ ضروری ہے۔

غور کیجئے ایک شخص صرف لالہ کتا ہے اور اسی مقام پر گرک جاتا ہے تو اس کے معنی
یہ ہوتے کہ اس نے اللہ کی ہستی کا انکار کر دیا۔ بہت خوب۔ لیکن قلب سے قطع نظر کر کے
خر د بھی تو اس حالت سے مطمئن نہیں ہو سکتی۔ وہ سوال کرتی ہے کہ۔

(۱) منکر خود موجود ہے یا نہیں۔

(۲) کائنات موجود ہے یا نہیں۔

منکر اپنے وجود کا انکار نہیں کر سکتا۔ کیونکہ سوال ہوگا کہ یہ انکار کون کر رہا ہے؟ تو ثابت ہوا کہ میں موجود ہوں۔

اگر میں موجود ہوں تو زمان و مکان کی قید میں موجود ہوں لہذا کائنات کا وجود بھی ثابت ہو گیا۔

اگر میں موجود ہوں تو اب عقل دوسرا سوال کرتی ہے کہ

تم خالق ہو یا مخلوق؟

اگر مخلوق ہو تو خالق کون ہے؟

اگر خالق ہو تو منطقی اعتراضات سے قطع نظر کر کے، تمہارا دعویٰ باطل ہو گیا کیونکہ تم نے کالہ کا اثبات کر دیا یعنی تم خود اللہ ہو۔

اسی طرح عقل سوال کرتی ہے کہ یہ کائنات، خالق ہے یا مخلوق؟ اگر مخلوق ہے تو اس کا خالق کون ہے؟

اگر خالق ہے تو الا اللہ کا اثبات ہو گیا یعنی وہ خود اللہ ہے۔

اب تیسرا سوال ہوگا کہ تم کائنات میں داخل ہو یا نہیں؟

اگر داخل ہو تو تمہارا پہلا دعویٰ کہ تم خود خالق ہو باطل ہو گیا۔

اگر داخل نہیں ہو تو تم زمان و مکان کی قید سے آزاد ہو، اور یہ بات بالبدست

باطل ہے۔

ابھی بہت سے قضایا ترتیب ہو سکتے ہیں لیکن میرے مقصود کے اظہار کے لئے اسی

قدرت استدلال کافی ہے۔

اب ہم کائنات پر نظر ڈالتے ہیں تو وہ ہمیں معلول (EFFECT) نظر آتی ہے۔ دنیا

میں کسی فلسفی نے اس کائنات (دنیا) کو علت یا قدیم تسلیم نہیں کیا۔ جہن دھرم میں جیو آتما اور پگل (مادہ) کو انادی تسلیم کیا گیا ہے۔ کائنات کو وہ بھی حادث کہتا ہے۔

جب ہم اُس کے مختلف شعبوں پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ ایک عظیم الشان کارنامہ ہے اور اس کا چلانے والا کوئی نہ کوئی ضرور ہے۔

نظام عالم بنا رہا ہے کہ ہے اک اس کا بنانے والا

ظہور آدم دکھا رہا ہے کہ ہے کوئی دل میں آنے والا

یعنی یہ کائنات مصنوع اور مخلوق ہے اور زبان حال سے صانع اور خالق کی طرف ہماری رہنمائی کر رہی ہے۔

اور یہی مطلب ہے۔ ۴ "سوئے الامی خرامد کائنات" کا۔

الغرض جو توہیں لا کے بعد اکیلا نہیں کہتیں، وہ بتدریج صفحہ ہستی سے معدوم ہو جاتی ہیں۔ کیوں؟ دوسری توجہ یہ دینیئے۔

جو توہیں خدا کی مشکہ ہو جاتی ہیں وہ اپنی طافت، انسانوں کو تباہ کرنے میں صرف کرنے لگتی ہیں اور حد سے گزرنے کا نتیجہ ہلاکت ہوتا ہے۔ طاعی افراد اگر بڑے چندے پڑ جائیں تو اس سے وہ کو نہ کھانا چاہئے۔ توہیں کبھی نہیں پڑ سکتیں۔

فطرت افراد سے انصاف تو کر لیتی ہے

نہیں کرتی کبھی ملت کے گناہوں کو محاف (امتیال)

نفی کے بعد اثبات کرنے سے ہی، زندگی کے مختلف شعبوں اعتدال اور توازن پیدا ہو سکتا ہے اور یہ اعتدال بنی آدم کے حق میں رحمت ہوتا ہے۔

افسوس اس بات کا ہے کہ کارل مارکس، ہٹلر اور ٹراٹسکی وغیرہ نے ان کو ادھورا بنی

پڑھایا۔ لا الہ سوائے خود صحیح تو ہے مگر زندگی کی پہلی منزل ہے۔ لا الہ صحیح تو ہے مگر مکمل دستور العمل نہیں ہے۔ غواص کو مقصود سمندر نہیں بلکہ موتی ہے۔ اور موتی حاصل کرنے کے لئے سمندر میں غوطہ لگانا بھی ضروری ہے لیکن جو غواص غوطہ ہی کو مقصود سمجھ لے وہ کبھی گوہر مراد حاصل نہیں کر سکتا۔ اس کے حق میں سمندر و رطوبت بن جائے گا جس میں وہ ساری عمر سرگردان رہے گا۔

اسی طرح معبودان باطلہ یا غیر اللہ کی حکومت کی نفی کرنا یعنی لا الہ کہنا دل آگاہ کی پہلی اور ضروری منزل ہے لیکن مقصود حیات ”الا اللہ“ ہے اور لا الہ تک پہنچنے کے لئے لا الہ کی منزل میں سے گزرنا ضروری ہے۔ جو شخص صرف لا الہ پر رک جائے وہ منزل مقصود کو نہیں پہنچ سکتا۔

نفی ہستی اک کر شتم ہے دل آگاہ کا

لا کے دریا میں نہاں موتی ہے لا الہ کا

معبودان باطلہ کا طلسم پاش پاش کرنا لازمی ہے لیکن یہ پہلی منزل ہے۔ اس کے بعد دوسری منزل کی طرف بڑھنا چاہئے۔ اگر پہلی منزل کو مقصود حیات سمجھ لیا، تو گویا وطر میں پھنس گئے اور مقصود حیات حاصل نہیں ہو سکے گا۔ مرد مومن وہ ہے جو لا الہ کی منزل سے لا الہ کی منزل تک پہنچے۔

کہنہ مادر شکن و باز بہ تعمیر خرام ہر کرد و روطہ لا مائدہ الا زسید

اقبال کو تہذیب حاضر سے جو شکایت ہے وہ یہ ہے کہ اس کی مجلس میں صرف شراب کا دور چل رہا ہے معبودان باطلہ کا انکار تو ہے لیکن معبود حقیقی کا اقرار نہیں۔ لا الہ کی قبول کا کہیں پتہ نہیں ہے

لبالب شیشہ تہذیب حاضر ہے لے لاسے

مگر ساقی کے ہاتھوں میں نہیں پینا نہ لگا

شراب لاسے ہستی کی نفی ہوتی ہے یعنی غیر اللہ کی ہستی کی نفی ہوتی ہے لیکن اس

کے بعد الا اللہ کا جام پینا چاہئے تاکہ معبود حقیقی یعنی اللہ کی ہستی کا اثبات بھی ہو سکے

لا نفقش باطل کو مٹاتا ہے لیکن اس کے بعد نفقش حق بھی تو ثبت کرنا چاہئے ورنہ مقصد

حیات فوت ہو جائے گا۔

اسی لئے علامہ فرماتے ہیں ۷

در مقام لانیا ساید حیات سوئے الامی خرامد کائنات

میری رائے میں یہ شعر اقبال کی عمر گمانیہ کا حاصل ہے۔ اس سے بڑی کوئی صداقت

(TRUTH) شاید اس کتاب میں کہیں نظر نہیں آسکتی۔ اگر وہ ساری عمر میں صرف یہی

ایک شعر کہہ دیتے تو بھی اُن کا نام زندہ جاوید ہو سکتا تھا۔ جس بات کو حکماء دہرنے

ضخیم کتابوں میں بیان کیا ہے۔ اقبال نے دو مصرعوں میں پیش کر دی ہے۔ یہ شعر اس

قابل ہے کہ اسے متوجہوں میں تو لاجائے، بلکہ لوح دل پر ثبت کر لیا جائے۔ انسانی عقل

اس سے فزود تر یا بالاتر کسی صداقت کا اعلان نہیں کر سکتی۔ یہ صداقت، انسانی

عرفان کی آخری منزل ہے جس کے اوپر کوئی منزل نہیں۔

حیاتِ انسانی کی تخلیق اس پنج پر ہوتی ہے کہ وہ مقام لامیت ملی حاصل ہی نہیں کر

سکتی بعض مجبور یوں یا موانع کی بنا پر وہ کچھ عرصہ کے لئے اس منزل میں رہ سکتی ہے،

اور رہی ہے لیکن جب حالات سازگار ہوئے ہیں تو وہ اس منزل سے نکل کر، لاملا کی منزل

میں سکون پذیر ہوتی ہے۔ اس دعویٰ کا ثبوت آپ کو مشرقی اور مغربی فلسفہ کی تاریخ کا

مطالعہ کرنے سے مل سکتا ہے ۔

مقام لا کی توضیح کے بعد، اب علامہ فرماتے ہیں ۔

لا والا ساز و برگ امتاں نفی بے اثبات مرگ امتاں

قوموں کی حیات صرف لا پر موقوف نہیں۔ بلکہ لا والا دونوں پر ہے ۔ اور جو قومیں صرف نفی بے اثبات پر اکتفا کرتی ہیں ۔ وہ لا کے بعد لا نہیں کہتیں، وہ صفحہ ہستی سے معدوم ہو جاتی ہیں ۔ کیوں ؟ اس لئے کہ

ہر کہ را این سوز باشد در جگہ ہولش از ہول قیامت بیشتر

لا مقام ضرب ہائے پے پے ایں شورِ عدست نے آواز نہ

ضرب او، ہر بود را ساز و بنود

تا بروں آئی ز گرداب وجود

یعنی جس شخص کے سینہ میں لا کا سوز جلو گر ہو، اس کا خوف لوگوں کے دلوں میں،

ہمت کے خوف سے بھی زیادہ ہوتا ہے۔ کیوں ؟ اس لئے کہ جس شخص کے سینہ میں لا کا

وز موجود ہوتا ہے وہ باطل کے سر پر ہیمن ضربیں لگاتا ہے ۔ یہاں تک کہ وہ نابود ہو جاتا ہے

اور پھر غلامی کی زنجیریں کٹ جاتی ہیں ۔ اور نئی زمین اور نیا آسمان پیدا ہو جاتا ہے ۔

اب علامہ خود اپنے دعوئے کو عربوں کی مثال سے واضح کرتے ہیں ۔ ملاحظہ ہوں ذیل

کے اشعار ۔

باتومی گویم ز ایام عرب تا بدانی بختہ و خام عرب

ریز ریز از ضربِ ولاتِ سنات در جہات، آزاد از بندِ جہات

ہر قبائے کہنہ چاک از دستِ او قیصر و کسرنے ہلاک از دستِ او

گاہ دشت از برق و بارانش بدرو گاہ بھراز زور طوفانش بدرو
عالمے در آتش او، مثل خس
ایں ہمہ ہنگامہ لا بود و بس

جس وقت عربوں کے دل میں لا الہ کا سوز پیدا ہو گیا، تو انہوں نے لات و منات اور تمام بتوں کو ریزہ ریزہ کر دیا بظاہر وہ زمان و مکان کی تیر میں تھے لیکن دراصل زمان و مکان دونوں پر حکمران تھے۔ انہوں نے قیصر اور کسرنے دونوں کا خاتمہ کر دیا۔ کیوں؟ اس لئے کہ لا مَلُوكِ كَيْتَ فِي الْاَسْاَكِمْ“ بھڑکامات میں گھوڑے دوڑا دیے۔ اور خشکی میں جہاز چلا دیئے انہوں نے تمام دنیا کو زیر و زبر کر دیا۔ وادی گنگ سے لے کر وادی الکبیر تک ایک ہنگامہ برپا کر دیا۔ صرف لا الہ کے بل بوتے پر۔ پھر کیا ہوا۔

اندریں دیر کمں سپہم تپید تا جہانے تازہ آمد پدید
ہانگ حق از صبح خیز نیکا دوست ہر جہت از تخم ربیبہائے دوست
ایںکہ شمع لا الہ روشن کردہ اند از کنارِ جوئے او، آوردہ اند

لوح دل از نقش غیر اللہ شست
از کف خاکش دو صد ہنگامہ رست

سوز لا الہ کی بدولت عربوں نے ایک نیا جہان پیدا کیا، اور اپنی صبح خیزی کی بدولت دنیا میں صداقت کا بول بالا کیا۔ انہیں جو کچھ سر بلندی اور شان و شوکت حاصل ہوئی۔ وہ سب صرف لا الہ کا کرشمہ تھا۔ جب انہوں نے، اپنے دل کو نقش غیر اللہ سے پاک کر لیا تو تاریخ عالم شاہد ہے کہ اس عالم میں ایک ہنگامہ برپا کر دیا۔

یہ تو عمدہ ماضی کی مثال تھی۔ اب عصرِ حاضر کی مثال ملاحظہ کیجئے۔

ہیچنال بینی کہ در دور فرنگ بندگی با خواجگی آمد بجنک
 روس راقب و مجر گردید خوں از ضمیرش حرف لا آمد برون
 اس نظام کمنہ بر ہم زدہ ست تیر نیشے بر گ عالم زدہ ست
 کردہ ام اندر منافقش نگاہ

لا سلاطین لا کلیسا، لا الہ

صدیوں سے روس کے باشندے مطلق العنان ملوکیت کی لعنت میں گرفتار تھے۔ آخر کار ان کے صبر کا پیمانہ لبریز ہو گیا۔ اور ۱۹۱۷ء میں، بندگی اور خواجگی میں ایک فیصلہ کن جنگ واقع ہوئی۔ روس کے باشندے غلام تھے لیکن جب انہوں نے لا الہ کا نعرو بلند کیا، تو زار روس کا تخت و تاج پتھم زدن میں فنا ہو گیا اور ان کو زار لارینہ اور راسپوٹین اور دوسرے ظالموں سے ہمیشہ کے لئے نجات مل گئی۔ علامہ فرماتے ہیں کہ فی الحال ان کا مساک یہ ہے کہ لا سلاطین، لا کلیسا اور لا الہ - یعنی ملوکیت، مذہب اور خدائینوں سے بیزاریں۔ مگر وہ خدا کے منکر کیوں ہیں؟ اس لئے کہ

نکر او دشمن باد لا بہاند مرکب خود را سوئے الا نراند

اس قوم نے لا الہ ہی کی منزل کو آخری منزل سمجھ لیا۔ حالانکہ ص

ابن نخستین منزل مود خداست

لا الہ سے طاقت ضرور آتی ہے لیکن اگر الا نہ ہو تو پھر یہ طاقت، بنی آدم کے حق میں مذاب بن جاتی ہے۔ اور یہی فرق ہے حضرت عمرؓ اور ہر شکر کی حکومت میں۔ دونوں طاقت کے مظہر ہیں لیکن حضرت عمرؓ کی زندگی لا اور الا دونوں کی جامع تھی۔ اس لئے بنی آدم کے حق میں آپر حمت ثابت ہوئی۔ ہنر کی زندگی میں صرف لا الہ کا جلوہ ہے اس لئے اس کا وجود نسبت

کے حق میں لعنت بنا ہوا ہے۔ اور اسی پر آپ ان تمام اقوام کو قیاس کر سکتے ہیں جو سیاست
لادین کے علمبردار ہیں خواہ مشرق میں ہوں یا مغرب میں۔
مری نگاہ میں ہے یہ سیاست لادین

کنیز امہرمن و دوں نہاد و مردہ ضمیر (اقبال)

اس کا جواب حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی زندگی کا مطالعہ کرنے سے مل سکتا ہے۔
و رحمت پختہ کے گرد و خیل تانگر و دلا سوئے الا ذیل

حضرت ابراہیم کے متعلق ایک نمٹن بیان کی گئی ہے کہ پہلے انہوں نے ستارہ کو دیکھا
پھر سورج کو لیکن جب وہ دونوں غروب ہو گئے تو انہوں نے کہا "إِنِّي لَا أُحِبُّ إِلَّا خَلْقِي"
یعنی پہلے لا کی منزل سے گزرے پھر انہوں نے الا کا پتہ لگا یا یعنی لا اُن کے لئے الا کی ذیل
بن گیا۔ انہوں نے تمام معبودان باطلہ کا انکار کیا لیکن اس انکار کے بعد انہوں نے سچے
خدا کا اقرار بھی کیا۔

اور پھر نمرود کے سامنے جا کر اس کی خدائی کا ابطال کیا۔ اس کے منہ پر صاف کہہ دیا کہ تو
خدا نہیں ہے اور آج دنیا میں اُن کی جس قدر عظمت ہے وہ اسی لئے کہ وہ دنیا میں توحید کے
پہلے عظیم الشان علمبردار ہیں اور انہوں نے جابر بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہہ کر اسلام کی حقیقت
اور اس کی تعلیم دونوں کو آشکار کیا۔ اسی لئے علامہ آج کل کے وارثانِ مسند نبوی سے خطاب
کرتے ہیں۔

اے کہ اندر حجرہ سازی سخن نعرہ لاپیشِ نمرود سے بزن

اے وہ لوگو کہ تم مجھوں میں شیخے ایک غیر مسلم کی اتباع کا جواز ڈھونڈ رہے ہو باہر نکلو اور اس
نہانہ کے نمرود کے سامنے نعرہ لا الہ بند کرو۔

ایکھ می بینی نیزد باد و جو از جلال لا الہ آگاہ شو
 جو کچھ ظاہری علم طاق نظر آتا ہے، مومن کی نظر میں اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں۔ پس
 مسلمانوں کو لا الہ کے جلال سے آگاہ ہونا چاہئے تاکہ وہ دنیا میں انقلاب پیدا کر سکیں۔
 ہر کہ اندر دست او شمشیر لاسست جملہ موجودات را فرمانرواست
 مسلمانوں کو اس حقیقت سے آگاہ ہونا لازمی ہے کہ جس شخص کے دل میں لا الہ ایک
 دفعہ پوری طاقیت کے ساتھ جاگزیں ہو جاتا ہے وہ کائنات میں حکمران بن جاتا ہے۔ پس
 مسلمان نوجوانوں کو اقبال کا غیر فانی پیغام یہی ہے کہ
 این کہ می بینی نیزد باد و جو از جلال لا الہ آگاہ شو

فلسفہ فقر

چہیست فقر؟ بندگانِ آب و گل؟ ایک نگاہِ راہیں، ایک زندہ دل
 علامہ کے کلام میں، فقر کی اصطلاح بہت مستعمل ہے اور چونکہ مسلمان اس کے معانی سے
 بیگانہ ہو چکے ہیں اس لئے انہوں نے اس زرین اصول کی، جسے (روحِ قرآن) کہنا زیادہ مناسب
 ہوگا خود تشریح فرمادی ہے۔ یہ سچ ہے کہ جاوید نامہ ضربِ کلیم اور بالِ جبریل میں بھی خاص فقر کے
 مضامین پائے جاتے ہیں، لیکن اس مثنوی میں علامہ نے خاص اسی اصطلاح کی تشریح کے لئے
 ایک مستقل باب قائم فرمایا ہے۔ تاکہ مسلمان حقیقتِ حال سے آسانی واقف ہو جائیں۔
 فرماتے ہیں: ”اے لوگو! جانئے ہو، فقر کیا ہے؟ (فقر لُغاً گری نہیں ہے) فقر کہتے ہیں نگاہِ را
 ہیں، اور دلِ زندہ کو یعنی فقیر وہ ہے جس کی نگاہ اور دل دونوں مسلمان ہوں۔ نگاہِ راہیں سے
 مادی آنکھ مراد نہیں ہے بلکہ دماغ یا فکر، یا ذہنیت۔“

فقیر وہ ہے جس کو یہ قوت حاصل ہو کہ وہ ہدایت اور ضلالت میں امتیاز کر سکے اور وہ بادۂ
عشق محمد سے مرشار ہو

علامہ کی رائے میں دل اور نگاہ مسلمان کی بنائے زندگی ہیں اگر یہ مسلمان نہ ہوں تو ایک
شخص مسلمان، اثبات واجب الوجود پر ایک ضخیم کتاب لکھ دے یا ہستی باری مطلق دلائل
قائم کر دے یا کسی دلیل عقلی کی بناء پر مسلمان ہو جائے تو بھی کچھ فائدہ نہیں ہے چپٹا نچہ
خود فرماتے ہیں -

خود نے کلمہ بھی دیا بالاء، تو کیا حاصل ؟

دل و نگاہ مسلمان نہیں تو کچھ بھی نہیں

لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ایک شخص نے مسجد میں جا کر کلمہ پڑھ لیا تو مسلمان ہو گیا، بے شک
ہو گیا لیکن یہ مقام راہ ہے منزل نہیں ہے۔ ابھی اس کو ایک مرحلہ اور بھی طے کرنا ہے وہ کیا؟ دل
و نگاہ کو مسلمان بنانا اور جب کسی مسلمان کا دل، اور اس کی نگاہ بھی مسلمان ہو جاتی ہے تو وہ مقام
فقر پر فائز ہو جاتا ہے۔

نگاہ، راہ بین کیونکر ہو سکتی ہے ؟ مطالعہ قرآن سے

دل، زندہ کیونکر ہو سکتا ہے ؟ عشق رسولؐ سے

مطالعہ قرآن کا تعلق فکر انسانی سے ہے اور عشق رسولؐ کا تعلق ذکر انسانی سے ہے۔ اور
فقر، ذکر و فکر کے امتزاج ہی کا دوسرا نام ہے۔

دل تو ہر مسلمان کے سینہ میں موجود ہوتا ہے لیکن سوال تو یہ ہے کہ وہ زندہ ہے یا مردہ ؟

اگر وہ مردہ ہے تو دل ہی نہیں ہے محض پارہ گوشت ہے جس کی قیمت چھ پیسے سے
زیادہ نہیں مل سکتی۔

دلِ مُردہ، دل نہیں ہے، اسے زندہ کر دو بارہ
 کہہ ہی ہے امتوں کے مرضِ کسب کا چسارہ
 اور اگر وہ زندہ ہے تو پھر واقعی دل ہے اور اس کی قیمت کا کوئی اندازہ نہیں لگایا جاسکتا،
 یہ کل کائنات بھی اُس کا بدل نہیں ہو سکتی۔

دل بیدار فاروقی، دل بیدار کراری
 مس آدم کے حق میں کیا ہے دل کی بیداری
 اب آپ سمجھ گئے ہوں گے کہ، اس صوبہ کے ایک کروڑ مسلمانوں کی موجودگی میں اس لاکھ
 نفوس، نواب ثروت النساء، بیگم کے مزار سے قرآن اذکار کیونکر لے جاسکے؟
 محض اس لئے کہ دس زندہ انسان ایک ہزار مردہ انسانوں پر غالب آسکتے ہیں مسلمانوں کا
 دل مُردہ ہو چکا تھا اور ابھی تک زندہ نہیں ہو سکا ہے یقیناً نہ تو موسیٰ شہید گنج سے پوچھ
 لو اور وہاں تک جانے کی بھی ضرورت نہیں، خود اپنے دل سے پوچھ لو۔

اے مسلمان اپنے دل سے پوچھ، ملتا سے نہ پوچھ
 ہو گیا اللہ کے بندوں سے کیوں خالی حرم؟
 فقر کا رخویشِ راسخیدن است ہر دو حرفِ لالہ، پھیدین است
 فقر کیا ہے؟ محاسبہ نفس کرنا اور اپنے آپ کو توحید کی ترازو میں تولنا یا اس اصول
 کی اتباع کرنا، یعنی فقیر وہ ہے جو موصدّم خدا کے علاوہ اور کسی سے نہ ڈرتا ہو۔

فقر خیر گیر باتانِ شعیر بستہ فتراک او، سلطان و میر
 فقر کیا ہے؟ جو کہ روٹی کھا کر، خیر کا دروازہ اکھاڑ پھینکنے کی طاقت حاصل کرنی۔ اور اسی
 طاقت کی بدولت بڑے بڑے بادشاہ اور سردارِ مہر و فقیر کے آگے دستہ بستہ حاضر رہتے ہیں۔

فقر فوق و ثنوق تسلیم و رضا است ما یمینیم ایں مناع مصطفیٰ است

فقر کیا ہے؟ عشق و مستی اور تسلیم و رضا کا مجموعہ ہے یعنی فقیر وہ ہے جو خدا کا عاشق ہے اور ہر حال میں اس کی رضا کے سامنے تسلیم و خم کرنے والا ہو جو اپنے لئے نہیں بلکہ خدا کے لئے زندہ رہنا چاہتا ہو جو رضا جوئی کو اپنی زندگی کا مقصود سمجھتا ہو جو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی کو کوئین کی بادشاہی سے بہتر سمجھتا ہو۔

فقر کیا ہے؟ مناع مصطفویٰ ہے۔ یہ وہ امانت ہے جو آنحضرتؐ نے ہمارے سپرد فرمائی ہے یعنی فقر وہ جوہر ہے جس پر خود آنحضرتؐ صلعم کو ناز تھا چنانچہ آپؐ فرماتے ہیں: ”الفقر خیر“ یعنی بس اپنی فقیری پر فخر کرتا ہوں۔

مناع مصطفیٰ کہنے سے علامہ کا مقصد یہ ہے کہ مسلمانوں کے دل میں فقر کی عظمت کا نقش جاگزیں ہو سکے یعنی جس چیز پر سرور کوئین فخر کریں وہ بلاشبہ رہایتِ تمینتی بلکہ بے بہا ہوگی۔

فقر برکت و بیاں شیخوں زند برنوا میں جہاں شیخوں زند

فقر کیا ہے؟ وہ صفت ہے جس کی بدولت انسان فرشتوں کو مستحضر کر سکتا ہے بلکہ کائنات کی تمام طاقتوں کو مستحضر کر سکتا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ یہ دولت لازوال کہاں سے حاصل ہو سکتی ہے؟ یہ ایک قدرتی سوال ہے جو شخص کے دل میں پیدا ہوگا۔

برگ و ساز اور قرآنِ عظیم مزدور و بیشہ نگنجد در کلیم

فقر کی دولت فقرِ تمجید سے حاصل ہوتی ہے یعنی فقیر وہ ہے جو تمسک بالقرآن ہو۔ دنیاوی بادشاہ لشکر و سپاہ اور زر و جوہر پرانہ کرتے ہیں لیکن فقیر کا ربابہ صرف قرآنِ عظیم ہوتا ہے۔ بظاہر مزدور و بیشہ (فقیر) ایک بے لٹوڑھے ہوتا ہے لیکن دراصل وہ ساری کائنات کو اپنے اندر لئے ہوتا ہے۔ اب مردِ فقر کی شان ملاحظہ ہو۔

گرچہ اندر بزم کم گوید سخن یک دم او، گرمی صبد انجمن
 بے پراں را ذوق پرواز سے دہد پیشہ را تمکین شہباز سے دہد
 با سلاطین در رفت مرد فقیر از شکوہ بوریا لرزد سریر

قلب اور اوقات از جذب و سلوک

پیش سلطان فرود او، لا ملوک

مرد فقیر نہ یاد گفتگو نہیں کرتا۔ اور نہ چار چار پانچ پانچ گھنٹے مسلسل تقریریں کرتا ہے۔ اس کے باوجود اس کے ایک سانس سے صد ہا انجمنوں میں، گرمی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کی زبان سے نکلا ہوا، ایک لفظ صد ہا انسانوں کو عمل کا خوشگوار بنادیتا ہے۔

دوسرا کمال مرد فقیر میں یہ ہوتا ہے کہ وہ سلاطین وقت سے مطلق معروب نہیں ہوتا بلکہ علانیہ اُن کا مقابلہ کرتا ہے۔ انہیں چیلنج دیتا ہے اور تاریخ شاہد ہے کہ فقیر کے بورسیے کی ہیبت سے سلطان کا تخت ہمیشہ لرزہ بر اندام رہا ہے۔

امام حسینؑ، امام ابن حنبلؑ، امام ابن تیمیہؒ، حضرت ابوعلی شاہ قلندرؒ، حضرت مجدد الف ثانیؒ یہ سب فقیر تھے اور تاریخ شاہد ہے کہ ان سب نے اپنے اپنے زمانہ کے سلاطین کا مقابلہ کیا اور اُن پر غالب آئے۔ اور نو اور علامہ سید جمال الدین افغانیؒ میں چونکہ ایک حد تک شان فقر پائی جاتی تھی۔ اس لئے سلاطین عالم اُن تک سے لرزہ بر اندام رہتے تھے حالانکہ اُن کے پاس نہ دولت تھی نہ پیس، نہ فوج نہ سپاہ، نہ تخت نہ تاج، نہ ریاست نہ مملکت پس ایک چیز ضرور اُن کے پاس تھی یعنی دل بیار + نگاہ راہ بین = فقر

فقیر کے دل میں، جو سلاطین وقت کا مقابلہ کرنے کی طاقت پیدا ہو جاتی ہے، یہ فوج و سپاہ یا مال و دولت کی وجہ سے نہیں بلکہ جذب و سلوک یا عشق رسولؐ اور اتباع رسولؐ کی بدولت پیدا ہوتی

ہے اور مرفقیر اسی طاقت کے بل پر، سلاطین کے منہ پر کہہ دیتا ہے کہ میں تمہیں اپنا حاکم تسلیم نہیں کرتا۔

جب امام ربانی مجدد الف ثانیؒ، جہانگیرؒ کے خوار کے دربار میں تشریف فرما ہوئے تو آپ نے با آواز بلند فرمایا:

”و السلام علیکم!“ کاسہ بیسانِ ازلی نے احتجاجاً کہا کہ ”محض خردمند عالم کو سجدہ کرو“ آپ نے نہایت سختی کے لہجہ میں فرمایا ”سجدہ خدا کے علاوہ اور کسی کو سزاوار نہیں ہے اور میں خدا کے علاوہ اور کسی کو خداوند عالم یا اپنا خدا تسلیم نہیں کرتا“

گمہ دن نہ جھبکی جس کی جہانگیرؒ کے آگے
جس کے نفسِ کرم سے ہے گرمیِ احرار

اس اعلانِ حق کے دو سال بعد، اسی ہندوستانِ جنتِ نشان نے یہ نظارہ بھی دکھایا کہ جہانگیرؒ بایں ہمہ کہ وہ فرحضرتِ اقدسؒ کے قدموں میں گر کر، معافی کا طلبگار ہوا۔ لیکن اس وقت امرنیر بحث یہ ہے کہ ایک گدلے گوشہ نشین کے اندر یہ جرات کہاں سے پیدا ہوئی جو آج کل نہ کسی آنربل خان بہادر میں نظر آتی ہے نہ ”کے بی ای“ میں۔ یہ قوت، جذب و سلوک یعنی عشقِ ربیؐ کی بدولت پیدا ہوتی ہے۔ ”میچری“ یا ”سرداری“ سے حاصل نہیں ہو سکتی۔ یہ تو برگِ شیش ہے جس کو آج کل کے کوتاہ بین اشاخِ نبات سمجھتے ہیں۔

سوالیے نہ کروں ساقیٰ فرنگ سے میں

کہ یہ طریقت نہ زندانِ پاک باز نہیں

پہلا مرفقیر جس نے پیشِ سلطان، نعرہٗ لالوکِ بلند کیا حسینؑ ابنِ علیؑ نے یعنی انہوں نے

اس حقیقت کا اعلان کیا کہ لَا مُلُکَ یَبْتَئِیْ فِی الْاِمْلَکِ ”THERE IS NO KINGSHIP IN ISLAM“

سلاطین نو در کنار اسلام تو سلطنت ہی سے منکر ہے۔

سروری زیبا صرف اس ذات بے ہمتا کو ہے

حکمران ہے اک وہی باقی بستانِ آذری

برنیستہ ملتے اندر مبرد تاور و باقینیت یک درویش مرو

آبروئے ماز استغنائے دوست سوزما از شوق پیر ولے دوست

خوشنق را اندریں آئینہ ہیں تانرا بخشند سلطان میں

حکمت دیں دل نوازی ہائے فقر

قوت دیں بے نیازی ہائے فقر

علامہ فرماتے ہیں کہ جب تک قوم میں ایک مرد درویش بھی باقی رہے وہ قوم ذلیل نہیں ہو سکتی اس کے دم سے ساری قوم دنیا کی نگاہوں میں معزز رہتی ہے اور وہ اپنی سیرت کی روحانی طاقت سے افراد کے دلوں کو گرماتا رہتا ہے پس مسلمانوں کو لازم ہے کہ وہ کسی مرد فقیر کا دامن ختم لیں اور اس کی صحبت سے اپنے دل کو زندہ کریں تاکہ انہیں طاقت اور سروری حاصل ہو سکے۔

حکمت دیں اور قوت دیں، دونوں فقر کی بدولت حاصل ہو سکتی ہیں۔ جب مرد فقیر اپنی شانِ دل نوازی دکھاتا ہے تو، حقائق و معارفِ قرآنی کا دریا بہا دیتا ہے اور افراد قوم اس دریا سے سیراب ہو جاتے ہیں۔ اور جب مرد فقیر اپنی ادائے بے نیازی کا اظہار کرتا ہے تو برے بڑے کسٹوں کا منہ بچا کر دیتا ہے جس کی بنا پر دین کو قوت حاصل ہو جاتی ہے۔

الغرض، دین کو ساری عزت اور طاقت، شہرت و ناموری فقر کی بدولت نصیب

ہوتی ہے۔

مومن! راگفت آن سلطان دین مسجد من این ہمہ روئے زمین
الاماں از گزشتش نہ آسماں مسجد مومن بدست دیگران
سخت کوشد بندہ پاکینو کیش
تا بگید مسجد مولائے خویش

پچھلے شعر کا دوسرا مصرعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث کا ترجمہ ہے یعنی آپ نے ارشاد فرمایا کہ "تمام روئے زمین میری مسجد ہے۔"

اس حدیث سے دو مطلب نکلتے ہیں ایک تو ظاہری مطلب کہ دین اسلام رسوم و تقوید ظاہری کا پابند نہیں ہے۔ نماز ادا کرنے کے لئے کسی خاص مقام کی قید نہیں ہے، مسلمان ہر جگہ اللہ اکبر کا نعرہ بلند کر سکتا ہے۔ ہر جگہ، اپنے معبود کے سامنے سرجھکا سکتا ہے۔ دوسرا باطنی مطلب یہ ہے کہ مسلمان کی زندگی کا مقصد یہ ہے کہ وہ خلافتِ ارضی کے حصول کے لئے کوشاں ہو تاکہ تمام روئے زمین حقیقی معنی میں مسجد بن جائے۔ ہر جگہ اللہ کا بول بالا ہو سکے اور دنیا کے سامنے "رَبُّطَيْبُ طَيْبٍ" کا علی دین گجگہ کا نقشہ کھینچ سکے۔

عالم ہے فقط مومن جاننا کی میراث

مومن نہیں جو صاحبِ لولاک نہیں ہے (اقبال)

لیکن افسوس! صفتِ فقر سے محروم ہو جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ مسلمان، جسے اس کے آقا نے تمام روئے زمین کو، مسجد کی شکل میں تبدیل کرنے کا حکم دیا تھا آج اس قدر بے کس اور محکوم ہو چکا ہے کہ جن مقامات کو اس کے اسلاف نے مسجد بنا یا تحفا، جہاں انہوں نے ہریوں نہیں بلکہ صدیوں نماز پڑھی تھی۔ وہ ان کی حفاظت بھی نہیں کر سکتے۔

مسجد مومن بدست دیگران، ایسا مصرعہ ہے کہ اگر قوم زندہ ہو تو اسے پڑھ کر ٹپکتے لگتی

نہیں ہیں نے غلط کہا۔ قوم زندہ ہوتی تو اقبالؒ کو یہ کہنے کی ضرورت ہی پیش نہ آتی۔

خالصہ شمشیر و قرآن را بہ بُرد اندراں کشور مسلماناں بُرد

یہ شعر اقبالؒ نے ۱۹۲۲ء میں لکھا تھا۔ ۱۹۳۵ء میں شمشیر و قرآن یعنی فقر سے محرومی کا نتیجہ نکلا کہ فی الحقیقت مسجد مومن بدست دیگران رفت اور آج اُس مسجد کے دروازہ پر جس کے میناروں سے ٹوٹے ہوئے برسن تک اٹھا لکیر کی صدا بلند ہوتی رہی یہ کتبہ جلی حروف میں آویزاں ہے۔
”اس میں کسی مسلمان کو داخل ہونے کی اجازت نہیں ہے۔“

قومی تذیل کی اس سے بڑھ کر عبرت تاک تصویر شاید، اور کہیں نظر نہ آ سکے لیکن یہ منظر،
فاطمہ ہستی کے ازلی دستور کے مطابق ہے۔ ”گردشِ تہ آسمان“ کا ذکر حقیقت پر مبنی نہیں ہے محض
شاعرانہ انداز بیان ہے۔

خوار از مجورئی قرآن شدی شکوہ سنج گردشِ دوران شدی

لیکن بایں ہونے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ پہلے مسلمان اپنے اندر نشانِ فقر پیدا کریں، مسجد
واپس مل جائے گی۔

اے کہ از ترکِ جہاں گوی، ترکِ این دیرِ کمینِ تسخیر او

را کہش بودی از دو وارتین است از مقامِ آبِ گلِ بر جستن است

صید مومنِ این جہاں آبِ گل

باز را گوئی کہ صید خود بہل؟

مسلمانوں میں تصوف کا غلط مفہوم رائج ہو جانے سے خصوصاً غیر اسلامی اقوام کے فلسفہ

اور خیالات مثلاً ویدانت۔ سنیا س۔ رہبانیت اور وحدۃ الوجود سے متاثر ہو جانے کی بنا پر

گزشتہ تین چار صدیوں سے ترکِ دنیا (RENUNCIATION) اور تنہا گامراہ کن عقیدہ راہ

پا گیا ہے، اور وہ عام طور سے ان غیر اسلامی اصولوں کو جو سراسر فرقہ پرستی کی تعلیمات کی ضد ہیں، مستحسن خیال کرنے لگے ہیں۔ ان اصولوں کو اختیار کرنے سے تن آسانی پیدا ہوئی۔ اور تن آسانی، انسان کو مشکلات زندگی کا مٹا بلکہ کرنے کے بجائے، اُن سے گریز کرنا سکھاتی ہے۔ چنانچہ ہندی مسلمانوں کی اٹھارہویں صدی کے نصف آخر اور انیسویں صدی کے نصف اول کی تاریخ، حقایق حیات اور مشکلات زندگی دونوں سے یکسر گریز کی ایک مسلسل اور عبرت ناک داستان ہے۔ اگر ہندی مسلمان، تن آسانی کے دلداد نہ ہوتے تو نہ لارڈ راولپنڈی اپنا محبوب ”امدادی نظام“ (SUBSIDIARY SYSTEM) ہندوستان میں رائج کر سکتا تھا۔ اور نہ نظام علی خان نظام حیدر آباد، اس طوق سعادت کو زیب گلہ کرنا پسند کرتا اور نہ سلطان شہید کی امداد سے پہلوتی کرتا۔

زندگی کی کشمکش سے گریز بظاہر بہت دلپذیر اور خوش آئند معلوم ہوتی ہے لیکن دراصل ابدی موت کا پیغام ہے جس طرح بخار کے مریض کو بربت کا پانی، بظاہر بہت خوشگوار معلوم ہوتا ہے لیکن دراصل مہلک باعث ہو کر، اُسے موت کی آغوش میں سُلا دیتا ہے۔

گر گریز کشمکش زندگی سے مردوں کی

اگر شکست نہیں ہے تو اور کیا ہے شکست؟

تن آسانی اختیار کر کے، انسان بظاہر زندہ بھی رہتا ہے اور بظاہر اس کا نعمت تاج بھی برقرار رہتا ہے اور اس کے مجنسن اُسے ”یورائینس“ اور ”میچیٹی“ سے خطاب بھی کرتے ہیں لیکن

ہر زمان میرد غلام از بیم مرگ

(جہاد یہ نامہ) زندگی اور احرام از بیم مرگ

کو روز قیامت و نیش را دانستہ نوش

(زبور عجم) مردہ بے مرگ نوش خود بدوش

یہ زندگی، یہ ساز و سامان اور یہ خطابات سب محل اور بے معنی اشیا ہیں کسی زندہ فرد یا قوم کی نگاہ میں ان کی کوئی قیمت نہیں ہے یقین نہ آئے تو سلطان میوٹھنڈ کی تربت سے دریافت کر لیجئے جس کے سنگین اور فولادی لبوں سے آج بھی یہ صد آرہی ہے۔

زندگی راجحیت رسم و دین کشیش؟

ایک دم شیریں بہ از صد سال میشش (عبادین نامہ)

پس مسلمانوں کو ترک دنیا کا عقیدہ ترک کر دینا چاہئے۔ ترک دنیا کا غیر اسلامی یا جاہلی مفہوم یہ ہے کہ جدوجہد اور کشمکش سچی پیہم اور کشش یعنی محل سے کن رہ کش ہو کہ کسی خانقاہ میں گوشہ گیر ہو جانا چاہئے۔ لیکن قرآن اس نظریہ کو باطل قرار دیتا ہے۔

نکل کر خانقاہوں سے ادا کر رسم شیریں کہ فقر خانقاہی ہے فقط اندوہ و دلگیری

ممکن نہیں تعمیر خودی خانقاہوں سے

اس شعلہ نم خوردہ سے ٹوٹے گا ترکیا

ترک دنیا کا اسلامی مفہوم یہ ہے کہ دنیا کو مسخر کیا جائے غارت تخلیق آدم ہی تسخیر عالم ہے تاکہ کائنات پر حکمران ہو سکے قرآن تو اے خلیفہ اللہ علی الارض کہتا ہے پس اگر وہ ترک عالم اختیار کرے تو تسخیر عالم کون کرے گا؟

اسی لئے علامہ فرماتے ہیں کہ ع ترک این دیکین تسخیر او

اگر دنیا کے پسندے سے نکلنا مقصود ہے تو اس کو ترک مت کرو بلکہ اسے اپنا خادم یا محکوم بنا لو ترک عالم راہ فرار اختیار کرنے کا نام نہیں یہ تو بڑبڑولی اور دلی ہمتی ہے یہ تو کوتاہ منیوں اور کمزور انسانوں کا کام ہے اور ناقص افضل انسانوں کا وظیفہ ہے۔

اگر حقیقی معنی میں اس دنیا پر لات مارنا چاہتے ہو تو خواہشات نفس و مقام آب و گل کو اپنے اختیار

(CONTRA) میں لے آؤ، ان پر غالب آ جاؤ یعنی مآویات سے بالاتر ہو جاؤ اپنا زاویہ نگاہ روحانی

بنالہ۔ پھر یہ ہوگا بہفت اعلیٰ ترین بھی ہوگی لیکن صرف ایک مریے اور ایک ٹوکی روٹی پر قناعت کر سکو گے۔
 لطف اس میں نہیں کہ انسان نعمائے عالم سے بیکسر محروم ہو جائے اور گدایانہ زندگی بسر کرے جملہ نعماء
 کو اپنی نعمت باز سے اور سب مروانہ سے حاصل کرے پھر ان کو تحقیر اور اذیت سمجھ کر ٹھکر اڑے اور ہمیشہ قائم
 رہنے والی نعمت یعنی عشقِ الہی کو دل میں جگہ دے۔

مثال کے طور پر حضرت عالمگیرؒ کی پاکیزہ زندگی پر غور کیجئے: فخر دار سے لیکر آسمان تک اور کشمیر سے لیکر
 میسور تک انکے نام کا سکہ رواں تھا خزانہ میں کروڑوں روپیہ جمع تھا لیکن اس مرموز میں نے ہمیشہ ٹوپیاں ہی
 کراؤ قرآن مجید لکھ کر شکم پری اور زن پوشی کا سامان مٹیا کیا یہ ہے اسلامی انداز ترک دنیا کا۔

مذہبی تعصبات اور قومی میلانات سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو ترک دنیا کا اسلامی اصول ویدانتی
 یا غیر اسلامی اصول سے بدرجہا بالاتر ہے۔ ایک پیدائشی نامرد اگر کسی شخص سے یہ کہے
 کہ میں نے ساری عمر زنا نہیں کیا تو کوئی شخص اس کو لائق تحسین سمجھ سکتا ہے کیوں؟ اس لئے کہ اس میں تو
 اس فعل کی قابلیت ہی نہیں! اندر میں حالات اگر اجتناب کیا تو کمال کیا ہے؛ لائق تحسین تو وہ شخص ہے جو
 باوجود قدرت اپنے نفس پر اس قدر قابو رکھتا ہو کہ اللہ کی خوشنودی کیلئے اس فعلِ قبیح سے احتراز کرے۔

اسی طرح ایک گدائے گوشہ نشین یہ دعویٰ کرے کہ میں نے کبھی تکبر یا اسراف نہیں کیا کسی پر ظلم
 نہیں کیا سادہ لباس اور سادہ غذا پر اکتفا کیا! شخص سے نرمی اور محبت کا برتاؤ کیا تو یہ کوئی لائق تحسین
 بات نہیں سب جانتے ہیں کہ اس میں تکبر اور اسراف کی قدرت ہی نہیں کسی کو ستانے کی طاقت ہی نہیں
 زلفت اور محبوبِ زین کرنے اور مفرح یا قوتی یا نوشداروے لالوی کھانے کی صلاحیت ہی نہیں
 سدا علیہ الرحمۃ نے کیا خوب لکھا ہے۔

تواضع زگردن من رازان نکوست
 گداگر تواضع کند خوئے اوست

ترک دنیا حقیقی معنی میں حضرت عمر فاروق - عمر بن عبدالعزیز سلطان ناصر الدین محمود اور حضرت عالمگیر نے کر کے دکھائی کہ تخت شاہی کے باوجود، پوریشہ یعنی اختیار کی۔

الغرض اس وقت مسلمانوں کو ترک عالم کے اسلامی مفہوم سے آگاہ ہونے کی ضرورت ہے جو یہ ہے کہ اس کائنات کو مسخر کر کے اسکی ساری نعمتوں پر اقتدار حاصل کر کے پھر ان کو اللہ کی رضا جوئی کیلئے ترک کیا جائے مسلمانوں کو یاد رکھنا چاہئے کہ یہ کائنات بنائی ہی اس لئے گئی ہے کہ وہ اسے مسخر کریں چنانچہ آیہ قرآنی ”وَمَا تَحْصُوا لَكُمْ إِلَٰهًا مُّسَوًّى لِّلْفَعْرِ“ اس پر شاہد ہے یعنی یہاں آب و گل مومن کا شکار ہے اور شخص خواہ شکر آچار یہ ہو یا ابن عربی مسلمان کو دیواگ تیاگ بارہبائیت کی تعلیم دیتا ہے۔ وہ انکو گویا ایسی بات کی تلقین کرتا ہے جو انکی فطرت کے خلاف ہے اور اس لئے لازمی طور سے مضر اور غیر اسلامی ہے پس اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص بازیاشاہین کو ”یہ اپنی“ دے کر اپنی چوپڑ اور ناخن کو ”اودا“ ”رساگ پات“ پر گزارہ کر دے کہ پیشورہ فاختہ اور قمری کیلئے تو قابل قبول ہو سکتا ہے لیکن شاہین اور باز کیلئے تو سر اسر پیغام موت ہے ۷

حل نشد اس معنی مشکل مرا شاہیں از افلاک بگریز و چرا ۶

ولئے اس شاہیں کہ شاہینی نکر د مرنگے از چنگ او تادمہ بدر د

در کنارے ماند زار و سرنگوں پیر نہ ز داند ر فضائے نیلگوں

اب علامہ مسلمانان ہند کی موجودہ طرز زندگی پر اظہارِ جبرانی فرماتے ہیں کہ باوجود فکرمذائل بسیار میں جنگ میں راکو نہ سمجھ سکا کہ مسلمان جو اپنے نام فساد طبع، طریق حیات اور روایات ملی غرضیکہ پہلوئے شاہین ہے وہ شاہینی سے کیوں کن رکش ہو گیا؟ ہنسنا، رہبانیت، ترک عالم، نیاگ، دیواگ، مادہ اور عورت کو ناپاک سمجھنا، بدی کا مقابلہ نہ کرنا بلکہ بدوں کے سامنے تسلیمِ خم کر دینا قرآن ان ساری باتوں کی مذمت کرتا ہے۔ پھر یہ کہ مسند فلسفہ یہ ویدانتی طریقہ یہ گدایانہ روش، بی غیر اسلامی ذہنیت انہیں کہاں سے پیدا ہو گئی؟ شاہین تو پیدا ہی

سالانہ قیمت

رؤسے سے چھ روپے

عوام سے چار روپے

پیغامِ حق

ظفر منزل تاج پورہ لاہور

جلد (۴) ستمبر ۱۹۲۲ء عدد ۳

۲	سید محمد شاہ ایم۔ اے	سخنہائے گفتنی
۹	مانخوڈ	وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ
۳۳	سید محمد شاہ ایم۔ اے	مطالب القرآن

سید محمد شاہ ایم۔ اے پرنٹر و پبلشر نے دین محمدی الیکٹرک پریس بیرون اکبری گیٹ
لاہور میں طبع کر کے دفتر سالانہ پیغام حق ظفر منزل تاج پورہ لاہور سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سخنہائے گفتنی

جدید عربی کالج

ہم نے اللہ کا نام لے کر ایک عربی کالج کا "کلیۃ اللغة العربیہ" کے نام سے لاہور میں افتتاح کر دیا ہے اسی شمار میں آپ کی جگہ اس کا اشتہار ملاحظہ کریں گے جیسا کہ اس اشتہار سے واضح ہو گا ہم نے اس کالج کو اس لئے قائم کیا ہے کہ مسلمان حضرات عربی زبان سے کم از کم اس حد تک آشنا ہو جائیں جس حد تک کہ وہ اس کے ذریعہ سے قرآن حکیم کو بغیر کسی دوسرے کی مدد کے پوری آسانی کے ساتھ خود سمجھ سکیں۔

لیکن ہمارے عزائم کی دنیا اسی حد تک محدود نہیں ہے بلکہ ہم اس سلسلہ تعلیم کو سارے ملک کے اندر پھیلا دینا چاہتے ہیں اور اس کلیۃ اللغة العربیہ کو جسے آج ہم نے نمونہ کے طور پر شہر لاہور کے اندر قائم کیا ہے جامعہ اذہر کا سا بلند پایہ "دارالعلوم" بنا دینا چاہتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ بلند پایہ عزم اپنی تکمیل کا منہ اسی وقت دیکھ سکتا ہے جبکہ ہم اپنے اس جدید طرز تعلیم کی شاخیں جا بجا طول و عرض ملک میں پھیلا سکیں، اس کے لئے ہماری تجویز یہ ہے کہ کلیۃ میں ایک ایسا ادارہ بھی قائم کیا جائے جس میں ایسے افراد کی تعلیم کا انتظام کیا جائے جو کہ ادارہ کلیۃ "کو اپنا مرکز بنائیں اور اسی طرز جدید کے کلیے کالج ہر بڑے شہر میں قائم کرتے چلے جائیں اس ضروری کام کو انجام دینے کے لئے ہم ان افراد کو دعوت

جیسے ہیں جو زبان عربی کے مبلغ بن کر ایسے کلموں کی پردیسی کے امیدوار بننا چاہتے ہوں۔ ہم نے مقامی حیثیت سے جو کام اس وقت تک شروع کیا ہے وہ دو درجوں پر مشتمل ہے پہلا درجہ ابتدائی ہے اور دوسرا درجہ اعلیٰ، ابتدائی درجہ میں ایسے تمام طلباء تعلیم حاصل کر سکتے ہیں جو عربی زبان کو ابتدا سے شروع کرنا چاہتے ہیں مگر اعلیٰ درجہ میں صرف ایسے طلباء کی گنجائش ہے جو عربی زبان میں اعلیٰ پایہ کی مہارت حاصل کرنا چاہتے ہوں ایسے طلباء کے لئے عربی زبان کا مختصر طرز ابہت جاننا پہلے سے ضروری ہے۔

قبل اس کے کہ ہم اس جدید کلچ کے طرز طریق تعلیم کے متعلق اپنے قارئین کو مستحضر کریں ہم یہ بتا دینا ضروری سمجھتے ہیں کہ یہ کالج ہم نے بڑی عمر کے اشخاص کی سہولت کے لئے قائم کیا ہے یعنی اس میں چھوٹے بچوں کی تعلیم کا انتظام فی الحال موجود نہیں ہے بلکہ ملازم پیشہ اور دیگر کاروباری مشغولیتیں رکھنے والے اشخاص کو تعلیم دینا اس کا بنیادی مقصد ہے جن کی دین داری اس امر کی متقاضی ہے کہ وہ اپنے اندر دین کی سمجھ پیدا کرنے کے لئے قرآن حکیم کے منشاء و مقصود کو خود اس کے صفحات سے سمجھیں یا زبان عربی میں اس حد تک مہارت حاصل کریں جو آزادانہ پل پل اور تحریر و تقریر کی ضمانت کر سکے، لہذا اس کے قیام کے شروع ہی میں جو طلبہ اس میں داخل ہوئے ہیں ان میں سے تقریباً تمام کے تمام یا تو گورنمنٹ کے محکموں میں ملازم ہیں یا کاروباری مشاغل رکھتے ہیں اور اکثریت ان میں انگریزی دان تعلیم یافتہ نوجوانوں کی ہے جن کے متعلق نہایت غلطی سے یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ وہ دین سے بے پرواہ یا بے بہرہ ہو چکے ہیں، ہم ملت کے افراد کے اندر اس احساس دینی کے لئے اپنے خالق و پروردگار کے شکر گزار ہیں۔

ہمارا طریق تعلیم بالکل جدید اور انوکھا ہے، ہندوستان کے اندر اب تک عربی زبان کے حاصل کرنے کا جو اصول و قاعدہ رائج ہے وہ اتنا ناقص ہے کہ سالہائے دراز کی محنت و کوشش کے بعد

بھی ایک طالب علم نہ عربی زبان بول سکتا ہے اور نہ کسی استادانہ مہارت کے ساتھ اسے ضبطِ سخن میں لا سکتا ہے، ہم ایسے ناقص طریق تعلیم کے حق میں بالکل نہیں ہیں۔

یورپ کے جن مستشرقین نے عربی علوم کو اپنی زبانوں میں ترجمہ کیا ہے یا جنہیں اور امور کے تعلق سے عربی زبان میں واسطہ رہا ہے انہوں نے برسوں کی مونگھائیوں کے بعد عربی زبان کو سیکھنے اور اس میں مہارت تامہ حاصل کرنے کے نہایت ہی سہل الحصول گمراہ اصول وضع کئے ہیں انہوں نے اس میدان میں جو کچھ تخصص و جستجو کی ہے وہ ہمارے سامنے ہے قاہرہ کے دارالعلوم ”جامعہ ازہر“ کا طریق تعلیم بھی اپنی انتہائی تفصیلات کے ساتھ ہمارے پاس موجود ہے، ہم نے اس سارے مجموعہ سے استفادہ کر کے اپنے ملکی حالات کی مناسبت سے ایک ایسا طریق اخذ کیا ہے جو انشاء اللہ تعالیٰ صرف ایک سال کی قلیل مدت میں ابتدائی درجہ کے طلباء کو اس قابل بنائے گا کہ وہ قرآن حکیم اور دیگر کتب نبوی کو بغیر کسی قوت کے مطالعہ کر سکیں اور ان کے مفہوم اور مطالب کو بغیر کسی کی مدد کے خود سمجھ سکیں و تحقیقت اگر ہم اپنی کوششوں میں کامیاب ہوئے تو یہ ایک قسم کا تعلیمی انقلاب ہوگا۔

ہمیں اس قسم کے تعلیمی انقلاب کی ضرورت ہے اسلام کے منشاء و مقصود کو سمجھنا ہمارے لئے ضروری ہے، ملتِ اسلامیہ کے وہ تمام افراد جو دین اسلام کا احساس و شعور رکھتے ہیں ان کے ذمہ یہ اولین فرضِ عائد ہے کہ وہ قرونِ ادلی کی روح میں قرآن کو سمجھیں اور اسے عملی کرنے کی اس دنیا کے اندر کوشش کریں۔ اس لئے ہم آج ایسے ہی افراد سے مخاطب ہو رہے ہیں اور ان سے کہتے ہیں کہ ہم نے اپنی وسعت و استطاعت کے مطابق ایک اہم اقدام کیا ہے آپ ہمارے اس اقدام میں ہماری معاونت کریں اور اپنے علاقوں سے ایسے افراد بھیجیں جو اس جدید طریق تعلیم کو یہاں آکر ہم سے سیکھیں اور پھر اپنے مقامات کو لوٹ جائیں اور وہاں اسی طرز کے کلیئے یعنی کالج قائم کریں۔

آپ سے ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ اس دور کے مادی ہنگاموں میں اس کام کی تکمیل کا بیڑا جو

اٹھا سکتے ہیں وہ آپ کی ملت کے وہ غریب افراد ہیں جو دینی تعلیم و تعلم کو اپنی زندگی کا وسیلہ بنا چکے ہیں ان افراد کو آپ کی مالی معاونت کی بھی ضرورت ہوگی لہذا آپ جب "کلیۃ اللغات العربیہ کی ٹریننگ حاصل کرنے کے لئے ایسے افراد کو جنیں تو آپ ان کے کچھ وظائف بھی ساتھ ہی مقرر کر دیں تاکہ وہ اس کالج کی ٹریننگ اور اپنی مسافرت کے اخراجات کے کفیل بن سکیں۔

ہم نے ایسے درجہ کے لئے جس کا ذکر یہاں ہو رہا ہے صرف چھ ماہ کا کورس مقرر کیا ہے اس درجہ میں صرف وہ اشخاص لئے جائیں گے جو اپنے طور پر ملک کی مذہبی درس گاہوں میں کسی حد تک اپنی مذہبی تعلیم کا اہتمام کر چکے ہوں، ایسے افراد کے لئے لازم ہے کہ وہ ہمارے اس اعلان کو پڑھ کر اپنی درخواستیں ہمارے پاس بھیج دیں اور ساتھ ہی اپنے مقامات کے اہل خیر حضرات کی طرف رجوع کریں کہ وہ براہ راست "کلیۃ" سے اپنا تعلق پیدا کر کے ان کے مہواری اخراجات کے کفیل بنیں۔

ہم اپنی طرف سے بھی کوشش کریں گے کہ اہل خیر حضرات کو اس کار خیر کی طرف متوجہ کریں اور ہمارے پاس اس شوق کے ماتحت جو فنڈ جمع ہوں گے ہم وقتاً فوقتاً پیغام حق کے ذریعہ سے اس کا اعلان کرتے رہیں گے اور کلیۃ کے اقدامات اور اس کی ترقی سے بھی اپنے قارئین کو ہمیشہ متخبر رکھیں گے اور قات تعلیم :- درجہ اعلیٰ کے طلباء پانچ بجے عصر سے لے کر مغرب کی نماز کے وقت تک تعلیم حاصل کرتے ہیں اور درجہ ابتدائی کے طلباء کی تعلیم کا وقت نماز مغرب کے بعد سے پونے نو بجے رات تک رہے، فیس اور داخلہ :- طلباء سے داخلہ کچھ نہیں لیا جاتا ابتدائی درجہ کی فیس دو روپے مہوار اور درجہ اعلیٰ کی فیس پانچ روپے مہوار ہے۔

ہسٹل :- درجہ اساتذہ کی سہائش کا انتظام "کلیۃ" کی طرف سے کیا جائے گا ہسٹل کی نگہبانی کے لئے کلیۃ کے سیکریٹری ذمہ دار ہوں گے، ہر طالب علم کو صرف ایک پیسہ مہواری فیس اور مبلغ پندرہ روپے ہسٹل کا خرچہ ادا کرنا لازمی ہوگا ورنہ وقت کا کھانا صبح کا ناشتہ اور چائے عصری مہیا کی جائے گی ریسٹر طلباء کے اپنے ہوگے البتہ چار پائیاں دار کی طرف مہیا کی جائیگی۔

کلیات البنات

اولوں کی عربی تعلیم کے ساتھ ساتھ لڑکیوں کی عربی تعلیم بھی بہت زیادہ ضروری ہے۔ ہماری کچھ لڑکیاں انگریزی تعلیم کے موم اثرات سے جس طرح متاثر ہو رہی ہیں وہ ہم سب پر عیاں ہے اور ہمارا فرض ہے کہ ہم اس خصوص میں بھی پوری توجہ سے کام کریں اور لڑکیوں کو کم از کم اتنی عربی زبان سکھادیں کہ وہ قرآن مجید کے مفہوم کو بلا تکلف سمجھنے کے قابل ہو سکیں۔

انسان کی درست کاہول کا مسئلہ بہت مشکل سے حل ہوتا ہے۔ اس لئے ہم نے سروسٹ یہ انتظام کیا ہے کہ جناح کا راج فارگریڈ کے منتظمین اپنے کالج کی تمام طالبات کے لئے عربی پڑھنا لازمی قرار دے دیں۔ کوئی لڑکی فارسی نہ پڑھے۔ علاوہ انہیں پروفیسر محمد ان اعظمی ہر روز ایک گھنٹہ جناح کالج فارگریڈ میں عربی پڑھایا کریں گے اور ہم چاہتے ہیں کہ اس سے کلیات البنات کے کام کی ابتدا کی جائے۔

ان عربی کالہوں کے لئے ہم مناسب تعلیم تیار کر رہے ہیں اور عربی زبان فارسی پر چند ریڈیو ام نے تیار کر لی ہیں۔ قرآن الاعظمیہ کے نام سے ان ریڈیو کاسٹس شروع کیا گیا ہے۔

قرآن مجید کے آسان اردو میں جو مفہوم ہیں ان کے مطالب القرآن کے نام سے لکھنا شروع کیا ہے اس کے تیس صفحے ضروری اور سارے ۱۹ صفحے پر چوں میں شائع ہو چکے ہیں۔ سارے کے بعد یہ سلسلہ جاری نہ رکھا جائے گا جس کا مجھے افسوس ہے۔ مگر اس پر سچے میں میں نے جو میں صفحے مطالب القرآن کے شائع کر دیئے ہیں اور آئندہ انشاء اللہ ضرور ہندوستان بھر میں شائع کرتا رہوں گا۔

گو ان مطالب کا عربی متن شائع نہیں ہو رہا تاہم آیات کے نمبر دے دیئے گئے ہیں تاکہ اگر کوئی صاحب متن سے مراجعت کرنا چاہیں تو ان کو کوئی دقت نہ ہو۔

ہم اپنے پیغام حق کے قارئین کو یہ مزیدہ حال فرمائے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری پرانی

مصرفیتوں کو بعض نئی مصرفیتوں سے بدل دیا ہے، اس سے پہلے آپ اوپر کے صفحات سے یہ معلوم کر چکے ہیں کہ ہم نے شہر لاہور میں عربی زبان کے تعلیم و تعلم کے لئے ایک عربی کالج قائم کیا ہے جس کا نام ہم نے "کلیۃ اللغات العربیہ" رکھا ہے، ہمارا دوسرا اقدام پیغام حق کی وحیِ خدائی کو تیز تر کرنا ہے، ہم جس منزل کے مسافر ہیں، ہمارے قارئین اس سے بخوبی آگاہ ہیں، ہم نے آج تک پیغام حق کے صفحات کے ذریعے سے اقبال کے اسلامی فلسفہ کی تشریح و توضیح کی ہے مگر آج کے بعد میں یہ آؤں گی جی میسر کرے گی کہ ہم آپ کے سامنے اسلام کی ٹھوس حقیقتوں کو ایک بالکل ہی نئے پیرائے میں پیش کریں، لوگ کہہ رہے ہیں کہ دنیا کے حالات بڑی تیزی سے بدل رہے ہیں ہم بھی ان کی اس گفتار میں شامل ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ہاں دنیا کے حالات بڑی تیزی سے بدل رہے ہیں مگر ہم اتنا اضافہ اور کئے جیتے ہیں کہ حالات کی یہ تبدیلی ایک نہایت ہی عظیم الشان انقلاب کا پیش خیمہ ہے اس وقت دنیا کی مادی قوتوں کے درمیان جرمہ بردار تصور ہوتا تھا مگر اب اس کا ایک رد عمل ہوگا۔ لوگ اذیت سے اکتا جائیں گے اور کسی روحانی منزل میں پناہ ڈھونڈنا چاہیں گے، لیکن اگر کوئی ایسی منزل ان کے لئے پیش نہ کرے گی، تیار نہ ہوگی، وہ اپنی ریتاب روح کو تکلیف دے سکیں تو یقیناً انہیں ضلالت کی پرچار واپوں میں ابھی اور بٹکن پڑے گا۔ دنیا انسانیت کو اس ضلالت سے بچانے کے لئے درمیان اسلام کا فرض ہے کہ وہ اسلام کو اپنی اصل شکل و صورت میں اقوامِ عالم کے سامنے پیش کریں۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ اسلام کا تصور حیات نہایت منقطع ہو کر ہلکے سے سامنے آجائے اور ہم بحیثیت ملت اس جدوجہد میں مل جائیں کہ اسی تصور حیات کے مطابق ہم اپنی زندگیاں گزاریں گے اور اسی تصور کو اقوامِ عالم میں مقبول کرانے کی کوشش کریں گے۔

ہمارے خیال میں اگر مسلمان ہندوستانِ قرآن مجید کی زبان یعنی عربی کو اس عرض سے یکجہاں کر اُس کے ذریعے انہیں اسلام کا تصور حیات معلوم کر لیں گے، انہیں قرآن مجید کی تعلیمات سے واقف ہو کر اُس پر عمل پیرا ہوں گے، انہیں محمد عربیؐ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ارشادات گرامی کے مطابق اپنی زندگی

ڈھانسا ہے، انہیں تہذیب و تمدن اسلامی کو دوبارہ ہندوستان میں زندہ کرنا ہے، تو ممکن ہے کہ وہ نہ صرف خود موجودہ تعزذات سے نکل جائیں گے بلکہ اقوام عالم کو بھی خلافت کے گڑھوں سے نکال کر رشد و ہدایت کی بلندیوں پر لاکر کھڑا کر دیں گے۔ اس لئے ہمارا مشورہ ہے کہ آپ خود بھی عربی زبان سیکھیں اور اپنے بچوں کو بھی عربی زبان سکھائیں عربی کے مفہیم پر جو زبانیں آتی ہیں ان کو نظر انداز کریں۔ عام طور پر اسکولوں میں فارسی زبان پڑھی پڑھائی جاتی ہے اس کو چھوڑ دیجئے اور اس کی جگہ عربی پڑھائیے۔ اور جابجا اس طرح کی درسگاہیں قائم کیجئے اور عربی زبان کو یہاں تک ترقی دیجئے کہ جس طرح ہندو نے پنجاب میں ایک دس سال کے اندر جابجا ہندی کے اخبارات، ہندی کے رسائل ہندی کے مدارس قائم کر دیئے اسی طرح آپ بھی پنجاب میں عربی زبان کا ڈھنگا بجا دیجئے۔ خدا آپ کا ڈھنگا بجا دے گا۔

علامہ ڈاکٹر اقبال مرحوم کی تصنیفات

۱۲	فلسفہ عجم	جلد	۱	مجد	بانگ درا
۲۰	اقبال کا مطالعہ	مجلد	۲	مجلد	ضرب کلیم
۳	جوہر اقبال	مجلد	۳	مجلد	مثنوی اسرار و رموز
۴	تذنیات اقبال	جلد	۴	مجلد	پیام مشرق
۱۲	محمد عبیدہ	جلد	۵	مجلد	ارمغان حجاز
۱۴	علامہ کے کرام کا مستقبل		۶	مجلد	بال جبریل

ملکی کاپتہ۔ دفتر اقبال اکیڈمی فلفہ منزل تاجپورہ لاہور

وَمِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ

(اقتباس از مسودہ قرآن حکیم کا اردو مفہوم مولفہ رفیق عزیز ہندی)

یہ آیت ایک نہایت ہی اہم مسئلہ کو ہمارے سامنے پیش کر رہی ہے۔ پیغمبر ہر اس چیز کی بُرائی سے پناہ طلب کر رہا ہے جو یہاں خدا نے پیدا کر رکھی ہے۔ گویا خدا کی ہر پیدا کردہ چیز میں کوئی نہ کوئی شر یا بُرائی موجود ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ کہ خدا نے کوئی چیز یہاں ایسی پیدا نہیں کی جس میں بُرائی یا شر کا عنصر موجود نہ ہو۔ ہاں اسلامی نظریہ حیات یہی ہے کہ خدا خیر اور شر دونوں کا خالق ہے۔ اور ہر چیز جو اس کائنات میں جلوہ دیتی ہے اپنے اندر خیر و شر کے دونوں پہلو رکھتی ہے لیکن کسی چیز کے اندر خیر اور شر کی یہ دونوں صفات اس وقت تک بیکار اور معطل پڑی رہتی ہیں جس وقت تک انسان اُن کو حرکت میں نہیں لاتا۔ اور جب وہ حرکت میں آتی ہیں تو اپنی اچھی یا بُری تاثیرات کو عین اسی محل میں ظاہر کرتی ہیں جس محل میں انسان کی نیت یا غرض ہوتی ہے۔ اب اگر یہ نیت اور غرض خیر کا پہلو لئے ہوئے ہے تو جس شے یا وجود پر عمل ہو رہا ہے وہ خیر کو پیدا کرے گی اور اگر شر کا پہلو موجود ہے تو پھر اس فعل و حرکت کا نتیجہ شر کی صورت میں ظاہر ہوگا۔ خود اشیا کے وجود کے اندر خیر و شر کے عناصر کا موجود ہونا خیر و شر کو اس عالم کے اندر پیدا نہیں کرتا۔ بلکہ اس کی تمام تر ذمہ داری انسان کی فعالیت پر ہے۔ خدا قرآن میں فرماتا ہے کہ اس عالم کی ہر ایک شے انسان کے تابع کر دی گئی ہے اور ہم انسان اس حقیقت کو روز بروز اپنے تجربوں سے نمایاں اور آشکارا دیکھ رہے ہیں۔ ایک پلے ہوئے کتے کو اگر تم غصہ دلاؤ گے تو وہ تمہیں کاٹ کھا نیگا۔ اور اگر ایک جنگلی شیر کی نفسیات کا علم حاصل کر کے اُسے تم چاکوں سے بھی مارو گے تو وہ تمہیں کچھ نہ کہے گا۔ اس طرح عالم وجود کی ہر ایک شے پر نظر ڈالتے جاؤ

وہ تمہاری آنکھوں کے سامنے اسی حقیقت کو پیش کریں گی۔ انسان اس عالم میں ایک فعال اور بالاراد ہستی ہے اور اس حیثیت اور صفت میں کوئی اور اس کا ہمسر اور مقابل نہیں، اگر وہ یہاں اشیاء وجود سے خیر پیدا کرنا چاہے تو خیر پیدا کر سکتا ہے اور اگر شر پیدا کرنا چاہے تو شر کو وجود میں لاسکتا ہے خیر و شر کے دونوں راستے اُس کے سامنے کھلے ہوئے ہیں۔ اور وہ ان دونوں میں سے کسی کو اپنی مرضی سے اختیار کر سکتا ہے۔ اگر اس رعایت سے دیکھا جائے تو انسان اس عالم کے اندر ایک فاعل مختار ہستی ہے۔ فاعل مختار ان معنوں میں نہیں کہ وہ جو چاہے کر سکتا ہے بلکہ صرف ان معنوں میں کہ جب خیر و شر کے دونوں پہلو اس کے سامنے ہوں تو وہ کسی ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ خیر کے ساتھ شر کو کیوں موجود رکھا گیا ہے تو اس کا نہایت سادہ جواب یہ ہے کہ میں ڈھب پر اس کا نہایت کو ڈھالا گیا ہے اس کا اساس اس خیر و شر کی متقابل قوتوں پر ہے۔ زندگی جو محض عدم سے وجود میں آئی ہے انہی متقابل قوتوں کا ایک فعل ہے اور خالق کائنات جو ان قوتوں کا فاعل اول ہے انہی متقابل قوتوں کے زور و اثر سے اسے کامل کرنے کا ارادہ کر چکا ہے۔

خالق کائنات کا ارادہ اُس کے منشاء سے تخلیق پر موقوف ہے اور اُس کا منشاء تخلیق یہ ہے کہ زندگی کو عدم کے نقطہ سے شروع کر کے کمال کے نقطہ تک لے جائے۔ اگر وہ چاہتا تو زندگی کو کمال کے نقطہ سے بھی شروع کر سکتا تھا۔ مگر اُس نے ایسا نہیں چاہا۔ ولولشاً اھلکم اجمعین۔ یعنی - اگر وہ چاہتا تو وہ تم سب کو ہدایت دے دیتا، اُس کے نقطہ سے زندگی کو شروع کرنے کا یہ مقصد ہے کہ وہ ہمیشہ ایک ہی منوال پر ہے اور اس میں تغیر و تبدل کا قانون جاری نہ ہو۔ ایسی زندگی کے لئے ایک بالکل ہی نئے عالم اور نئے ماحول کی ضرورت ہے اور ہم کو یہ خبر دے گئی ہے کہ ہمارا موجودہ عالم اور موجود ماحول جس میں تغیر و تبدل کا قانون جاری ہے ایک عالم اور نئے ماحول میں تبدیل ہو جائے گا۔ اس نئے عالم اور نئے ماحول کو آخرت کے عالم کا نام دیا گیا ہے اور ہم زندگی کے نقطہ کمال تک پہنچنے کے لئے اس عالم میں سے ہرگز گزرنے والے ہیں اور یہ جو آخرت کے عالم میں جنت

دوزخ کے نقطے ہیں یہ وہ مقام ہیں جہاں سے زندگی اپنے نقطہ کمال کی طرف ہو کر گزرے گی۔ آخرت کی زندگی کو مومن جنت و دوزخ کے عاملوں تک محدود کر لینا غایب صحیح نہیں۔ اور اگرچہ قرآن کریم جنت و دوزخ کی کیفیات کے ماوراء عالم آخرت کی وسعتوں پر ہمارے علم میں چنداں اضافہ نہیں کرتا تاہم جنتیوں کے احوال میں زندگی کے مزید درجات کا ذکر موجود ہے اور ہم نے پیچھے کسی جگہ الحی ربک منہی کے ذکر میں اس کی طرف اشارہ کیا تھا۔ اس کے علاوہ قرآن جنت و دوزخ کے عاملوں کے اختتام کی طرف بھی ایک صاف اشارہ کرتا ہے اور احادیث نبوی سے بھی یہ اخذ ہوتا ہے کہ ایک دن دوزخ پر ایک ایسا وقت بھی آئے گا کہ وہ اپنے اندر کچھ بھی نہ رکھتا ہو گا۔

لیکن اس سوال کا حل کہ اس نے ایسا کیوں نہیں چاہا کہ زندگی کو شروع ہی سے ایک کامل صورت میں پیدا کرے۔ اس بے انتہا وسیع کائنات کے اندر ہمارے اپنے علم و معلومات کی وسعت پر موقوف ہے اور گو ہمارا علم نہایت ہی قلیل ہے تاہم ان ظلمات کو یقین سے بدلنے کے قرائن موجود ہیں کہ اس افاق ہستی کے دیگر کونوں میں ایسی مخلوق بھی آباد ہو سکتی ہے جو ہم سے بدرجہا لطیف اور کامل تر ہو۔ کرۂ مرتفع کے متعلق اگر سائنسدانوں کے افسانے سچ ثابت ہو جائیں تو انسانی وسعت اور معلومات کا دائرہ اس حد تک وسیع ہو جائے گا کہ ہم کسی ایسے دوسرے کرہ کی بھی دریافت کر سکیں جہاں زندگی کرۂ مرتفع سے بھی زیادہ لطیف تر موجود ہو اور چونکہ ہم کو زمان و مکان کی لامحدود وسعتوں پر کوئی عبور حاصل نہیں اس لئے ہم کسی قطعی ثبوت اور حجت کے ساتھ کہہ نہیں سکتے کہ کوئی ایسی کامل زندگی جو انسان کا آخری مقدر ہے اس پردہ کائنات پر موجود ہی نہیں۔ اور جب ہم اس ادنیٰ تخیل سے نظر ہٹا کر خود اپنے کرۂ زمین کی طرف دیکھتے ہیں جہاں حق تعالیٰ نے حشرات الارض سے لے کر اشرف ترین انسان تک کی کھو کھا انواع کا ایک سلسلہ قائم ہے تو ہم زندگی کے سلسلہ دار علاج کو ایک انتہا کے ساتھ مرتب پاتے ہیں پھر تو نہیں سکتا کہ جہاں زندگی کو ایک کہنا نہایت آہستہ سے شروع کیا گیا ہو اور اسے نبات الارض کی طرح اگلا کر حشرات الارض حیوانات اور عالم انسانی

تک منتہ کیا گیا ہے اس کے مزید تسلسل کو یہیں ختم کر دیا جائے اور آگے بڑھنے ہی نہ دیا جائے۔

حق قرآن میں فرماتا ہے: کَیْفَ تَکْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَکُنْتُمْ اَمْوَئًا فَاحْيَا کُمْ ثُمَّ مَمِّتْکُمْ ثُمَّ مَحْيِیْکُمْ ثُمَّ اِلَیْهِ تُرْجَعُونَ وہ مرحلہ تم کس طرح سے اُس ذات الہی کے منکر ہو سکتے ہو۔ حالانکہ تم محض عدم میں تھے اور اُس نے تمہیں زندہ کر دیا۔ پھر وہی تمہیں مارتا ہے اور وہی تمہیں دوبارہ زندہ کرے گا پھر تم آخر کار اُسی کی طرف لوٹ جاؤ گے۔

یہ اس آیت میں آخر کار اُسی کی طرف لوٹ جانا، جو ہے قرآن بار بار اس کی طرف توجہ دلاتا ہے عام طور پر اس کا مطلب یہی سمجھا جاتا ہے کہ یہ ایک دفعہ مر کر پھر زندہ ہونے کی طرف اشارہ ہے لیکن اگر فکر کو تھوڑا سا اور جو لان کیا جائے تو صاف پتہ چلتا ہے کہ ”کُنْتُمْ اَمْوَئًا“ وہ نقطہ عدم ہے جہاں سے ہماری زندگی شروع ہوتی ہے ”فَاحْيَا کُمْ“ ہماری زندگی کا موجودہ عالم ہے ”ثُمَّ مَمِّتْکُمْ“ وہ عالم ہے جہاں ہم مرنے کے بعد رہیں گے۔ ”ثُمَّ مَحْيِیْکُمْ“ وہ عالم ہے جس کو ہم قیامت کا عالم کہتے ہیں۔ اور ”ثُمَّ اِلَیْهِ تُرْجَعُونَ“ زندگی کا وہ آخری عالم ہے جس کی کوئی انتہا نہیں۔

اب زمان و مکان کی وسعتیں اگر لانا تھا ہوں تو کون کہہ سکتا ہے کہ ان فی زندگی کے کئی عالم اب تک پیدا اور پنہاں ہو چکے ہوں اور اب اس منزل میں ہوں جس کی طرف ”ثُمَّ اِلَیْهِ تُرْجَعُونَ“ میں اشارہ موجود ہے۔

اگر اس قیاس کو صحیح تسلیم کیا جائے تو یہ ماننا لازم آئے گا کہ کسی بعید ترین زمانہ میں ہماری ہی طرح کا ایک اور عالم انسانی بھی موجود تھا جس پر ”موت“ اور قیامت کے عالم گذر چکے ہیں اور اب وہ آخرت کی لاتعداد وسعتوں میں اپنی منزلیں طے کر رہے ہیں اور یہ بھی ماننا پڑے گا کہ جب ہمارا موجودہ کرہ ارض فنا ہو جائے گا اور ہم ہم پرستی اور قیامت کے عالم گذرے ہوں گے تو اُس اُنقِ سماوی کے کسی اور کرہ میں زندگی اپنی ابتدائی شکل میں پھر نمودار ہو رہی ہوگی۔ وَالسَّمَاءُ بَدِّلْنَاهَا بِآیٰتٍ وَّ اَنَّا لَوَسِعُونَ

ترجمہ :- اور آسمان کو ہم نے اپنے ہاتھوں سے بنایا ہے اور ہم اس کے کشادہ کرنے پر قدرت رکھتے ہیں ۔
یہاں اس امر کو یاد رکھنا چاہئے کہ جس کو ہم زمین کہتے ہیں وہ آسمانی فضا کا ایک کرہ ہے ہماری زمین آسمان کی
وسعتوں میں ایک نقطہ ہے ۔ اگر ہم آسمان کو ایک دائرہ فرض کر لیں تو ہم ایک نقطہ کی مثال اس کے اندر
موجود ہوں گے ۔ اب خداوند تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ جو کچھ تم آسمان کی شکل میں دیکھ رہے ہو اس کی مزید بڑھوت
پر تم قادر نہیں یعنی ہم اور عالموں کو بھی اس کے اندر پیدا کر سکتے ہیں ۔

إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ وَهَذَا إِلَٰك عَلَى اللَّهِ بِعِزِّهِ عِلْمُ هَيْتِ كَسِ
مستحقصین ہمیں بتلانے ہیں کہ فضا کے بیسیوں میں سے سارے بننے رہتے ہیں، اور وہ اب تک اپنی محفل
گماہوں (لیبارٹریز) سے ایسے کئی ستاروں کو دریافت کر چکے ہیں ۔

اور حادثہ قیامت جس کے متعلق قرآن میں کس قدر تفصیل کے ساتھ آگاہ کرتا ہے اگر اس کی تفصیلاً
کو زیادہ غور کے ساتھ سمجھا جائے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ فضا کے آسمانی میں اس کا تعلق صرف ہمارے نظام
شمسی سے ہوگا ۔ جیسا کہ وَجِبِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ یعنی جب سورج اور چاند آپس میں مل جائیں گے ۔
ظاہر ہے اور اس کو سَمَاءُ الدُّنْيَا بھی کہا گیا ہے ۔ اس کا یہ مطلب ہوگا کہ آسمان کی یہ سمت جو ہماری طرح کے
ہزار ہا نظام شمسی اپنی آغوش میں رکھتی ہے ہمارے حادثہ قیامت سے ساری کی ساری متاثر ہوگی بلکہ
اس کا کچھ حصہ ہوگا اور یہ جو کہا گیا ہے کہ وَالسَّمَاءُ طَوِيلَاتُ الْبَحْمِينَہ اور آسمان اُس دن اس کے داہنے
ہاتھ میں پیٹے ہوں گے ۔ اس سے غالباً یہ مراد ہے کہ خلیق کائنات کے متعلق خدا نے انسانی آنکھ کے سامنے
یہ جو طلسم بنا رکھا ہے اس دن وہ بے پردہ اور آشکار ہو جائے گا جیسا کہ لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا
فَلَمَّا تَلَخَّطْنَاكَ غَطَاءَكَ قَبَضْنَاكَ الْيَوْمَ حَذِيدٌ میں ہے ۔ ترجمہ :- اور بے شک تو اس سے
پہلے اس حقیقت سے غافل تھا ۔ آج ہم نے تری آنکھوں سے اس پردہ کو دور کر دیا ہے پس آج دیکھ کہ تری
لگاؤ کس قدر تیز ہے ۔ پس اگر تہی کچھ ہو تو ہم جس چیز کو زندگی کہتے چلے آئے ہیں اسے یہاں ہم وسیع

مفہوم دیں گے۔

موت اور زندگی ایسا ہستی اور ہستی ایک ہی شے کی دو متقابل صورتیں ہیں "ہستی غیب کے سوائے
یعنی جس کا ہمیں علم نہیں اور کوئی شے نہیں اور ہستی اس غیب کی وہ صورت ہے جو ظاہر ہو کر عالم
شہود میں آجائے اس طرح ہر وہ شے جو اس عالم میں اپنا وجود رکھتی ہے خواہ وہ جمادات کی قسم
سے ہو ہستی ہے اور ہر وہ شے جو اپنے شہود کی منزل کو نہیں پہنچی عدم غیب یا عالم موت میں ہے اور یہ
آپ پہلے معلوم کر چکے ہیں کہ زندگی اپنا سفر نقطہ عدم سے شروع کرتی ہے اور ارض و جمادات کی منازل
طے کر کے نباتات کی طرح اُگتی ہے اور پھر حشرات الارض حیوانات اور انسانی انواع کے متعلق بلج
قائم کرتی ہوئی۔ عالم موت اور آخرت میں سے ہو کر آگے کو بڑھتی چلی جاتی ہے اور یہ عجیب نکتہ ہے کہ
قرآن - زندگی شروع ہونے سے پہلے عالم کو بھی اور جب وہ اس دنیا میں اپنا سفر ختم کر چکے ہیں اس کے
بعد کے عالم کو بھی "موت کا عالم، اسی کہہ کر لپکا رہا ہے جیسا کہ "كُنْتُمْ اَمْوَانًا وَاَوْثَقْتُمْ بِغِيظِكُمْ" سے ظاہر ہے
پس اگر ہم ازل اور ابد کو دو نقطہ فرض کر لیں اور ان دونوں کے درمیان ایک خط کھینچ دیں
اور پھر اس خط پر چار نشان الف - ب - ج - د اور د لگائیں تو ہم دیکھیں گے کہ ازل سے الف تک
کا زمانہ، عدم یا غیب ہے الف سے ب تک کا زمانہ اس دنیا کی زندگی اور شہود ہے ب سے ج تک
کا زمانہ اس زندگی کے بعد عدم یا موت ہے ج سے د تک کا زمانہ "حشر و قیامت" ہے اور د سے ابد
تک کا زمانہ وہ بچھلا عالم ہے جہاں زندگی کو انقطاع نہیں۔

ازل				ابد
عالم آخرت	حشر و قیامت	موت یا عدم	زندگی اور شہود	عدم یا غیب
د	ج	ب	الف	

گویا زندگی جب ایک دفعہ نقطہ عدم سے وجود میں آتی ہے تو پھر اس کو فنا نہیں بلکہ وہ اپنے منتق

اور اج کو طے کرتی ہوئی عالم آخرت کی طرف صعود کرتی رہتی ہے اور ابد کی لامتناہی وسعتوں میں اپنا سفر برابر جاری رکھتی ہے۔

اس لحاظ سے "عدم یا غیب" زندگی کی وہ نہایت ہے جہاں سے زندگی کا اولین سرچشمہ پھوٹتا ہے اور پھر ایک سیل رواں بن کر عالم شہود میں آتا ہے پھر موت یا عدم کے سمندر میں جاگرتا ہے پھر حشر لایہ قیامت میں غلغلہ ہونے کے لئے جمع ہوتا ہے اور پھر وہاں سے سبک سیر ہو کر عالم آخرت کی فضاؤں میں پرواز کرنے لگ جاتا ہے۔

زندگی کا یہ عمل ہمیشہ جاری ہے ازل اس کی ابتدا ہے اور ابد اس کی انتہا اب نہ ازل کی کوئی انتہا ہے اور نہ ابد کی کوئی حد۔ یہ ایک خط مستقیم ہے جو ایک طرف سے دوسری طرف چلا گیا ہے اور جو دوسری طرف ہے اس کو پہلی طرف کو ٹپنا نہیں۔ یہ کوئی آواگونی چکر یا سلسلہ تنازع نہیں جو ہر پھر کر اپنے دائرہ ہی میں رہتا ہو۔ *ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ* بلکہ یہ تو اس زبردست قوت خدا کا ایک نصاب ہوتا ہے۔ زندگی جو اس طرح سے شروع ہوتی ہو اور جس کا اتمابند نام نصیبین ہو اسے عالم شہود میں آتے ہی یہ انتباہ ملتا ہے کہ یہاں ہر چیز کے اندر خیر و شر کی دونوں صفیں موجود ہیں پس ایسا نہ ہو کہ شر کی فصول کا یاں زندگی کی منزل کو کھٹوٹا کر دیں اور اسے اپنی سیدھی راہ سے ہٹکا دیں کیونکہ اگر وہ ایک دفعہ راہ سے ہٹکا گئی تو اسے کوئی سبب اس جس ذات جس سے پیدا کیا ہے پھر سیدھی راہ پر لے لانا نہیں۔ اور اس استقامت کا قانون یہ ہے کہ جو اس کی طرف رجوع نہ کرے اور اس کی مدد و اعانت نہ لے اپنے آپ کو بے نیاز سمجھے وہ اس کی طرف سے منہ پھیر لیتی ہے اور اسے بھٹکتے رہنے کے لئے آزاد چھوڑ دیتی ہے۔

پس اسے پیغمبر تو اپنے خدا سے جو نور کے ٹکے کا پروردگار ہے استعانت طلب کر اور ہر اس شر سے پناہ ڈھونڈ جو اس نے اشیا کے اندر خلق کر رکھا ہے۔

خوشخبری

جدید عربی کالج کا افتتاح

کَلِیَّةُ اللُّغَةِ الْعَرَبِیَّةِ

مسلمانوں کی عربی تعلیم ناقص ہونے کی وجہ سے قرآن مجید کے سمجھنے اور مالک عربیہ سے مراسم و رابطہ پیدا کرنے اور قائم رکھنے روز بروز مشکل ہو رہے ہیں۔ مسلمانانِ عالم کے ساتھ اپنا اثر و مضبوط رکھنے نیز تعلیماتِ قرآنیہ کو سمجھنے کے لئے اشد ضروری ہے کہ ہم عربی تعلیم کو ہندوستان میں منظم کریں اور جدید تعلیمی اصولوں پر جا بجا مدرسے قائم کریں۔ مگر افسوس ہے کہ اب تک مسلمانوں نے اس طرف مگر توجہ نہیں دی۔ اب وقت آ گیا ہے کہ کسی کو پورا کر دیا جائے خوش قسمتی سے جامعہ ازہر قاہرہ اور صریٰ یونیورسٹی کے ایک دستاویز حاصل کرنے میں ادب عربی میں بہرہ وافر حاصل کیا ہے اس وقت ہندوستان آئے ہوئے ہیں میری ملازمت پر و فیسر محمد حسن الاعظمی سے ہے۔ ہم نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر ادراک کے بھر سے ہر ایک عربی کالج کا افتتاح کر دیا ہے کلج کا نام کَلِیَّةُ اللُّغَةِ الْعَرَبِیَّةِ رکھا گیا ہے داخلہ ابھی تک جاری ہے وقت بے بے شام کے بعد سے شروع ہوتا ہے تاکہ دفاتر کے ملازمین اور مدارس اور کالجوں کے طلبہ بھی اس کلیتہ میں داخل ہو سکیں۔

ابتدائی تعلیم بذریعہ اردو اور اعلیٰ تعلیم بذریعہ عربی دی جاتی ہے

باقی حالات معلوم کرنے اور داخل ہونے کے لئے دفتر اقبال الکیڈمی ام ۵۵ (الف) سکر رڈ بیرون پوچی

دروازہ لاہور میں ۲ بجے دوپہر سے ۶ بجے شام تک کسی وقت تشریف لائیں۔

المستفہم:- سید محمد شاہ ایم۔ اے سیکرٹری کَلِیَّةُ اللُّغَةِ الْعَرَبِیَّةِ لاہور

وَلَقَدْ كَسَبْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّحٍ

اور ہم نے قرآن کو سوچنے بجھنے کیلئے آسان کر دیا ہے۔ ہے کوئی جو سوچنے بجھنے اور نصیحت حاصل کرنے کا ارادہ رکھتا ہو سیدہ
آیت، ۱

مطالب القرآن

قرآن پاک کا ^{یعنی} سلیس اردو مفہوم

جلد اول

جہیں قرآن پاک کی پہلی منزل یعنی سورہ فاتحہ، سورہ بقرہ، سورہ
آل عمران اور سورہ نساء کے مطالب بیان ہوئے ہیں،

مرتبہ
سید محمد شاہ ایم۔ اے

دفتر پیغام حق، ظیف بنسزل، تاج پورہ لاہور

(۱) سُوْرہ فاتحہ (۵)

یہ سورت مکہ معظمہ میں نازل ہوئی۔ اور ایک رکوع اور سات آیتوں پر مشتمل ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بہت احسان والا مہربان ہے ○

تمام حمد و ثناء اور قہریم کی تعریف و توصیف کے لائق اللہ ہی کی ذات ہے اور وہی اسکا مستحق ہے کیونکہ صرف وہی تمام مخلوقات کا رازق، مربی اور نگہبان ہے ○ اُس کے انعامات و اکرامات اور فیضان و رحمت کا حلقہ ایسا وسیع ہے جس کی انتہا نہیں۔ وہ ہر لحظہ و ہر آن تازہ و تازہ نوا احسانات کرتا رہتا ہے۔ اس کے انعامات و اکرامات اور فیضان و رحمت ماضی نہیں ہوتے، بلکہ مستقبل اور الٰہی ہیں ○ وہی اس من کا مالک ہے جب لوگوں کو اچھے نیک و بافعال کی جزا یا سزا دی جائیگی اور جس دن تمام گردنیں اس کے آگے جھک رہی ہوں گی ○ اے اللہ ہم صرف تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور صرف تجھ سے ہی امداد و اعانت چاہتے ہیں ○ اے اللہ! تو ہمیں سیدھی راہ پر لگائے ○ اُن لوگوں کی راہ چرچن پر تو نے فضل و کرم کیا اُن کی راہ پر نہیں جنہوں نے معرفت حق اور فہم صداقت کے بعد حق و صداقت کو ٹھکرایا، شریعت الہیہ اور دعوت دین الٰہی اُن تک پہنچی باوجود اسکے اُنہوں نے حق سے منہ موڑا، باپ و داد کے گمراہ طریقوں کی پیروی کی اور باؤ اجداد کی اُن تعلیموں اور بد اخلاقیوں کی انہی پیروی کی جن کی وجہ سے وہ تیرے غضب کے مستحق بنے تھے، اور اے اللہ! اُن گمراہوں کی راہ پر بھی ہمیں نہ چھوڑ۔ جن پر حقیقت کا انکشاف نہیں ہوا اور وہ راستہ ہی میں ناکام و نامراد مقصود سے بھٹک کر رہ گئے ○

(۲) سورہ بقرہ (۸۷)

یہ سورت مدینہ منورہ میں نازل ہوئی اس میں ۲۸۶ رکوع اور ۲۸۶ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع کرنا ہوں اللہ کے نام سے جو بہت احسان والا مہربان ہے

الم ① یہ وہ کتاب ہے جس میں شک و شبہ کی کوئی بات نہیں ہے، جن کے دلوں میں اللہ کا خوف ہے یہ کتاب ہر معاملے میں اُن کی راہنما ہے۔ ② اللہ کے خوف والے وہ لوگ ہیں جو غیر محسوس اور مادرائے عقل خفایا کو بھی قرآن کی تعلیم کے مطابق تسلیم کرتے ہیں، نماز پڑھتی ہیں اور جو کچھ ہم نے اُن کو دے رکھا ہے اس میں سے (ہماری راہ میں) خرچ کرتے ہیں ③ نیز وہ لوگ اللہ کے خوف والے ہیں جو اس کتاب پر جو (ایسے پیغمبر اسلام) بھیجے گا اللہ کی گواہی ہے ایمان لائے ہیں اور اُن کتابوں پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو تجھ سے پہلے نازل کی گئی تھیں اور آخرت پر بھی یقین دہان ایمان رکھتے ہیں ④

اے غیب سے مراد وہ ہے جس کا نظام اس دنیا سے محسوسات سے پر ہے اور جو محض عقل و ادراک سے دریافت نہ کیا جاسکے جیسا کہ قیامت، فتنہ، بہشت وغیرہ ایک نظام اور کائنات وہ ہے جیسے ہم سمجھتے اور دیکھتے ہیں مگر اسکے علاوہ ایک نظام اور ایک کائنات اور بھی ہے جو ہمارے فہم و ادراک و حیرت و قوت سے بہت بالاتر ہے اور جب تک اس نظام کو ماننے والا جو خود بھی غیب سے نہیں بذریعہ وحی و الہام نہ بتائے ہم نہ اس نظام کو سمجھ سکتے اور نہ اس کائنات کو دیکھ سکتے ہیں۔ قرآن پاک اسی قسم کے نظام اور اسی کائنات کو غیب کے لفظ سے تعبیر کرتا ہے۔ انسان کو اس دنیا اور آخرت دونوں میں کامیاب ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ خدائی تعلیمات کی رہنمائی میں اپنا تعلق اس دوسرے نظام سے جوڑے۔ یہی وجہ ہے کہ ایمان یا غیب کی اس اہمیت کو انتہائی میں ظاہر کر دیا گیا ہے۔ اور بتا دیا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص اس نظام کو تسلیم نہیں کرتا تو اس کو قرآن کی راہنمائی کبھی حاصل نہیں ہو سکتی۔

یہی وہ لوگ ہیں جن کو اللہ کی راہنمائی نصیب ہو رہی ہے وہ لوگ ہیں جو کامیاب ہیں (۵) (اسکے عکس) جو لوگ انکار کرتے ہیں یعنی غیب پر ایمان نہیں لاتے نماز نہیں پڑھتے صدقہ انعام مال و تناع خرچ نہیں کرتے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور اس قرآن پر ایمان نہیں لاتے پہلی الہامی کتابوں اور گدشتہ پیغمبروں کو تسلیم نہیں کرتے اور جو آخرت پر یقین نہیں رکھتے تم ان کو اللہ کے عذاب سے ڈراؤ یہاں ڈراؤ ان کے لئے برابر ہے۔ وہ ہرگز ایمان نہیں لائینگے کیونکہ انہیں ایمان کی خواہش ہی نہیں (۶) اُنکے اس کفر و انکار کی وجہ سے اللہ نے اُن کے دلوں پر اور اُن کی سماعت پر مہر لگا دی ہے اور اُن کی آنکھوں پر ایک پردہ پڑ گیا ہے۔ آخر کار اُنکے لئے سخت عذاب ہوگا۔ (۷) اور ان دو قسم کے انسانوں میں ان لوگوں کے علاوہ جن کا ذکر اوپر ہوا ہے (لوگوں میں سے بعض وہ بھی ہیں جو زبان سے تو کہتے ہیں کہ ہم اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ مؤمن نہیں ہیں (منافق ہیں) (۸) یہ لوگ اللہ کو اور ایمان لانے والوں کو دھوکہ دینا چاہتے ہیں، مگر حقیقت میں اپنے سوا کسی کو دھوکہ نہیں دیتے اور اس بات کو نہیں سمجھتے (۹) اُن کے دلوں میں (تفاق کا) مرض ہے، سو اللہ اُنکے مرض کو

سے محض یہ کہ ہدایت یافتہ اور سچی لوگ وہ ہیں جو را، خدا، ملائکہ، بہشت اور دوزخ پر ایمان رکھتے ہیں۔ (۱۰) اپنے خانی کی عبادت، اطاعت اور فرمانبرداری بجالاتے ہیں۔ (۱۱) اپنے بھائی بندوں اور دیگر مخلوق انسانی کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتے اور اپنا مال و تناع اُن پر خرچ کرتے ہیں (۱۲) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان لاتے ہیں (۱۳) تمام سابقہ آسمانی کتابوں کو اور تمام پہلے رسولوں کو مانتے ہیں۔ (۱۴) اور آخرت پر دل سے یقین رکھتے ہیں۔ ان چھ شرطوں کو پورا کرنے والے لوگ سچی اور سچے ہیں اور صرف انہی لوگوں کو قرآن کی یا الفاظ دیگر خدا کی زبان حاصل ہوتی ہے۔ (۱۵) پہلے دعوہ میں لوگوں کی دو قسموں کا ذکر ہوا تھا یعنی مؤمنوں اور کافروں کا اس کو مع میں ایک دو قسم کا ذکر ہے جو حقیقت میں کافروں ہی کی ایک قسم ہے۔ ان کو منافق کہتے ہیں۔ اس قسم کے لوگ مکہ میں نہیں تھے۔ مگر مدینہ منورہ میں کثرت موجود تھے یہ عجیب و غریب قسم کے لوگ زبان سے اسلام کو تسلیم کرتے اور ظری و فاداری اور سرگرمی کا دعویٰ رکھتے تھے مگر خفیاً وہ دل سے کافر ہی نہ تھے۔ بلکہ اسلام بخیر اسلام اور پیغام اسلام کے جانی دشمن تھے۔ یہ قسمی سے آج بھی مسلمان عالم کی ایک بڑی جماعت اس قسم کے لوگوں پر مشتمل ہے اور ان لوگوں کے سیاسی اور مذہبی اقتدار کو ختم کرنے میں سب سے پیش میں ہے۔

بڑھنے دیتا ہے نتیجہً اُن کو دردناک سزا ملے گی کیونکہ وہ جھوٹ بولنے کے عادی ہیں۔ (۱۰) اور جب اُن سے کہا جائے کہ (اپنی منافقت سے) دنیا میں فساد برپا نہ کرو، تو کہتے ہیں کہ ہم تو فاضل اصلاح کرنے والے ہیں (۱۱) لوگو! خبردار رہو یہی لوگ فساد برپا کرنے والے ہیں لیکن نہیں سمجھتے (۱۲) اور جب اُن سے کہا جائے کہ جس طرح اور لوگ ایمان لے آئے ہیں تم بھی ایمان لے آؤ یعنی ایک خدا کو مانو، اس کی عبادت کرو، غریبوں کی مدد کرو، قرآن کی تعلیمات کو پیچ جانو اور اُن پر عمل کرو، سابقہ الہامی کتابوں اور پہلے پیغمبروں کو مانو اور آخرت پر یقین رکھو، تو یہ جواب دیتے ہیں کہ کیا ہم بھی بے وقوفوں کی طرح ابلا سوچے سمجھے، ان باتوں کو مان لیں؟ سب تو یہی لوگ دراصل بیوقوف ہیں لیکن نہیں جانتے (۱۳) یہ منافق لوگ جب مسلمانوں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم بھی مسلمان ہیں مگر جب یہ اپنے بیٹھیٹانوں کے پاس علیحدگی میں جوتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ساتھ ہیں مسلمانوں کے ساتھ تو ہم محض مذاق کرتے ہیں (۱۴) اللہ اُن کو اس مذاق کی سزا مذاق ہی سے دے گا اور اُن کو انہی کی کیشتری میں حیران و پریشان اور حرا و حصر پھرنے کے لئے چھوڑ دے گا اور سیدھی راہ نہیں دکھائے گا۔ (۱۵) یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت دے کر گمراہی کو ضرب لگا ہے اس لئے اُن کا سودا نفع بخش ثابت نہیں ہوا اور نہ انہوں نے کبھی ہدایت پائی ہے (۱۶) یہ لوگ دُنیا کے حقیر فائدوں اور اُن آسائشوں کو دیکھتے جو مسلمانوں کو بظاہر حاصل نہیں تو دُل سے سپے مسلمان بن جانا چاہتے مگر جب اُن پابندوں مشفقوں اور قربانیوں سے واقف ہوتے ہیں

۱۔ جھوٹ نفاق کا لفظ ہے منافق کو چھوڑ بولنے کی عادت پڑ جاتی ہے جس سے وہ دنیا میں لوگوں کے سامنے ذلیل و رسوا ہوتا ہے اور آخرت میں خدا کے عذاب کی مستوجب قرار پاتا ہے۔
۲۔ یہ لوگ یا تو فاضل و پرورش نہیں رکھتے، یا نیکی اور اصلاح کا مفہوم انکی سمجھ میں نہیں آتا کیونکہ عین اُس چیز کو جو کائنات پر اس سے نیکی سمجھتے ہیں، جو فساد اور موجب فساد ہے۔ اُسے اصلاح اور موجب اصلاح خیال کرتے ہیں
۳۔ سپے مسلمانوں کو یہ لوگ بے وقوف کہتے تھے اور کہتے ہیں۔

کا مطالبہ اسلام ہر سچے مسلمان سے کرتا ہے تو ٹھٹھک کر رہ جاتے، ان کی آنکھوں کے سامنے اندھیرا آ جاتا اور اپنا رویہ منتقل کرنے میں پس و پیش سے کام لینے لگتے۔ ان کی مثال یوں سمجھو جیسے کسی شخص نے (اندھیرے میں) آگ سلگائی پھر جب آگ نے اس کے ارد گرد کی تمام چیزوں کو روشن کر دیا، تو اللہ نے اُن کی روشنی کو بجھا دیا۔ اور اُن کو سخت اندھیرے میں چھوڑ دیا۔ جہاں اُن کو کوئی چیز نظر نہیں آتی، بالکل اسی طرح پیغمبر اسلام کی تعلیمات کو سن کر ان کو لامحالہ کچھ صاف نظر آنے لگتا ہے۔ اسلام و ایمان کے فوائد سے آگاہ ہو کر ان کے دل روشن ہونے لگتے ہیں۔ اور حقیقی مسلمان کی راہ ان کو نظر آنے لگتی ہے تو اچانک دل میں شکوک و شبہات کی تاریکی جس کے یہ عادی ہو چکے ہیں اور فطرت کی کمزوری جو ان کی بد اعمالیوں کی سزا ہے آ کر دین میں حائل ہو جاتی ہے اور پھر پہلے کی طرح اسلام کے فوائد سے محروم اور سچے مسلمانوں کی مشقتوں سے خائف ہو کر کفر و جاہلیت پر ہی اڑے رہتے ہیں (۱۷) وہ بہرے ہیں کہ حق کی پکار کو نہیں سنتے وہ گوئیں گے کہ حق بات نہیں کہہ سکتے وہ اندھے ہیں کہ راہ حق نہیں دیکھتے لہذا اس قسم کے لوگوں سے یہ توقع نہ رکھی جائے کہ کبھی اپنے طرز عمل کو چھوڑ کر لوٹ آئیں گے اور سچے مسلمانوں میں شامل ہو جائیں گے (۱۸) یا پھر منافقوں کی حالت یہ ہے کہ جب وہ اسلام کی ترقی اور مسلمانوں کے دبدبے کو دیکھتے ہیں اور مخالفین اسلام کی آئندہ بد حالی کا اندازہ لگاتے ہیں تو ڈر کے مارے جھپٹ سے مسلمانوں میں اپنا نام لکھوا دیتے ہیں۔ ان مردم شماری کے مسلمان منافقوں کی مثال ایسی ہے کہ جیسے موسلا دھار مینہ بادلوں سے برس رہا ہو لگھو لگھو رگٹھا چھائی ہو، ہر طرف اندھیرا ہی اندھیرا ہو، بادلوں کی گرج سے دل دہل رہے ہوں اور بجلی کی چمک سے آنکھیں خیرہ ہو رہی ہوں۔ اُس وقت بادلوں کی گرج کو سن کر لوگ موت کے ڈر سے کانوں میں انگلیاں ٹھونس لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ اس طرح ہم بچے ہیں گے۔ اس طرح جب یہ بزدل منافق مسلمانوں

کا جذبہ جہاد اور راہِ حق میں اُن کی شدّت و سخت گیری کو دیکھتے ہیں تو اپنے اندر مقابلہ کی تاب نہ پا کر ازراہِ منافقت، اُن کی ہمنوائی کا دم بھرنے لگتے ہیں اور گودل سے کفر و جاہلیت پر اُترے رہتے ہیں مگر زبانی دعویٰ کے ذریعہ اپنی سدر ویاں جتنا کر مسلمانوں کی شدت سے بچے رہنا چاہتے ہیں لیکن اللہ کی گرفت اور عذاب سے کون اس طرح بچ سکتا ہے۔ وہ کفر و انکار کرنے والوں کو خواہ وہ منافقت کا لباس ہی کیوں نہ پہنے ہوئے ہوں سزا دے بغیر نہیں چھوڑے گا ۱۹)

مسلمانوں کی شان و شوکت نے بھلی کی چمک کی طرح اُن کی آنکھوں کو بہت حد تک چُنڈھیا دیا ہے جب اُن کو اسلام کے فوائد کی کشش کھینچنی ہے تو یہ چند دنوں کے لئے مسلمانوں کیساتھ ساتھ چلتے ہیں یوں سمجھو کہ انہیں کچھ روشنی نظر آنے لگتی ہے اور وہ چند قدم آگے بڑھتے ہیں مگر جب ان کو رسم و رواج کی پابندیاں، اعزاز و انعام کے طعنے اور بعض مالی فوائد کا نقصان نظر آتا ہے تو وہیں رُک جاتے ہیں اور ایسا محسوس کرنے لگتے ہیں کہ گویا اُن پر ایک اندھیرا سا چھا گیا ہے اور راہِ نظر نہیں آتی بس ٹھٹھک کر رہ جاتے ہیں۔ اگر اللہ پتا نہ بنا، تو ان کی سماعت اور بصر کو بالکل زائل کر دیتا۔ پھر نہ ان کو حق کی آواز سنائی دیتی اور نہ راہِ حق نظر آسکتی خوب یاد رکھو کہ اللہ ہر چیز پر قیّد و رسم ہے ۲۰) اے انسانو! اپنے اُس رب کی عبادت کرو جس نے تمہیں اور اُن کو جو تم سے پہلے ہو گئے ہیں سب کو پیدا کیا۔ یاد رکھو اگر تم نے کماحقہ عبادت کی تو ہو سکتا ہے کہ تمہارے اندر تقویٰ یعنی خدا کا خوف، ماسوا سے بیزاری اور اللہ سے محبت کے جذبات پیدا ہو جائیں ۲۱) وہ اللہ جس کی عبادت کرنے کے لئے تمہیں کہا گیا ہے۔ وہ وہی ہے جس نے اس مَروئے زمین کو تمہارے لئے فرش کی طرح بچھا دیا، آسمان کو چھت کی مانند کھڑا کر دیا اور بادلوں سے مبینہ برسایا جس سے تمہارے کھانے کے لئے پھل اُگائے۔ لوگو! تم اللہ کی اس قدرت اور اس کے احسانات کو خوب جانتے ہو لہذا تمہیں یہ چاہیے کہ اس کی عبادت کر کے اس کی

عنکمت کو تسلیم کرو اس کی نعمتوں کا شکریہ بجالاؤ اور کسی کو اس عبادت میں اس کا شریک نہ ٹھہراؤ (۲۶) اور اگر تمہیں اس کلام میں کوئی شک ہو جو تم نے اپنے رب کے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر اتارا ہے تو تم بھی اس کلام کی مانند کوئی ایک سورت بنا لاؤ اور اللہ کے ماسوا تمہارے جس قدر معاون و مددگار ہیں اُن سے بھی اعانت طلب کر دیکھو اگر تم سچے ہو۔ (۲۷) اگر تم ایسی کوئی سورت نہ بنا سکو اور ہمارا دعوے ہے کہ تم نہیں بنا سکو گے تو تمہیں چاہیے کہ دوزخ کی اس آگ سے ڈرو جس کا بندھن پتھر کے اور وہ لوگ ہونگے جو اس کلام میں کوئی شک کریں اور اسے نہ مانیں دیکھو یہ آگ اُن کے لئے تیار کی گئی ہے جو اللہ کی عبادت قرآن کی تصدیق اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت سے انکار کریں (۲۸) اور جو لوگ ایمان لے آویں اور ایمان کی شرائط کو پورا کرتے ہوئے وہ عمل کریں جو ایمان کا تقاضا ہیں اُن کو تم خوشخبری سناؤ کہ اُن کے ایمان و عمل کے بدلے میں انہیں آخری زندگی میں ایسے باغات دئے جاویں گے جن کے نیچے نہر جاری ہونگی جب اُن کو وہاں کوئی پھل کھانے کے لئے دیا جاوے گا تو کہیں گے کہ یہ تو ہم پہلے بھی کھایا کرتے تھے یعنی وہاں بھی انہیں دنیاوی اشیاء سے ملتی تھیں اشیاء ہی دی جاوے گی اور اُن کے لئے وہاں پاک، صاف اور ستھری بیویاں بھی ہونگی مزید برآں یہ جگہ ان کا عارضی مقام نہیں ہوگا بلکہ ان کو ہمیشہ یہیں رہنا ہوگا (۲۹) آخری زندگی کی کیفیت کا ہلکا سا اندازہ کرنے کے لئے دنیاوی اشیاء کو جو بمقابلہ آخری اشیاء کے بہت ہی حقیر ہیں بطور مثال کے پیش کیا گیا ہے تاکہ ذہن کو معلوم سے نامعلوم کی طرف منتقل کیا جائے۔ اگر اس بات پر کسی کو اعتراض ہو کہ اللہ نے کیسی خفیا اشیاء کا ذکر کیا ہے تو اُس کو معلوم ہونا چاہیے کہ اللہ اس بات سے مطلق نہیں شرمانا

سچے مشرکین حقیروں کے بت بنا کر رکھا کرتے ہیں اور اُن کو اپنا بدلہ حاجات بنا کر اُن کی عبادت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان مشرکوں کو اُن کے بتوں کو اور وہ چیز جس سے وہ بت بنایا کرتے تھے دوزخ کی آگ کا بندھن بنا دینگے اور جب مشرکین دیکھیں گے کہ اُن کے معبود بھی اُنکے پہلو پہ پہلو بل رہے ہیں تو اُن کی تکلیف اور بھی کئی گنا بڑھ جاوے گی۔

کہ وہ ایک مچھر یا اس سے بھی خیر تر کسی چیز کی مثال بیان کرے (اگر اُس سے کسی حقیقت کی کیفیت کا واضح کرنا مقصود ہو) ہاں جو لوگ خدا کو، رسول کو، اس قرآن کو اور یومِ آخرت کو مان چکے ہیں وہ تو فوراً سمجھ لیتے ہیں کہ یہ اُن کے رب کی طرف سے بہت مناسب اور ٹھیک ہے مگر جو لوگ خدا، رسول، قرآن اور یومِ آخرت کو نہیں مانتے وہ پوچھنے لگتے ہیں کہ اللہ نے اس مثال کو کیوں بیان کیا ہے۔ اسی قرآن سے اللہ بہنوں کو الٹی راہ پر ڈال دیتا ہے اور اسی سے بہنوں کو راہِ راست دکھلا دیتا ہے مگر الٹی راہ پر صرف انہی لوگوں کو ڈالتا ہے جو عاویٰ، افرام، بدکار اور سرکش ہوتے ہیں۔ (۳۹) یہی لوگ ہوتے ہیں جو اللہ کے ساتھ (تسلیم و رضا کا) معاہدہ بچتے کرنے کے بعد بھی اُسے توڑ دیتے ہیں (یعنی ایمان لا چکے کے بعد بھی کفر و جاہلیت کے عقائد و رسوم پر قائم رہتے یا منافقانہ زندگی بسر کرنے لگتے ہیں، اور اللہ نے جن تعلقات کے جوڑنے کا حکم دیا ہے اُن کو توڑتے اور روئے زمین پر فتنہ و فساد برپا کرتے ہیں۔ یہی لوگ ہیں جو نقصان اٹھانے والے ہیں (۴۰) لوگو! تم اللہ پر ایمان لانے سے کس جرأت پر انکار کر سکتے ہو کیا تم نہیں جانتے کہ تم نیست تھے اور اس نے تم کو مست کیا۔ اس کے بعد وہ پھر تمہیں نیست کرے گا اور بعد ازاں پھر بہت کرے گا اور سب کے آخر میں تمہیں پھر اسی کی طرف لوٹایا جائے گا جس نے اول مرتبہ تمہیں بہت کیا تھا۔ (۴۱) وہی ہے جس نے نہ صرف تمہیں پیدا کیا بلکہ ہر وہ چیز جو تم روئے زمین پر دیکھتے ہو اُس نے

لحا معاہدہ سے مراد یہاں ایمان کا لانا ہے اور ایمان تسلیم و رضا کا دوسرا نام ہے جب ایک انسان منہ سے یہ الفاظ بکارتسہ کہ میں اللہ! اُس کے ملائکہ اس کی کتابوں اور اس کے رسولوں پر ایمان لے آیا ہوں اور مانتا ہوں کہ میری بھلائی اور برائی پر سوا خدا کے کوئی قادر نہیں تو گویا وہ خدا سے معاہدہ کرتا ہے کہ ایمان و یقین کا یہ درجہ وہ کسی دوسرے کے لئے روانہ رکھے گا۔

سُوءِ فساد سے مراد وہ (Corruption) اور تبظلی بھی ہے جو باطل اعتقادات، عیبی اور بد اخلاقی کا پرکھنا کرنے سے پہلے اور وہ مناسبت بھی جس سے نقصان اور خوریزی کا بازار گرم ہو۔

مظاہرے لئے پیدا کی اسکے بعد وہ آسمانوں کی طرف منوج ہو ا اور سات آسمان بناوے یہ بات خوب سمجھ لو کہ اُس کو مظاہری ہر ضرورت کا علم ہے۔ (۶۹) اور سنو یہ ایک امر واقعہ ہے کہ جب اللہ نے تمہیں پیدا کیا تو اس نے ملائکہ سے کہا کہ میں روئے زمین پر اپنا ایک نائب مقرر کرنا چاہتا ہوں (جو میرے احکام کو وہاں نافذ کرے اور اس کے لئے میں نے اپنی مخلوق میں سے انسان کو منتخب کیا ہے) ملائکہ (جو انسان کی سرشت، ہیئت اور ترکیب کے واقف تھے یہ دیکھتے ہوئے کہ انسان کو ایک طرفہ معجون مرکب بنایا گیا ہے اور اس کو فطرت سلیمہ کے ساتھ آزا دی اور اختیار بھی حاصل ہے لہذا یہ ضرور رکشی اور نافرمانی کا ارتکاب کئے گا) کہنے لگے کہ اے اللہ! کیا تو اسے زمین پر اپنا نائب مقرر کرنا چاہتا ہے جو تیری نافرمانی اور حکم عدولی کے ذریعہ وہاں فتنہ و فساد برپا کرے گا اور خوئیزی کرے گا۔ بعکس اس کے ہم ہیں کہ تیری حمد و ثنا کہتے اور تیرا بول بالا کرتے ہیں۔ اللہ نے کہا کہ اے ملائکہ جو کچھ میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے۔ (۷۰) اس کے بعد اللہ نے آدم کو علم اشیا مکمل عطا کر دیا۔ پھر اُن انبیاء کو فرشتوں کے سامنے رکھا اور اُن سے پوچھا کہ اگر تم اپنے اس وعظے میں کہ اللہ ان سے تم افضل ہو سچے ہو تو ان چیزوں کے نام بتاؤ۔ (۷۱) انہوں نے جواب دیا کہ اے اللہ! تیری فیات عیب سے خالی ہے، تیرا فیصلہ درست ہے ہم کچھ نہیں جانتے اور اگر جانتے ہیں تو صرف اس قدر جو تونے بتا رکھا ہے ہم تسلیم کرتے ہیں کہ تجھے ہر چیز کا ٹھیک ٹھیک علم ہے اور تیرا کوئی کام مصیبت سے سلسلہ اس سے معلوم ہوا کہ زمین و آسمان اور اس میں جو کچھ ہم دیکھتے ہیں سب حضرت انسان کے لئے بنایا گیا ہے سلسلہ علم اشیا سے مراد وہ سمجھ عقل، توفیق دریافت اور قوت اظہار ہے جس کی بدولت انسان تمام کائنات سے فائدہ اٹھا رہا ہے اور یہ علم اشیا دہی وہ چیز ہے جس نے انسان کو مرتبہ میں ملائکہ سے بھی فائق تر کر دیا۔ سلسلہ مطلب یہ ہے کہ توجہ جس قابل دیکھتا ہے اُسے وہی دیتا ہے اور تناہی دیتا ہے جتنا اُسے دکھارہو اور اور اس کی صلاحیتوں کے لئے متناسب ہو۔

خالی نہیں ہوتا ﴿۳۶﴾ اللہ نے کہا کہ اے آدم تم ان اشیاء کے نام انہیں بتاؤ۔ پھر جب وہ انہیں اُن کے نام بتا چکا تو اللہ نے ملائکہ سے پوچھا کہ کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ زمین و آسمان کے وہ راز ہائے سربنم جو سب پوشیدہ ہیں وہ مجھ سے پوشیدہ نہیں ہیں انہیں جانتا ہوں اور یہ بھی جانتا ہوں کہ تم زبان سے کیا کہتے ہو اور تمہارے دلوں کی گہرائیوں میں کیا خیالات چھپے ہیں ﴿۳۷﴾ اور یہ بھی ایک امر واقعہ ہے کہ جب ہم نے ملائکہ سے کہا کہ آدم کو جسے ہم نے زمین پر اپنا نائب مقرر کر دیا ہے (زرعہ عظیم) سجدہ کرو تو سوائے ابلیس کے سب سجدہ کر دیا۔ اُس نے انکار کیا اور بڑبڑاتا ہوا اور کافرونا فرمان ہو گیا۔ ﴿۳۸﴾ پھر یہ بھی ایک امر واقعہ ہے کہ ہم نے کہا کہ اے آدم تو اوتیری بیوی تم دونوں جنت میں رہو اور وہاں جس چیز کو چاہو، کھانا چاہو اور جہاں سے چاہو کھاؤ اور اس درخت کے قریب نہ جانا اور نہ ظالم نافرمان اور حد سے تجاوز کرنے والے ہو گے ﴿۳۹﴾ پھر شیطان نے (جو اُن کا جانی دشمن بن چکا تھا) اُن کو درخت کے ممالیہ بھسلا دیا اور جس امن و سلامتی اور خوشی کے مقام میں وہ تھے وہاں سے اُن کو نکلوا دیا اور ہم نے حکم دیا کہ نیچے اتر جاؤ۔ تم (آج سے) ایک دوسرے کے دشمن بن گئے۔ اب زمین پر تمہارے لئے ایک مقررہ وقت تک کے لئے رہائش اور خورد و نوش کا انتظام کر دیا گیا ہے ﴿۴۰﴾ اس کے بعد آدم نے اپنے رب سے چند الفاظ (بذریعہ وحی و الفاظ) سیکھے جن کے ذریعے اُس نے اپنی غلطی کا اعتراف کیا اور نادم ہوا اور یہ ارادہ پختہ کر لیا کہ دوبارہ ایسی غلطی نہیں کرے گا۔ لہذا اللہ نے آدم کی توبہ کو قبول کر لیا خوب یاد رکھو کہ اللہ بڑا توفیقور کرنے والا و بخشنے والا مہربان ہے ﴿۴۱﴾ حکم دیا کہ تم یہاں سے سب کے سب اتر جاؤ لیکن اگر میری

ساتھ شریض کی خواہش اور جائے رہائش کا تکفل آجیے عزت کا خود اللہ تعالیٰ ہے۔

ساتھ توبہ کے معنی غلطی اور گناہ کا اعتراف کرنا اور نادم و پشیمان ہو کر اُٹھہ کیلئے ارادہ کر لینا کہ دوبارہ ایسی غلطی نہ کروں گا

طرف سے تمہارے پاس کوئی ہدایت یا حکم پہنچے تو جو کوئی میری اُس ہدایت یا میرے اُس حکم پر عمل کرے گا اُس کو نہ دنیا میں کوئی ڈر ہو گا نہ اُس کے بعد اُس کو غم کھانا پڑے گا (۳۸) اور وہ لوگ جو اُن احکام کے ماننے سے انکار کریں گے اور اُن کو جھوٹ سمجھیں گے وہی اہل دوزخ ہونگے وہ اُس میں ہمیشہ رہیں گے۔ (۳۹) اے یہودیو! میرے اُن انعامات کو یاد کرو جو میں نے تم پر کئے اور مجھ سے تم نے جو عہد باندھا تھا اُسے پورا کرو میں اپنے عہد کو پورا کروں گا۔ اور حق بات کے کہنے اور اس کے ماننے میں صرف مجھ سے ڈرو (۴۰) اور اس قرآن پر جو تمہاری کتاب کو سچا بناتا رہا ہے ایمان لے آؤ اور تمہی سب سے پہلے اس سے انکار نہ کرنا بھیجیو۔ نیز میرے الہامات کو دنیا کے حقیر فائدہ اور ذاتی اغراض و مصالح تبسی ٹھوڑی سی قیمت کے عوض نہ بیچتے پھر ورنہ حق بات کے کہنے اور ماننے میں کسی چیز کو خاطر میں نہ لاؤ۔ اور محض مجھ سے ڈرو۔ (۴۱) اور سچ کو جھوٹ میں نہ ملاؤ اور نہ سچ کو چھپاؤ جب کہ تمہیں معلوم ہو کہ سچ کیا ہے اور جھوٹ کیا۔ (۴۲) اور نماز پڑھو زکوٰۃ دو اور مسلمانوں کے ساتھ اللہ کی بارگاہ میں جھکو (۴۳) یہ کیا بات ہے کہ تم لوگوں کو تو نیک کام کرنے کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھلا رکھتا ہے حالانکہ تم تورات پڑھتے ہو کیا تم اس صریح جرم کو نہیں سمجھتے (۴۴) اور (دیکھو اگر قبول حق اور اظہار حق میں تم پر سختی آئے تو) اللہ سے مدد مانگئے کا طریقہ یہ ہے کہ صبر و استقلال سے کام لو اور نماز پڑھو۔ بلاشبہ یہ چیز بہت مشکل اور ٹھن ہے مگر عاجز و سزا ج لوگوں کے لئے کچھ مشکل نہیں ہے۔ (۴۵) جو جانتے ہیں کہ وہ (ایک دن) اپنے رب کے سامنے پیش ہونے والے ہیں اور یہ بھی جانتے ہیں کہ (دنیا کا یہ سفر ختم کرنے کے بعد) وہ اُسی کے پاس لوٹ کر جانے والے ہیں (۴۶)

سورہ تورات میں کتاب مزوج باب ۱۱ آیت نمبر ۶ میں آیا ہے۔ اے اولاد یعقوب! اگر تم نے میری آواز پر کان دھرا اور اس معاہدہ کو پورا کیا جو مجھ سے باندھا ہے تو تمام لوگوں سے بڑھ کر تم میرے نزدیک ایک عجیب خزانہ سمجھے جاؤ گے۔ اور ایک مقدس قوم تصور کئے جاؤ گے۔

لے یہودیو! میرے اُن انعامات کو یاد کرو جو میں نے تم پر کئے اور اس بات کو یاد کرو کہ میں نے تم کو تمام دنیا پر ترجیح دی تھی (۴۷) اور جزائز کے اُس دن سے ڈرو جب کوئی شخص بھی کسی کے کچھ کام نہ آ سکے گا۔ نہ کسی کی طرف سے سفارش قبول کی جائیگی، نہ کسی سے فدیہ یا معاوضہ لیا جاوے گا اور نہ اُن کو کسی اور طرح مدد دی جائیگی (۴۸) اور اُو اگر تمہیں وہ انعامات یاد نہ رہے ہوں۔ تو تم تمہیں یاد کرو (اِس واقعہ کو اپنی آنکھوں کے سامنے لاؤ جب ہم نے تمکو فرعون کے کعبہ سے نجات دلائی جبکہ انہوں نے تمہیں سخت مصائب میں مبتلا کر رکھا تھا۔ وہ تمہاری کثرت کے خوف سے) تمہارے بیٹوں کو مار دیتے اور تمہاری عورتوں کو (لوٹ لیاں بنانے کی خاطر) زندہ رکھتے اور یہ اللہ کی طرف سے تمہارے لئے ایک بڑی سخت آزمائش تھی۔ (۴۹) اور اس واقعہ کو یاد کرو جب (مصر سے خروج کے وقت) ہم نے تمہارے لئے دریا کو بچھاڑا اور اس طرح تمہیں بچایا اور فرعون (اُسے کتبہ، اُسکی قوم اور اسے متبعین) کو ڈبو دیا اور تم اپنی آنکھوں سے یہ سب کچھ دیکھ رہے تھے (۵۰) اور (اس کے بعد اُس وقت کو بھی یاد کرو) جب ہم نے (فرعون کی ہلاکت کے بعد) موسیٰ کو چالیس راتوں کے لئے کوہ طور پر بلا کر تورات دینے کا وعدہ کیا تھا۔ پھر (جب وہ کوہ طور پر گیا تو) تم نے (اہل مصر کی طرح) اُس کے بعد گائے

سلحہ پہلے اہل اسلام ہی کے زندہ سے یہودیوں کو کچھ خاندانی غور اور کچھ تعلیمات کے فقدان کی وجہ سے اپنے متعلق غلط فہمی سے پرکھتی تھی۔ قیامت اور فیروز اسرا کا اُن کو مطلق ڈر نہ رہتا اور وہ پر خیال کرتے تھے کہ ہم نہیں مانوں اور بزرگوں کی اولاد ہیں اگر موت کے بعد جزائز اسرا کا دن آیا بھی تو ہمارے بزرگ ہیں، پچھلے۔ اُنکے اس زعم باطل کی یہاں تردید کی گئی ہے۔ افسوس کہ اِس زمانہ کے مسلمانوں کے یہی بھی خیالات ہیں اور یہی یہودیوں کی طرح اپنے متعلق بعض غلط فہمیوں کا نشانہ بن گئے ہیں۔ گو اس مقام پر خطاب یہود سے ہے مگر ایک عالمگیر اور دائمی صداقت کو یہاں بیان کیا گیا ہے جس سے مسلمانوں کو بھی اِس طرح سبق لینا چاہیے جیسے یہود کو۔

۱۷ اس واقعہ کی تفصیل تورات میں کتاب التورج باب آشت ہا نام اور آت متام میں ملنا نظر آئے گا۔
۱۸ یہاں کے چٹانے کی حقیقت یہ ہے کہ یہودیوں کو اسکی تباہی وحشت بالکل سمجھ نہ آئی تھی اور انکی تباہی وحشت بالکل سمجھ نہ آئی تھی۔
۱۹ واقعہ کا ذکر ہے۔

کے بچھڑے کی پوچھا شروع کر دی اور بڑی ہی بے انصافی کی (۵۱) پھر بھی ہم نے اس کے بعد تمہارا قصور معاف کر دیا تاکہ تم شکر بجا لاؤ۔ (۵۲) (اس کے بعد یاد کرو) جب ہم نے موسیٰ کو کتاب دی اور معجزات عطا کئے تاکہ تم اُن سے راہنمائی حاصل کرتے رہو (۵۳) اور (ہمارے اس انعام کو بھی یاد کرو) جب موسیٰ نے اپنی قوم سے مخاطب ہو کر کہا کہ اے میری قوم! تم نے گائے کے بچھڑے کو اپنا معبود بنا کر اپنے اوپر بہت بڑا ظلم کیا ہے لہذا تمہیں پاپ پیٹے کہ تم اپنے خالق کی طاعت رجوع کرو اور تم میں سے وہ جنہوں نے گائے کے بچھڑے کی پوجا نہیں کی وہ اُن کو جنہوں نے اُسکی پوجا کی تھی اپنے ہاتھ سے قتل کریں۔ مہدار! ایسا کرنا تمہارے خالق کے نزدیک بہت بہتر ہے چنانچہ جب تم اس حکم کو بجا لائے تو اللہ تم پر پھر مہربان ہو گیا اور حقیقت وہ سب بڑھکے قصور معاف کرنے والا مہربان ہے۔ (۵۴) اور پھر وہ وقت بھی یاد کرو جب تم نے کہا تھا کہ اے موسیٰ! ہم ہرگز ہرگز تیری بات نہیں مانیں گے جب تک ہم ان آنکھوں سے اللہ کو نہ دیکھ لیں۔ (چونکہ تمہارے اندر اُس کو دیکھنے کی تاب نہ تھی) لہذا اجماعی کی ایک ہی کڑا کٹہر تمہیں آلیا اور تم دیکھ رہے تھے (۵۵) پھر تمہارے مرچکنے کے بعد ہم نے تمہیں زندہ کر دیا تاکہ تم شکر بجا لاؤ (۵۶) پھر وہ وقت یاد کرو جب (تم خانہ بدوش جنگلوں میں پھر رہے تھے تو تمہیں گرمی کی شدت سے بچانے کے لئے) ہم نے تمہارے اوپر بارشوں کا سایہ کیا اور زمین کو سبز

رہا اس واقعہ کی تفصیل تو اس میں کتاب الخروج باب ۳۲ آیت ۱۵ میں دیکھ لیجئے۔

۱۵ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ یہود کے سرداران قوم کو بطور پادشہ لے کر حضرت موسیٰ کے ساتھ جملہ کلام بتواتر دیکھنے کے لئے مگر یہ کلامی حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی کے لئے مخصوص تھی انکی سمجھ میں نہ آئی اور مطالبہ کیا کہ ہم کو اللہ دکھائی دے اور انیم سے کلام کرے تب ہم مانیں گے چنانچہ اللہ کے نور کی بجائے ایک کڑا کٹہر کی شکل میں ظاہر ہوا اور یہ کڑا کٹہر اتنی شدید تھی کہ وہ سننے کے ساتھ ہی اپنے حواس باختہ اور بیہوش ہو گئے کہ موسیٰ علیہ السلام کی دعا میں اور التجاؤں کو اللہ تعالیٰ نے سننا تو وہ مر چکے تھے۔ مگر اللہ نے اُن کے قصور کو معاف کیا اور اُس صدر سے بچا کر زندہ کر کے کھڑا کر دیا۔

۱۶ من اوس کے فطرتوں کی شکل میں شہر حبیبی طبعی اور لہذا ایک چیز بنی اور سلوی طبعی یا طبعی کی قسم کا پڑا یا بنی اور بنی چیز بنی

تمہارے لئے بھیجا (اور کہنا کہ) ان حلال و پاک چیزوں کو جو ہم نے تمہیں دی ہیں کھاؤ۔ (انہوں نے
 کچھ حصہ کے بعد ناشکری کی اور ان چیزوں کے کھانے سے انکار کر کے اپنے اُوپر ظلم کیا) اور
 گو ہمارا کچھ نقصان نہیں کیا مگر اپنے آپ کو نقصان پہنچانے کے وہ عادی ہو چکے تھے۔ (۵۷)
 اور وہ بھی یاد کرو جب ہم نے تم سے کہا تھا کہ اس گاؤں (ایسیجا) میں داخل ہو جاؤ اور وہاں
 سے جو کچھ چاہو آنا وہ کھاؤ پیو اور (اس فتح و ظفر مندی کے وقت نہایت عاجزانہ طور پر)
 دروازہ میں سے جھکتے ہوئے گدرو اور یہ کہتے ہوئے گدرو کہ اے اللہ! ہماری لغزشوں کو
 معاف کر دے۔ ہم تمہاری غلطیوں کو ضرور معاف کر دیں گے اور تمہارے احکام بجالانے اور تمہاری
 ہدایات پر پوری طرح عمل کرنے والوں کو ہم اور بہت کچھ دیں گے۔ (۵۸) لیکن جنہوں نے زیادتی
 اور بے انصافی سے کام لیا انہوں نے اُس (دعا و التجا کے) لفظ کو جو انہیں بتایا گیا تھا
 ایک دوسرے کے استغاثی اور مضحکہ کے لفظ سے تبدیل کر دیا لہذا جنہوں نے بے انصافی
 اور زیادتی کی تھی اُن پر ہم نے آسمانوں سے عذاب نازل کیا۔ اور وہ ظالموں میں مبتلا ہو کر
 ہلاک ہو گئے۔ (کیونکہ وہ نافرمانی اور زیادتی کرنے کے عادی ہو چکے تھے۔ (۵۹) اور اس امر
 واقعہ کو یاد کرو جب موسیٰ نے اللہ سے اپنی قوم کے لئے پانی طلب کیا۔ ہم نے کہا کہ اپنے عصا
 کو پتھر پر مار۔ سو (اُس کا عصا سے پتھر کو ماننا تھا کہ) اُس میں سے پانی کے بارہ چشمے بھوٹ کر
 بہنے لگے۔ (اور یہود کے بارہ ہی قبیلے تھے۔) ہر ایک قبیلہ نے اپنا پنا گھاٹ نشان کر لیا (ہم نے
 اُن سے کہا کہ لو) اللہ کے رزق کو کھاؤ اور پیو اور روئے زمین پر فساد نہ کرنے پھرو۔ (۶۰) اس
 کے بعد تم وہ واقعہ بھی یاد کرو جب تم نے موسیٰ سے کہا تھا کہ اے موسیٰ! ہم سے ایک ہی کھانے
 (مِن اور سلوی) پر صبر نہیں ہوتا۔ لہذا اپنے رب سے کہہ کہ وہ ہمارے لئے (اس صحرا میں) وہ
 چیزیں اگا دے جو زمین میں اگتی ہیں مثلاً سبزیاں ترکاریاں، گڑیاں کھیرے، گیہوں، دال

اور نفوس موتی نے کہا کہ کیا تم اس چیز کے بدلے جو بہت بہتر ہے وہ چیز لینا چاہتے ہو جو بہت اونٹنی ہے اچانچہ حبیب انہوں نے اپنے مطالبہ پر اصرار کیا تو موسیٰ نے کہا کہ اچھا تم کسی شہر میں چلے جاؤ وہاں منہیں دسی کچھ لایا تو تم مانگتے ہو اور اس و ن سے) ذلت اور محتاجی کا لٹپٹا اُن پر لگا دیا اور وہ اللہ کے غضب کے مستحق تھے۔ یہ ذلت و محتاجی کا ٹھپڑ اُن پر اس لئے لگا اور غضب کے مستحق اس لئے ہوئے کہ انہوں نے پے در پے اللہ کے احکام کو ماننے سے انکار کیا اور کئی نبیوں کو بلا حق شرعی جان سے مار دیا۔ یہ کفر و انکار اور قتلِ انبیاء کا ارتکاب اُن سے اسلئے ہوا کہ انہوں نے پے در پے نافرمانیاں کیں اور حد سے گزرنے کے عادی ہو چکے تھے۔ (۶۱) اس بات کو خوب یاد رکھو کہ جو لوگ مسلمان ہوئے ہیں اور جو یہودی بنے ہیں اور

الذین آمنوا من بعدہ لوگ ہیں جنہوں نے مسلمانوں کی فہرست مردم شماری میں نام لکھا دیا جو مسلمانوں کے گروہ میں شامل ہوں بولپٹے آپ کو مسلمان کہلاتے ہوں۔ اسی طرح الذین عداؤ سے مراد یہی وہ لوگ ہیں جو یہودی کے گروہ میں شامل ہیں یہ یغصہ و اس آیت سے یہ ہے کہ اللہ کے نزدیک گروہ بندیوں اور جماعتوں کی کوئی قدر قیمت نہیں ہے۔ اُس کے ہاں تہذیب و کچھ بھی ہے وہ ایمان و عمل کی ہے محض مسلمان کہلا دینے یا یہودی میں شامل ہو جانے سے نجات نہیں مل سکتی۔ جب تک ایک سچے مسلمان یا ایک سچے یہودی کا ایمان دلیں جو جو نہ ہو اور وہ عمل نہ کرے جائیں جن کا مطالبہ ایمان کرتا ہے گو اس مقام پر مٹے محض تمام یہودی کی طاقت ہے مگر قرآن پاک کی تعلیمات خواہ وہ اشارہ کنایہ میں ہوں خواہ با تفصیل اور خواہ وہ حدیث و دیگران کی شکل میں ہوں خواہ براہ راست مسلمانوں پر فرض ہے کہ اُن پر عمل پیرا ہوں۔

اس آیت اور اس قسم کی اور متعدد آیات میں جو قرآن پاک میں آئی ہیں یہ چیز یا یہ نبوت کو پہنچ گئی ہے کہ اللہ کا کسی گروہ کے ساتھ کوئی رشتہ نہیں ہے نہ نجات پر کسی قوم کا اجارہ ہے کوئی شخص مجھ کو اس بنا پر کہ وہ فلاں قوم میں پیدا ہوا ہے یا فلاں جماعت سے منسوب کسی خاص اور امتیازی برتاؤ کا حق نہیں رکھتا۔ خدا کی نگاہ میں انسان ہونے کی حیثیت سے سب برابر ہیں۔ کوئی قوم نہ بھلا۔ نہ خود بخود مقبول بارگاہ ہے اور نہ کوئی قوم حریف اس لئے رائے درگاہ ہے کہ فلاں نام سے موسوم اور فلاں طبقہ سے منسوب ہے۔ خدا کے ہاں اصل وزن و اعتبارات اور قوتیں کا نہیں ہے بلکہ اصول اور حقائق کا ہے۔ سچے دل سے ایمان لاؤ گے اور نیک عمل کرو گے تو اچھا بدلہ پائے گے اور اگر ایمان و عمل صالح سے خالی رہو گے۔ تو کوئی چیز منہیں بری جزا سے نہ بچا سکے گی خواہ تم کسی گروہ سے تعلق رکھتے ہو ۛ

جو نصاریٰ اور بت پرست ہیں انہیں سے جو کوئی بھی صدق دل سے اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان لائے اور نیک کام کرے اُسکے لئے اور ایسے تمام لوگوں کے لئے اُنکے رب کے ہاں اجر ہے اُنکے لئے نہ دنیا میں ڈرنے کی کوئی بات ہے نہ آخرت میں انکو جزا و ملال اٹھانا پڑیگا اور اُس واقعہ کو یاد کرو جب ہم نے تم سے عہد لیا تھا کہ تم تورات کے قانون پر عمل پیرا ہو گے اور (جب تم نے تورات کے احکام پر عمل سے انکار کر دیا تو) ہم نے تمہارے سروں پر کوہ طور کو لٹکا دیا اور کہا کہ ہم نے تم کو جو کتاب دی ہے اُس کو مضبوطی سے پکڑو اور اس میں جو کچھ لکھا ہے اُسے یاد رکھو اور اُس پر عمل کرو اگر تم نے ایسا کیا تو تمہارے اندر تقویٰ کا پیدا ہو جانا بہت یقینی ہے (۶۲) اسکے بعد پھر تم پھر گئے اور اگر تم پر اللہ کا احسان اور اُسکی مہربانی نہ ہوتی تو تم حصارہ میں پڑ چکے تھے (۶۳) اور تم کو اُن لوگوں کا حال بھی خوب معلوم ہے جنہوں نے تم میں سے یوم السبت کے حدود سے تجاوز کیا تھا اور تم نے اُن سے کہا تھا کہ جاؤ دلیل بندر ہو جاؤ (۶۴) اور اس واقعہ کو ہم نے اُس زمانہ کے لوگوں نیز اُن کے بعد آنے والوں کیلئے ایک عبرت بنا دیا اور اللہ سے ڈرنے والوں کے لئے ایک نصیحت قرار دیا (۶۵) اور اس واقعہ کو یاد کرو جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا تھا کہ دیکھو خدا نے تمہیں حکم دیا ہے کہ ایک گائے کو ذبح کرو اور انہوں نے جواب دیا تھا کہ اے موسیٰ! کیا تو ہم سے مذاق کرتا ہے؟ موسیٰ نے کہا کہ (مذاق کرنا جاہلوں کا کام ہے اور) میں جاہل بننے سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں (۶۶) انہوں نے کہا "تو اپنے رب سے دعا کرو وہ یہیں بتائے کہ گائے کیسی ہو" موسیٰ نے کہا وہ فرما ہے

اے سبت ہفتہ کے روز کو کہتے ہیں۔ موسیٰ شریعت میں ہفتہ کا دن عبارت کے لئے مخصوص تھا اور اس دن دنیا کاروبار کرنا بالکل ممنوع قرار دیا گیا تھا۔ مگر یہود — نام کے یہود، موم نہاری کے یہود، نہ کہ سچے ایمان اور نیک اعمال والے یہود — نے اُن تمام باندیوں کو توڑ ڈالا تھا۔ اس واقعہ کی تفصیل تورات میں کتاب الخروج باب ۳۱ آیت ۱۴-۱۵ میں ملاحظہ کیجئے۔

کہ گائے نہ بوطرہ ہی ہونی جو ان درمیانی عمر کی ہو۔ سو تمہیں جس چیز کا حکم دیا گیا ہے وہ بجا لاؤ (۶۸) انہوں نے کہا "تو اپنے رب سے دعا کر وہ ہمیں بتائے کہ اُس کا رنگ کیسا ہو" موسیٰ نے کہا وہ فرماتا ہے کہ وہ ایک زرد رنگ کی گائے ہو جس کا رنگ خوب گہرا ہو۔ یہاں تک کہ دیکھنے والوں کو بہت اچھا لگتا ہو (۶۹) انہوں نے کہا کہ اے موسیٰ! تو اپنے رب کے کہہ وہ ہمیں بتائے کہ وہ گائے کیسی ہے کیونکہ یہ گائے جس کی شکل و شبہا بہت تو نے بیان کی ہے اس کا ہمیں پتہ نہیں چلتا اور اگر اللہ نے چاہا تو ہمیں ضرور اس کا پتہ چل جائے گا (۷۰) موسیٰ نے کہا وہ فرماتا ہے کہ وہ ایک ایسی گائے ہو جسے ابھی بِل میں جو تانا گیا ہو جو نہ زمین جوتی ہو اور نہ کھینتی باڑی کو پانی دیتی ہو کسی قوم کا عیب نہ رکھتی ہو اور قہر کم کے داغ دھبے سے خالی ہو۔ انہوں نے کہا کہ اب تو نے صاف صاف اور ٹھیک ٹھیک بتایا ہے اس کے بعد انہوں نے اُسے فزع کیا گو وہ پہلے ایسا کرتے نظر نہ آتے تھے (۷۱) اور یاد کر وجہ تم نے ایک شخص کو قتل کر ڈالا تھا اور الزام ایک دوسرے پر تھوپنے لگے تھے اور اللہ کو وہ چیز ظاہر کرنی تھی جو تم چھپا رہے تھے (۷۲) لہذا ہم نے کہا کہ اس مرد پر گائے کا ایک ٹکڑا مارو (چنانچہ اُن کا ایسا کرنا تھا کہ وہ شخص جسے قتل کیا گیا تھا زندہ ہو گیا اور اس نے اپنے قاتل کا نام بتا دیا۔ لوگو! خوب یاد رکھو کہ اللہ اسی طرح مردوں کو زندہ کرے گا۔ اور وہ تم کو اپنے نشانات دکھاتا رہتا ہے ہو سکتا ہے کہ تم سمجھ جاؤ (۷۳) اس واقعہ سے تمہارے دلوں میں کچھ عرصہ کے لئے اللہ کا خوف پیدا ہو گیا مگر پھر اُس کے بعد تمہارے دل تھکر کی طرح سخت ہو گئے۔ بلکہ سختی میں پتھر سے بھی زیادہ بُرے کیونکہ پتھروں میں سے بعض ایسے پتھر بھی ہیں جن سے دریا نکلتے ہیں اور اُن میں ایسے پتھر بھی ہیں جو اللہ کے خوف سے گھپتتے ہیں اور اے یہوہو! تمہارے اعمال سے غافل نہیں ہے (۷۴) کہ مسلمانوں! تم یہود کی سنگ دلی اور نافرمانیوں کی طویل حکایت سن چکے ہو کیا اب بھی تم طمع رکھتے ہو

کہ وہ تنہا ہی دعوت پر ایمان لے آئیں گے جبکہ ان میں ایک ایسا گروہ بھی ہو چکا ہے جو اللہ کے کلام کو سنا کرتے تھے۔ پھر جب وہ سوچ سمجھ چکے تو اسے بدل ڈالتے اور خوب جانتے ہوتے کہ کیا کر رہے ہیں (۵۵) اور اب ان کی یہ حالت ہے کہ جب مسلمانوں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ تم ایمان لے آئے ہیں اور جب ایک دوسرے سے تنہائی میں ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ تم مسلمانوں سے وہ باتیں کیوں کہتے ہو جبکہ علم اللہ نے تمہیں دیا ہے کیا اسلئے کہ وہ اللہ کے سامنے تم پر تمام حجت کریں کیا تم اس بات کو نہیں سمجھتے (۵۶) کیا انکو معلوم نہیں ہے کہ جن صدائقوں کو یہ چھپاتے ہیں اور جو کچھ بی ظاہر کرتے ہیں وہ سب اللہ کو معلوم ہیں (۵۷) اور ان میں سے بعض ان پڑھ ہیں جن کو تورات کا کوئی علم نہیں۔ انکو صرف جھوٹی اور خوش آئند تمناؤں اور خود ساختہ قصوں اور افسانوں کے سوا کسی چیز کا علم نہیں اور وہ جو بات بھی کرتے ہیں قیاس اور نتیجے سے کرتے ہیں (۵۸) اسی طرح براہو ان کے عالموں کا جو اپنے ہاتھوں سے تورات کو لکھتے ہیں پھر لوگوں سے کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے تاکہ اس طرح وہ اسے بیک پر کھمالی فائدے حاصل کر سکیں۔ براہو انکا اس تحریر کی وجہ سے جو انہوں نے لکھی اور براہو ان کا اس چیز کی وجہ سے جو انہوں نے حاصل کی (۵۹) اور ان تمام بد اعمالیوں، نافرمانیوں اور کسر پو کے نہ ختم ہونے والے سلسلے کے باوجود وہ کہتے ہیں کہ دوزخ کی آگ ہم کو نہ جھوٹگی اور اگر اس نے جھوٹا بھی تو صرف چند گنے چنے روزِ تم ان سے پوچھو کہ کیا تم نے اللہ سے اس قسم کا کوئی عہد لے رکھا ہے اگر عہد لے رکھا ہے تو اللہ ہرگز اسکی خلاف ورزی نہیں کرے گا۔ یا تم اللہ کے متعلق یونہی ایسی باتیں کہتے رہتے ہو جن کا تمہیں کوئی علم نہیں (۶۰) سو جو کوئی بھی برے کام کرے گا اور اس کو گناہوں نے گھیر رکھا ہوگا (وہ خواہ کوئی ہو یا یہودی ہو یا غیر یہودی) ایسے سب لوگ دوزخ میں جائیں گے اور دوزخ ہی میں ہمیشہ رہیں گے (۶۱) اور وہ لوگ

جو سچے دل سے ایمان لائیں اور نیک عمل کریں۔ وہی لوگ اہل جنت ہونگے اور وہی اس میں ہمیشہ رہیں گے (۸۱) اور وہ واقعہ یاد کرو جب ہم نے بنی اسرائیل سے عہد لیا تھا کہ تم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو گے، والدین، قرابت داروں یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ حسن سلوک کا بڑناؤ کرو گے حسن اخلاق اور حسن معاشرت کی تعلیم دو گے، نماز پڑھو گے اور زکوٰۃ دو گے لیکن چند ایک کو چھوڑ کر باقی تم سب نے اس معاہدہ کی طرف سے منہ پھیر لیا اور اس پر عمل کرنے سے انکار کر دیا اور تم جو یہی اٹے راستے جانے والے (۸۲) اور وہ واقعہ بھی یاد کرو جب ہم نے تم سے عہد لیا تھا کہ تم آپس میں خون نہ کرو گے اور نہ ایک دوسرے کو اپنے شہروں سے نکالو گے۔ تم نے اس معاہدہ پر قائم رہنے کا انکار کیا اور اے یہود، تم اس بات کو مانتے ہو (۸۳) اس کے بعد تم لوگ وہ ہو جو آپس میں خون کرتے ہو اور اپنے میں سے ایک فریق کو اُن کے شہروں سے نکال دیتے ہو۔ اُن کے خلاف، اُن کے دشمنوں کو ناجائز اور سہلہ ظالمانہ مدد دیتے اور اُن سے مدد لیتے ہو اور اگر وہ تمہارے پاس قید ہو کر آئیں تو تم معاوضہ دے کر انہیں چھڑا لیتے ہو۔ حالانکہ اُن کا شہروں سے نکالنا ہی سب سے تمہارے اوپر حرام قرار دیا گیا تھا۔ یہ کیا بات ہے کہ تم تورات کے بعض احکام پر ایمان لاتے انہیں مانتے اور اُن پر عمل کرتے ہو اور بعض سے عملاً انکار کر دیتے ہو خوب سن رکھو کہ تم میں سے جو کوئی ایسا کرے گا۔ اُس کی سزا دنیا میں ذلت و رسوائی کے سوا کچھ ہو نہیں سکتی اور قیامت کے دن ایسے لوگوں کو سخت ترین عذاب میں پہنچایا جاوے گا۔ اور ذوب یاد رکھو کہ اللہ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں (۸۴) اُس کو تمہاری جیلے سازیاں، تمہاری فریب کاریاں تمہارا اخلاص اور تمہاری منافقت سب چیزیں کا پورا پورا

سے موسیٰ شہریت ہیں اس امر کی بڑی تاکید تھی کہ اگر کوئی یہودی قید ہو کر آئے تو اُسے معاوضہ دے کر چھڑایا جائے اس آیت میں اس طرف اشارہ ہے کہ تم لوگ اکثر احکام الہی کو تو بھوڑ دیتے ہو مگر وہ چند ایک احکام جن پر تم جوہر و رسم و دلچ پابند ہو انہیں بجا لاتے ہو حالانکہ یہ بھی ایک برہم ہے۔

غضب پر غضب لے آئے اور کافروں کے لئے رسوا کرنے والا عذاب ہوگا (۹۱) اور جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ اے یہود! اللہ نے اب جو کلام نازل کیا ہے اُس پر ایمان لے آؤ تو وہ کہتے ہیں کہ جو کچھ ہم پر نازل ہوا ہے ہم اُسے مانتے ہیں اور اُس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ اُسے نہیں مانتے حالانکہ یہ (قرآن) کلام حق ہے۔ اور اُس کتاب کی جو یہود کے پاس ہے نصیحتی کرنا ہے (ذرا اُن سے) پوچھو کہ اگر تم واقعی اپنی کتاب کو مانتے ہو۔ تو بتاؤ کہ اس سے قبل تم نے نبیوں کو قتل کیوں کیا (۹۲) موسیٰؑ منہارے پاس صریح احکام اور کھلے نشانے لیکر آیا۔ لیکن اس کے باوجود تم نے اُس کے پیچھے گائے کے بچھڑے کو معبود بنا لیا۔ اور تم تو قوم ہی ایسی ہو جو عادتِ ظالم و نافرمان ہو (۹۳) اور یاد کرو جب ہم نے تم سے عہد لیا تھا اور تمہارے سروں کے اوپر طور کو لٹکا دیا تھا۔ (اور کہا تھا کہ) جو کچھ ہم نے دیا ہے اس کو قوت سے پکڑے رہو اور فرمانبردار بن کر سنو۔ (تمہارے بڑوں نے جن کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تھا) کہا کہ تم نے سنا اور نہیں مانا۔ اور وہ سنتے اور مانتے بھی کس طرح کیونکہ یہیم کفر و انکار کی وجہ سے اُن کے دلوں میں گائے کے بچھڑے کی محبت رچا دی گئی تھی (اے پیغمبر اسلام! ان کو) بتاؤ کہ تمہارا ایمان جس بات پر نہیں لگا رہا ہے وہ بہت ہی بری ہے تمہیں اس بات کا خیال رکھنا چاہیے اگر تم ایمان والے لوگ ہو (۹۴) اے پیغمبر! یہودیوں سے تم کہہ دو کہ تمام لوگوں میں سے آخرت کی آسائشیں اور اُس کی نعمتیں تمہارا منہارے ہی لئے ہیں تو موت کی تمنا کرو اگر تم سچے ہو (۹۵) تم خوب یاد رکھو کہ اپنے اعمال کے پیشِ نظر وہ گرز کوئی ایسی تمنا نہ کریجئے اور اللہ ظالموں کو خوب جانتا ہے (۹۶) (اے پیغمبر اسلام! تم ان یہودیوں کو تمام لوگوں سے بڑھکر جان کے پیائے دیکھو گے حتیٰ کہ یہ ان مشرکوں سے بھی زیادہ اس جان کو عزیز رکھتے ہیں جن کو آخرت پر کوئی ایمان نہیں۔ ان میں سے ہر ایک کی خواہش ہے کہ وہ ایک ہزار سال تک جینا رہے) سنو اور اس حقیقت کو یاد

رکھو کہ کوئی شخص عذاب الہی سے محض اس لئے نہیں بچ سکتا کہ اس نے لمبی عمر پائی ہے اللہ
 تمہارے اُن اعمال کو دیکھتا ہے جو تم کرتے ہو (۹۸) اے پیغمبر! کہہ دو کہ جو کوئی جبریل کا محض اس لئے
 دشمن ہے کہ اُس نے اللہ کے حکم سے تیرے دل پر اُس کلام کو اتار دیا ہے جو اُس کتاب کی تصدیق
 کرتا ہے جو انکے پاس ہے اور ایمان لانے والوں کے لئے راہ دکھانے اور خوشخبری دینے
 والا ہے (۹۹) سو جو کوئی اللہ کا، اس کے ملائکہ کا، اس کے رسولوں کا اور جبریل اور میکائیل
 کا دشمن ہے تو وہ یاد رکھے کہ اللہ کافروں کا دشمن ہے (۱۰۰) اور اے پیغمبر! ہم نے تجھے باطل
 کھلے کھلے اور واضح احکام دے دیے ہیں اور اُن کی تمہیل کرنے سے ماسوا اُن کے جو عادی، بدکار
 اور نافرمان ہیں کوئی انکار نہیں کر سکتا (۱۰۱) یہ ایک حقیقت ہے کہ انہوں نے جب کبھی اللہ
 اور اُس کے رسول کی اطاعت کا، عہد باندھا تو اُن میں سے ایک فریق نے اُسے بھینکا
 بلکہ کفرزدوں نے تو مسروں سے اُس عہد کو مانا ہی نہیں (۱۰۲) اور جب بھی اللہ کی طرف سے اُن
 کے پاس کوئی رسول آیا ہے جس نے تورات کی جو اُن کے پاس ہے تصدیق کی، تو انہیں
 سے جو تورات کے علم سے واقف تھے ان میں سے ایک گروہ نے اللہ کی کتاب کو ایسا پس پشت
 ڈالا کہ گویا اُن کو اُس کا کوئی علم ہی نہیں (۱۰۳) اور بجائے تورات کے ٹھوس علم کے وہ اُن
 خرافات کے پیچھے ہوئے جن کی اشاعت شریعتیں جہلا و سلیمان بنیہ کے زمانہ میں کیا کرتے تھے اور
 سلیمان بنیہ کافر نہیں تھا کہ وہ خرافات اور بے سرو پاستی سنائی باتوں کے پیچھے ہو لیتا
 ہاں کافر تھے وہ شریعتیں جہلا و جو لوگوں کو جادوگری، شعبدہ بازی، ہینڈ ٹرم، مسمریزم اور
 اسی قسم کی دوسری خرافات کھاتے تھے اور وہ اعلیٰٰ یہود بجائے کلام الہی کے اُن تعلیمات
 کو سیکھنے اور ماننے لگے جو بقول اُن کے، بابل کے دو فرشتوں ہاروت ماروت پر نازل
 لئے نجات کا دار و مدار عمر کے میاں چھوٹا ہونے پر نہیں ہے بلکہ اُس کا دار و مدار اعمال کے اچھا یا برا ہونے پر ہے

کی گئی تھیں۔ یہ ہاروت وماروت کسی کو یہ خرافات نہ سکھاتے تھے جب تک (عزب قلوبہما بخلط) یہ نہ کہہ لیتے تھے کہ دیکھو ہم تو محض مصیبت اور عذاب ہیں پڑے ہوئے ہیں تو ابھی کلام الہی کو چھوڑ کر اور ان خرافات کے پیچھے وقت ضائع کر کے) کافر بن لیکن وہ اس کے باوجود اُن سے ایسی باتیں سیکھتے جن سے وہ میاں بیوی تک میں جدائی ڈلوادیتے — اور یاد رکھو کہ یہ لوگ کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے تب تک اللہ کی طرف سے اجازت نہ ہو — اور وہ لوگ (کتاب الہی کو چھوڑ کر) وہ وہ خرافات سیکھتے جن سے اُن کا وقت ضائع ہوتا اور انہیں نقصان پہنچتا اور فائدہ کچھ بھی نہ ہوتا۔ حالانکہ اُن کو خوب معلوم ہے کہ جو کوئی کتاب الہی کے بدلے کسی اور چیز کو حاصل کر لیا آخرت میں اس کا کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اور کتنی بری ہے وہ قیمت — دنیاوی فوائد اور لذات نفس — جس کے عوض انہوں نے اپنے آپ کو بیچ ڈالا ہے۔

اسکاش اُن کو اس بات کا علم نہ تھا۔ ۱۰۳) اے مسلمانو! اپنے نبی کو اپنی طرف مخاطب کرنے کے لئے لفظ ”سَاعِدًا“ کا استعمال نہ کیا کرو (کیونکہ یہ جو اس لفظ کے تلفظ میں تھوڑا سا تصرف کر کے اسے گالی اور تضحیک کا کلمہ بناتے ہیں) ”اَمْضُرْنَا“ کے لفظ سے نبی کو مخاطب کرو اور جو کچھ وہ کہے اُسے (ادب سے) سنو۔ یاد رکھو نہ ماننے والے بے ادب اور ستاخ لوگوں کے لئے دروناک عذاب تیار ہے ۱۰۴) دیکھو ان اہل کتاب میں سے جو لوگ ایمان لاکر مسلمان نہیں ہوئے۔ نہ یہ اور نہ منکر لیکن اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ تم پر مہتابے رب کی طرف سے کوئی اچھی چیز (غزاه) وہ علم و نصرت ہو اور نہ وہ برکات نبوت (نازل ہو لیکن اللہ جسے چاہتا ہے اپنی رحمت کیلئے جُن لینا ہے) وہ کسی ایک قوم یا کسی ایک قبیلہ کے لئے مخصوص ہو کر نہیں (رہ گیا) یاد رکھو اللہ بڑے فضل و کرم اور بڑی بلند نشان والا ہے ۱۰۵) اے پیغمبر اسلام! یہ جو جو یہ اعتراض کرتے ہیں کہ تو رات کو تم اللہ کا کلام مانستے ہو اور قرآن کو بھی حالانکہ قرآن کے بعض

احکام صریحاً تو رات کے احکام کے خلاف ہیں پھر کیس طرح ممکن ہو سکتا ہے کہ تورات میں اللہ نے جو کچھ حکم دیا ہے قرآن میں اُسے خلاف کچھ اور کہے، تو اس میں گھبرانے کی کوئی بات نہیں ہے۔ یاد رکھنا چاہیے کہ اگر ہم کسی حکم کو منسوخ کرتے ہیں یا اُسے بھلا دیتے ہیں، تو اس سے بہتر یا اُس جیسا اور حکم (مقتضائے وقت) دے دیتے ہیں۔ کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ (۱۰۶) کیا تجھے معلوم نہیں کہ یزید بن واثمان کی بادشاہت اللہ ہی کی ہے (اور اس باوقفت کو چلانے کے لئے وہ جیسے اور جب چاہتا ہے احکام بھیجتا رہتا ہے اور اس کے احکام کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔ سنو لو گا اگر تم اللہ سے بغاوت کرو اور اس کے احکام کے ماننے میں پس پشیمان کرو تو یاد رکھو کہ) اللہ کے ماسوا کوئی نہیں ہے جو تمہیں اُس کے عذاب سے پناہ دے سکے اور اُس کے مقابلہ میں تمہاری مدد کر سکے (۱۰۷) اے مسلمانو! یہود کے اگلسنے پر (کیا تم بھی چاہتے ہو کہ اپنے رسول سے سوالات پوچھو جیسا کہ اس سے قبل موسیٰ سے سوالات پوچھے گئے) اور اُسے پریشان کیا گیا۔ سنو اس طرح شک و شبہ ہیں پڑ کر سوالات کا پوچھنا یا پیغمبر کے لئے پریشانی کا موجب بننا، ایمان کو ضائع کرنا ہے) اور جو کوئی ایمان کے بدلے کفر حاصل کرے، تو سمجھ لو کہ وہ شاہراہ کو چھوڑ کر بڑھ کر راستہ پر ہو لیا (۱۰۸) اے مسلمانو! بعد اس کے کہ یہود کو حق بات معلوم ہو چکی ہے اُن میں سے اکثر ازراہ حسد دل سے چاہتے ہیں کہ تمہارے مسلمان ہو جانے کے بعد وہ تمہیں پھر کافر بنا ڈالیں۔ مگر سر دست تم ان شرارتوں کو صاف کرو اور ان سے دور گذر کر رہو حتیٰ کہ (اس بارہ میں) اللہ تمہیں کوئی حکم دے خوب یاد رکھو کہ (یہ یہود تمہارا کچھ بگاڑ نہیں سکتے) گو علم و فضل و اثر و رسوخ، مال و دولت اور کثرتِ افراد کے لحاظ سے تم سے کہیں بڑھ چڑھ کر قوی اور مضبوط ہیں مگر اللہ کو ہر چیز پر قدرت ہے (وہ جو کچھ کرنا چاہے اُس کے لئے مشکل نہیں) (۱۰۹) اے مسلمانو! یہود کی شرارتوں سے بچنا چاہتے ہو۔ تو اپنے اندر غلامی

قوت پیدا کرو اور منظم ہو جاؤ اور وہ اس طرح کہ تم پابندی سے نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو اور (اسکے علاوہ) قوم کے لئے جو کچھ تم از راہ خیرات و صدقات دو گے یا انفرادی و اجتماعی نیکی کا کوئی کام کرو گے۔ اُس کا اجر تم اللہ کے پاس پاؤ گے خوب و بیشین کر رکھو کہ تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اُسے دیکھتا ہے ۱۱۰) (اے مسلمانو! یہود و نصاریٰ) کہتے ہیں کہ جنت میں صرف وہی جائے گا جو جو یہودی ہو یا نصرانی۔ یہ اُن کی خوش عقیدہ گیاں اور جھوٹی آرزوئیں ہیں۔ ان سے کہہ دو کہ اگر تم سچے ہو تو اپنے دعوے کے ثبوت میں کوئی دلیل لاؤ ۱۱۱) مسلمانو! یہود و نصاریٰ کا یہ دعوے بالکل غلط ہے۔ نہ جنت میں صرف وہی داخل ہو گا جس نے اپنے آپ کو اللہ پر چھوڑ دیا، اُسی کا ہو رہا اور دل سے غلط ہو کر نیکی کے کام کرنے والا ہو۔ ایسے شخص کا اجر اُس کے رب کے پاس ہے اور ایسوں کے لئے نہ دنیا میں کوئی طور ہے نہ آخرت میں اُن کو غم کھانا پڑے گا ۱۱۲) اور سنو یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ سخت پر نہیں ہیں اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ یہود سخت پر نہیں ہیں حالانکہ دونوں ایک ہی کتاب پڑھتے ہیں۔ اسی طرح کی باتیں وہ لوگ بھی کرتے ہیں جن کو کچھ معلوم نہیں۔ یاد رکھو کہ ان جھگڑا کرنے والوں کے درمیان قیامت کے روز اللہ اُن تمام باتوں کا فیصلہ کر دے گا جن میں وہ ایک دوسرے سے اختلاف کرتے رہے ہیں ۱۱۳) مسلمانو! یہود، نصاریٰ اور مشرکین جو اس وقت تمہارے مقابل میں، تم اُن کی اخلاقی حالت، اُن کی مذہبیت اور اُن کی سیباہ کاریوں سے واقف ہو چکے ہو۔ یہ لوگ غلط و نصیحت کے راہ راست پر آنے والے نہیں ہیں۔ یہ تمہیں مسجدوں میں جانے سے روکنے اور تمہاری عبادت میں غل ہونے ہیں، اور اُس شخص سے بڑھ کر کون ظالم ہو سکتا ہے جو اللہ کی مسجدوں کو اسلئے بند کر دے کہ انہیں اللہ کا نام لیا جا رہا ہے اور انکی غرائی اور بے آباوی کے لئے کوشش کے لئے بائبل اُسے مشرکین جن کے پاس کوئی اسلامی صحیفہ نہیں ہے

حق تو یہ تھا کہ یہ لوگ اللہ کی مسجد میں ڈرتے ڈرتے داخل ہوتے، چچ جائیکہ پرست خانہ وہاں
 آئیں اور عبادت گزاروں کو تنگ کر کے وہاں سے نکال دیں، ان لوگوں کے لئے دنیا میں
 ذلت و رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لئے بہت بڑا عذاب ہوگا (۱۱۳) مسلمانو! تمہیں
 مسجدوں میں نماز گزارنے سے روکا جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، کھلے میدانوں میں گھرو نہیں
 یا جہاں تمہارا جی اُسے نماز گزار دیا دیکھو کہ (یہ مشرق و مغرب اللہ ہی کے ہیں، سو تم جدھر
 منہ کرو گے اُوھر ہی اللہ کو پاؤ گے۔ یہ یاد رکھو کہ اللہ ہر جگہ موجود ہے وہ کسی خاص جگہ میں گھرا
 ہوا نہیں اور اُسے ہر چیز کا علم ہے کوئی اُسے دھوکا نہیں دے سکتا (۱۱۴) مسلمانو! یہ یہود
 و نصاریٰ اور یہ مشرکین خدا نے واحد کی عبادت نہیں کرتے) یہ کہتے ہیں کہ اللہ اولاد (بھی)
 رکھتا ہے (سو یہ اُس منزعومہ اولاد کو اپنا قاضی الحاجات بنائے بیٹھے ہیں، مگر خبردار مسلمانو!
 اللہ ان عیوب کے پاکر اور بالاتر ہے، اُس نے کسی کو اولاد نہیں بنا رکھا اور اس کو اس کی
 ضرورت ہی کیا ہے) یہ زمین و آسمان میں جو کچھ ہے سب اسی کا ہے اور ہر چیز اس کی مطیع اور
 اور فرمانبردار ہے (۱۱۵) ان آسمانوں کا اور زمین کا وہی خالق ہے اور ایسا خالق کہ اُس نے
 ان کو کسی سابقہ نمونہ پر نہیں بنایا اور نہ پہلے سے موجود کسی مادہ سے ان کو تخلیق کیا ہے بلکہ
 یہ اُس کی صنعت و کارگیری کا بے مثال، لاجواب اور حیرت زام نمونہ ہے اور اُس کے لئے سب
 مشکل ہی کیلئے ہے وہ جب کسی کام کو سر انجام دینے کا ارادہ کر لیا ہے اور اُسے صرف اتنا کہتا
 ہے کہ ”ہو جا“ اور وہ ہو جاتا ہے (۱۱۶) اور وہ لوگ جو کچھ نہیں جانتے وہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ
 ہم سے کلام کیوں نہیں کرتا یا کوئی نشانی ہمارے پاس کیوں نہیں آتی (کہ ہم پیغمبر اسلام
 کو سچا مانیں) — اسی طرح کی باتیں وہ لوگ بھی کیا کرتے تھے جو ان سے پہلے ہو گئے
 ۱۔ یہ پیشگوئی غلط ہے ہی عرصہ کے بعد حرف بحرف پوری ہو کر رہی اور تاریخ اب تک اس پر پختہ ہے۔
 ۲۔ مشرکین عرب۔

ہیں ان سب کے دل ایک جیسے ہیں۔ ایک کیا ہم نے کئی نشانیاں واضح کر دی ہیں لیکن اُنکو دیکھتے وہی لوگ ہیں جو یقین لانے کا ارادہ رکھتے ہوں (۱۱۸) یہ بات شک و شبہ سے بہت بالا ہے کہ ہم نے تجھے مذہب حق دے کر بھیجا ہے تاکہ تو ایمان لانے والوں کو اُنکے نیک انجام کی خوشخبری دے اور نہ ماننے والوں کو اُن کی بد انجامی کے نتائج و عواقب ڈرائے اور ایمان لانایا نہ لانا لوگوں کا اپنا کام ہے) تجھ سے ایسے لوگوں کے متعلق کوئی باز پرس نہ ہوگی جو نورخ مکے متحق ہیں (۱۱۹) اور یہ یہود و نصاریٰ تجھ سے اُس وقت تک ہرگز خوش نہیں ہو سکتے جب تک تو اُن کے دین کا تابع نہ ہو جائے۔ ان کو کہہ دو کہ اہل ہدایت وہی ہے جو اللہ کی طرف سے ہے۔ اور اگر تو نے اب اُن کی خواہشات کی پیروی کی جبکہ تجھے دین کا صحیح صحیح علم پہنچ چکا ہے تو یاد رکھ لے کہ تجھے اللہ سے نہ کوئی پناہ دے سکیگا اور نہ کوئی تیری مدد کر سکے گا (۱۲۰) وہ لوگ جن کو ہم نے کتاب دی ہے (اور) وہ اُسے پڑھتے ہیں جیسا کہ پڑھنے کا حق ہے یعنی نہ اُسکے معنی و تاویل میں تحریف کرتے ہیں اور نہ عمل سے جی چراتے ہیں (حقیقت میں وہی لوگ ہیں جو اُس کتاب کو ماننے ہیں اور جو کوئی اسے نہیں مانتا وہ اور ویسے سب لوگ خسارہ میں رہنے والے ہیں (۱۲۱) اے اسرائیل کی اولاد! تم میری اُن مہربانیاں کو یاد کرو جو میں نے تم پر کیں اور اس بات کو یاد کرو کہ میں نے تم کو تمام اہل جہاں پر ترجیح دے رکھی تھی (۱۲۲) اور پھر اُس دن سے ڈرو جس دن کوئی متشفس کسی دوسرے کے کام نہ آئے گا، نہ کسی کی سفارش کام دیگی اور نہ ایسے لوگوں کو کہیں سے مدد پہنچ سکے گی (۱۲۳) اور یاد کرو اُس واقعہ کو جب تمہارے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیم کو اُسکے رب نے چند باتوں میں آزمایا اور وہ اُن میں پورا نرا تھا، تو اللہ نے کہا کہ اے ابراہیم میں تجھے تمام لوگوں کا پیشوا بنانے لے قرآن جیسا مثال کلام جس کی نقل آنا کسی انسان کے بس میں نہیں ہے۔

واللہ یوں۔ ابراہیم نے کہا اے اللہ! میری نسل میں سے بھی بعض کو لوگوں کا پیشوا بنا دے اللہ نے کہا کہ بہت اچھا مگر یاد رکھ کہ میرا یہ اقرار اُن سے نہیں ہے جو نافرمان، بدکار، بغل اور اللہ کی مقرر کردہ حد و کو توڑنے والے ہونگے ﴿۱۲۴﴾ اور یاد کرو جب ہم نے خاند کعبہ کو لوگوں کے جمع ہونے اور امن و امان سے محفوظ رہنے کا مقام بنایا۔ تم اے مسلمانو! مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بناؤ۔ اور ابراہیم اور اسماعیل دونوں سے ہم نے اقرار لیا۔ کہ دیکھو تم دونوں نے میرے اس گھر کو طواف کرنے والوں، یہاں ٹھہرنے والوں، اور رکوع سجد کرنے والوں کیلئے صاف ستھرا رکھنا ہوگا ﴿۱۲۵﴾ یاد کرو اس دعا کو جب ابراہیم نے کہا تھا کہ اے میرے رب! اس شہر مکہ کو امن و امان کا ایک شہر بنا دے اور اس شہر میں رہنے والوں میں سے جو کوئی اللہ اور یوم آخرت پر ایمان لائے انکو کھانے کیلئے پھیل اور میوے سے اللہ نے کہا کہ جو کوئی ایمان نہ لایگا۔ اسکو بھی ایک قلیل عرصہ تک (یہاں رہنے کا) فائدہ اٹھانے دو مگر پھر اس کو دوزخ کے عذاب کی طرف بھیج دوں گا۔ بہت بری جگہ ہے دوزخ ﴿۱۲۶﴾ اور اے یہودیاد کرو اُس واقعہ کو جب ابراہیم اور اسماعیل (دونوں باپ بیٹا) بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے (اور زبان سے کہہ رہے تھے کہ) اے ہمارے رب! ہماری اس محنت، کوشش اور خلوص کو ہماری طرف سے قبول فرما۔ اے اللہ! تو ہماری التجا کو سننے اور ہماری نیت اور خلوص کو جاننے والا ہے ﴿۱۲۷﴾ اے ہمارے رب! تو ہم دونوں کو اپنا مخلص فرما نیز وارثانے اور ہماری نسل میں سے ایک ایسی جماعت بنائے جو تیری فرمانبرداری اور (اے رب!) ہمیں اپنی عبادت کے راستے دکھائے اور بالخصوص حج کے طریقے بتائے اور ہم پر (پیشہ) مہربان ہو۔ صرف تو ہی (اے رب) توبہ قبول کرنے والا رحم کرنے والا ہے ﴿۱۲۸﴾ اے ہمارے رب! اس فرمانبرداری جماعت (امت مسلمہ) میں ایک ایسا رسول پیدا کر جو انہیں میں سے ہو جو انہیں تیرے احکام اور تیری وحی چھو کر سنائے۔

اور انہیں قرآن اور اس کے حکمت و فلسفہ کی تعلیم دے اور انہیں شرک اور افرومانی کی نجات سے پاک کرے — تو ایسا غالب ہے کہ جس بات کا ارادہ کرے اُس سے تجھ کوئی روک نہیں سکتا اور ایسا دانا ہے کہ تیرا حکمت و دانائی تمام عیسائیوں سے پاک ہے (۱۲۹) اور ابراہیم کے اعتقاد اور طریقے سے کون منہ موڑ سکتا ہے ماسوائے اس کے جو خود بخود بے وقوف بن بیٹھے — ہم نے تو اُسے دُنیا میں منتخب کر لیا ہے اور آخرت میں بھی یقیناً وہ صلوات کے زمرہ میں ہوگا (۱۳۰)

اگر تم چاہتے ہو کہ ابراہیم کو فقہار اپنیو انبائے جانے کی وجہ نہیں معلوم ہو، یا یہ معلوم ہو کہ ہم نے اُسے اتنے بڑے اعزاز اور انعام کے لئے کیوں منتخب کیا تو اسوقت کو یاد کرو جب اسکے رب نے اس سے کہا تھا کہ اے ابراہیم! اپنے آپ کو میرے سپرد کرے اور میرا فرمانبردار بن جا تو اس نے (جھٹ سے) بکا رو یا تھا کہ ہاں میں نے اپنے آپ کو اُس کے سپرد کر دیا اور اس کا فرمانبردار بن گیا جو تمام کائنات کا خالق، مربی اور نگہبان ہے (صرف اسی ایک واقعہ سے تم اندازہ کر لو کہ ابراہیم ہمارا کس قدر مخلص فرمانبردار تھا اور یہی وجہ تھی کہ اُس نے ہماری نگاہ میں عزت کا وہ مقام پایا جو کسی دوسرے کو کم نصیب ہوگا) (۱۳۱) اور اسی موصدا نہ اعتقاد اور مخلصانہ فرمانبرداری (دین ابراہیمی) کی وجہ سے ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو اور یعقوب کو، کی۔ (اُن سے کہا کہ) اے میرے بیٹو! اللہ نے تمہارے لئے اس دین کو منتخب فرمایا ہے لہذا تمہاری موت نہیں ہونی چاہیئے الا محض ایسی حالت میں جبکہ تم اس دین پر پوری طرح قائم ہو یا بالفاظ دیگر بچے متھو، خدا پرست نہ اشناس اور خدا کے پورے پورے مطیع و فرمانبردار ہو (۱۳۲)

(اے یہود و غلط کہہ رہے ہو کہ یعقوب نے مرتے وقت اپنے بیٹوں کو "یہودیت" پر قائم رہنے کی وصیت کی تھی سنو) جب یعقوب کی موت کا وقت قریب آیا، جب اس نے اپنے بیٹوں سے اے دین سے مراد دین ابراہیمی یعنی کامل اطاعت اور مصلحت اعتقاد کا دین جو حضرت ابراہیم کا دین تھا اور خواہ عبرانی وغیرہ زبانوں میں اسکا نام کچھ ہی کیوں نہ ہو عربی زبان میں اسکا نام "اسلام" ہے۔

پوچھا کہ تم میرے بعد کس کی عبادت کرو گے، تو تم حاضر نہ تھے۔ (معلوم ہے انہوں نے کیا جواب دیا) انہوں نے جواب دیا تھا کہ (آبا) ہم تیرے معبود اور تیرے باپ دادوں، ابراہیم، اسماعیل اور اسحاق کے معبود واحد، کی عبادت کریں گے اور اُسی کے فرمانبردار اور عبادت گزار ہم اب ہیں (۱۳۶) (دیکھو یہ وہ فرمانبرداروں اور خدائے واحد کے پرستاروں کی) یہ جماعت تھی جو گذر چکی ہے وہ اپنا بولیا کھا بیٹیں گے اور تم اپنا بولیا کھاؤ گے (انہم کو اُنکے نیک اعمال کا کوئی فائدہ اور نہ اُن کو تمہاری بد اعمالیوں سے کوئی نقصان) اور نہ تم سے اُن اعمال کے منتفع باز پرس کی جاوے گی جو وہ کرتے رہے ہیں (۱۳۷) یہود اور نصاریٰ کی تم غلطی (کیجئے) یہ کہتے ہیں کہ یہودی یا نصرانی بن جاؤ گے تو دین کی سیدھی راہ پاؤ گے تم ان سے کہدو کہ نہیں تمہارا یہ خیال غلط ہے۔ سیدھی راہ یہودی یا نصرانی بننے سے نہیں ملتی وہ ملتی ہے۔ دین ابراہیمی کی پیروی سے لہذا) ہم تو دین ابراہیم کے منتفع ہیں جس کی خصوصیت یہ ہے کہ وہ اپنے منتفع کو ہمیشہ باطل سے حق کی طرف مائل رکھتا ہے اور ہم چلتے ہیں ابراہیم کے نقش قدم پر جو تمام معبودان باطل سے مٹے ہوئے اور ایک اللہ کا ہو رہا تھا اور مشرکوں سے کوئی تعلق نہ رکھتا تھا (برعکس) اس کے تم ابراہیم کے منتفع بھی بنتے ہو اور پورے پورے مشرک بھی ہو) (۱۳۸) (اے مسلمانو! تم کہدو کہ ہم ایمان لائے ہیں اللہ پر اور اس کتاب پر جو ہماری طرف بھیجی گئی ہے اور اُن صحیفوں پر جو ابراہیم، اسماعیل اسحاق، یعقوب اور اولاد یعقوب پر اتارے تھے اور مانتے ہیں اُن کتابوں کو جو موسیٰ عیسیٰ اور دیگر انبیاء کو اُسے رب کی طرف سے دی گئی تھیں، ہمارے نبیوں میں سے کسی کو دوسروں سے جدا نہیں کرتے (اور تمہاری طرح نہیں ہیں کہ کسی کو مانیں اور کسی کو نہ مانیں) اور ہم تو

سے یہود کا عقیدہ تھا کہ بعض کو تو اس بات کا فائدہ پہنچ جائے کہ اُسے بڑے نیکو کار اور خدا پرست تھے اور بعض کو اس بات کا کہ اُن کی اولاد اور نسل میں نیکو کار اور خدا پرست لوگ ہوتے ہیں۔ قرآن نے یہود اور تمام اقوام دنیا کے اس زعم کو باطل قرار دیا ہے۔

صرف اللہ ہی کے فرمانبردار اور اطاعت گزار ہیں (وہ جس کو ماننے کے لئے کہتا ہے ہم ماننے
ہیں اور جس سے روک دینا ہے اُس سے ہم رُک جاتے ہیں) (۱۳۶) اب جبکہ اسلام کا
نقطہٴ اعتقاد و عمل انکے سامنے صاف صاف بیان کر دیا گیا ہے (اگر یہ لوگ اللہ پر
اسی طرح ایمان لائیں جیسا کہ تم لائے ہو تو وہ ہدایت پا جائیں گے اور اگر مُنہ موڑ لیں تو سمجھ
لو کہ وہ جہنم اور مخالفت پر اڑے ہوئے ہیں (مگر تم تسلی رکھو کہ) اس کے بعد انکی مخالفت کے
شر سے تمہیں بچانے کے لئے اللہ کافی ہو گا وہ اُن کی معاذرہ نہ کرے گا شیعوں کو سننے اور انکی
خفیہ سازشوں کو جاننے والا ہے (۱۳۷) (کہہ دو کہ اعتقاد و عمل کا یہ جذبہ جو ہم کو اللہ نے دیا ہے
یہ) اللہ کا رنگ ہے اور اُسکے دے ہوئے سُنّتِ مسلمہ کا اثر ہے) اور اللہ کے رنگ سے یا سُنّتِ
سے کس کا رنگنا یا سُنّتِ دینا بہتر ہو سکتا ہے (محض رسمی طور پر کسی کا سُنّتِ مسلمہ لے لینا کوئی
معنی نہیں رکھتا اپنے اوپر رنگ چھڑک لینے یا کسی خاص رسم کو بجا لانے، یا کسی خاص
جگہ خاص طریقہ سے مہا لینے سے نجات نہیں ہو سکتی جب تک انسان کا ایمان، صادق اور
عمل، اصل نہ ہوں۔ اللہ نے ہمارے اوپر جو اپنا رنگ چڑھایا ہے، تو دیکھ لو کہ اُس کا اثر یہ
ہے کہ) ہم محض اسی کے عبادت گزار ہیں (اور اسکی عبادت میں نہ کسی کو شریک ٹھہرتے ہیں
اور نہ ہوائے نفس، ریا اور ظاہریت کو دخل دیتے ہیں) (۱۳۸) ان سے پوچھو کہ کیا تم اللہ کے
بارے میں ہم سے جھگڑا کرتے ہو حالانکہ وہی ہمارا رب ہے اور وہی تمہارا رب اس مخلوق ہونے
کے لحاظ سے ہم سب اسکے بندے ہیں اور اسکی رحمت کے ایک جیسے خدا ہیں پھر تمہیں
یہ کیوں اعتراض ہے کہ اس نے بنی اسرائیل کو چھوڑ کر اہل عرب میں سے ایک پیغمبر کو
کر دیا ہے۔ اور اگر تم یہ سمجھو کہ انعام نبوت کے خدا ربوت وہی لوگ ہیں جو فرمانبردار ہی اور

سچے یہود اور نصاریٰ یا مخصوص اور امتہ الناس بالعموم۔

مخلص عمل سے اپنے رب کو خوش کر لیں تو اس لحاظ سے بھی دیکھ لو) ہمیں ہمارے اعمال کا بدلہ ملے گا اور ہمیں تمہارے اعمال کا۔ اور (اتفاق تو بالکل ظاہر ہے کہ ہم تمہاری طرح مشرک نہیں) اُس کے مخلص فرمانبردار بندے ہیں (۱۳۹) اور اگر تم اللہ کے بارے میں جھگڑا نہیں کر رہے تو پھر کیا تم یہ وعدے کرتے ہو کہ ابراہیم، اسماعیل، یحییٰ، یعقوب اور اولاد یعقوب سب یا یہودی تھے یا نصرانی؟ اگر وہ "ہاں" میں جواب دیں تو تم ان سے پوچھو کہ اللہ کا علم زیادہ ہے یا تمہارا (ہمیں اللہ بتا رہا ہے کہ یہ جملہ حضرات نہ یہودی تھے نہ نصرانی انہیں کسی فرقہ یا گروہ سے کوئی وابستگی نہ تھی انکی زندگی جو کچھ بھی تھی وہ دین حق سے تھی جب جاسکے تم کہہ رہے ہو کہ وہ یا یہودی تھے یا نصرانی اور جماعتی اور فرقہ دارانہ پابندیوں میں جکڑے ہوئے تھے دیکھو اے یہودی تم اس بات کے پوری طرح واقف ہو کہ ابراہیم ایک موحّد ربّ لاگ اور حق پرست نبی تھا اور تم اس بات کے بھی شاہد ہو کہ وہ یہودی نہ تھا۔ اسکے باوجود تم آج اس شہادت کو چھپا رہے ہو) اور اس شخص سے بڑھ کر کون ظالم ہوگا جو اس شہادت کو جو اسکے پاس ہے اللہ سے چھپائے اور (حق نہ کہے) کیا تمہارا ایسا کرنے سے واقعات حقائق چھپ جائیں گے؟ سنو تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اُس سے بے خبر نہیں ہے (۱۴۰) اے یہودی! اپنے بڑوں پر کچھ فخر و مان نہ کرو) یہ ایک جماعت تھی جو گدڑی ہے وہ اپنا بویا کاٹیں گے اور تم اپنا بویا کاٹو گے اور تم سے ان کے اعمال کی باز پرس نہ کی جاوے گی (۱۴۱)

پارہ سیفول

(مسلمانوں اب تک نو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے ہو مگر تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ حضرت ابراہیم نے اپنی امت کے لئے جو عبادت گاہ تجویز کی تھی وہ وہ ہے جسے تم خانہ کعبہ کہتے ہو اور جو مکہ میں واقع ہے یہ خانہ کعبہ اس بات کا سب سے زیادہ حقدار ہے کہ امت مسلمہ اس کو اپنی عبادت گاہ اور قبلہ قرار دے لے لہذا تم آج ماہِ حجب سے نماز کے وقت اپنا رخ خانہ کعبہ کی طرف کر لیا کرو) لوگوں میں سے وہ جب مسجد میں فوراً کہہ اٹھیں گے کہ مسلمانوں کو اس قبلہ سے جس کی طرف وہ رخ کر کے پہلے نماز پڑھتے رہے ہیں کس بات نے پھیر دیا ہے ان لوگوں سے کہہ دو کہ یہ شرعی اور مغربِ سبیل اللہ ہی کے ہیں (کسی سمت اور جگہ کو کوئی خصوصیت حاصل نہیں اصل بات جو ہے وہ حکمِ الہی کی بجا آوری ہے اطراف و عقلا کی پریشانی نہیں اللہ کی ہمت اپنے بندوں کی عصاوت جس چیز میں دیکھتی ہے اللہ تعالیٰ اسی کا حکم دے دیتا ہے اور جس کسی کو وہ چاہتا ہے سیدھی راہ پر لگا دیتا ہے) (۱۲۲) اور اے مسلمانو! جس طرح ہم نے تمہیں اپنے محبوب ترین گھر کو قبلہ بنانے اور اپنے خلیل ابراہیم کی پیروی کرنے کا حکم دیا ہے اُسی طرح ہم نے تمہیں ایک بہترین گروہ بھی قرار دیا ہے۔ ایسا گروہ جو افراط و تفریط سے بچ کر پوری طرح اعتدال پر قائم رہے۔ تاکہ (جزائرا کے روز) تم اقوامِ عالم کے خلاف شہادت دو کہ ندانے اپنا کوئی حکم بندوں سے اٹھا نہیں رکھا۔ بلکہ ہر چیز بلا کم و کاست واضح کر دی پھر اگر کسی نے غلط روش اختیار کی ہے یا شیطان کے پھندے میں پھنسا ہے تو اس نے اپنے اختیار اور اپنی آزادی سے ایسا کیا ہے) اور یہ رسول (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) تمہارا نگران ہو گا۔ اور (سند) جس قبلہ کی طرف منہ کر کے تم اب تک نماز پڑھتے رہے ہو اُسے (کچھ عرصہ کے لئے) محض اس لئے مقرر

کر دیا تھا کہ (اگے چل کر) معلوم ہو جائے کہ کون رسول کی پیروی کرتا ہے اور کون اسٹے پاؤں
 پھر جاتا ہے اور اگرچہ اُن لوگوں کے لئے جو پہلے سے بیت المقدس کو اپنا قبلہ بنائے ہوئے
 ہیں اور اسکی محبت کے جذبات دل میں رکھتے ہیں یہ تبدیل قبلہ ایک مشکل کام ہے مگر اُن
 (معاذ مندوں) کے لئے اہم کوئی مشکل نہیں جن کو اللہ سیدھی راہ پر لگا دیتا ہے (اور
 وہ اسی کی خوشنودی کے جو یاں رہتے ہیں) اور دیکھو اللہ کی رضایہ نہیں ہے کہ وہ تمہارا
 ایمان کو ضائع کرے خوب یاد رکھو کہ اللہ لوگوں پر بہت شفقت اور رحم کرنے والا ہے
 (لہذا وہ کسی کے عمل صالح کو جو اسکی رضا کے مطابق کیا جائے ضائع نہیں کرتا) (۱۲۶) اے
 پیغمبر! ہم نے تیرے منہ کا آسمانوں کی طرف اٹھنا بارہا دیکھا سو (تو تسلی رکھ) ہم تجھے اسی
 قبلہ کی طرف رخ کرنے کا حکم دے دیں گے جسے تو پسند کرتا ہے (اور جس کی طرف تیری نگاہ
 شوق اٹھ رہی ہے) اے اب مسجد حرام (خانہ کعبہ) ہی کی طرف رخ کر لے اور (اے مسلمانو!)
 تم جہاں کہیں ہو اکرو (مناز پڑھتے وقت) اپنے منہ مسجد حرام ہی کی طرف کر لیا کرو۔ سنو
 وہ لوگ جن کو کتاب و تورات دی گئی ہے وہ خوب جانتے ہیں کہ یہ تجویل قبلہ کا امر ان کے
 رب کی طرف سے بالکل برحق اور سچا ہے لیکن اس جاننے بوجھنے کے باوجود جو کچھ وہ کر رہے
 ہیں اللہ اس سے غافل و بے خبر نہیں (۱۲۷) ان اہل کتاب کے پاس اگر تم ہر قسم کے
 دلائل لے آؤ تو بھی وہ تمہارے قبلہ کی پیروی نہ کریں گے اور وہ تو آپس میں بھی ایک دوسرے
 کے قبلہ کے تابع نہیں ہیں۔ اور اب جبکہ تمہیں قبلہ کا صحیح صحیح علم پہنچ چکا ہے تم ان کی
 خواہشات پر چلو تو بلاشبہ تمہارا نام بھی ظالموں کی فہرست میں شامل ہو جائیگا (۱۲۸)
 وہ لوگ جن کو ہم نے تورات کا علم دیا ہے وہ اس حقیقت کو اس طرح پہچانتے ہیں
 جس طرح وہ اپنے بیٹوں کو پہچان لیا کرتے ہیں۔ اور خوب یاد رکھو کہ ان میں ایک گروہ ایسا

بھی ہے جو امر حق کو باوجود اس کو خوب جاننے کے چھپاتا ہے (۴۶) (بہر حال) یہ معاملہ تیرے رب کی طرف ایک امر حق ہے لہذا تجھے اس بارے میں کسی شک میں پڑنے والوں میں سے نہ ہو جانا چاہیے (۴۷) دیکھو کہ ہسی نے ایک سمت مقرر کر رکھی ہے جس کی طرف وہ منہ کر کے عبادت گزار ہے (مسلمانوں) تم نبیوں کی طرف لپکو (کہ مسلمان کا اصل قبلہ نیکی ہی ہے اور اس بات کو ہر وقت ذہن نشین رکھو کہ) تم جہاں کہیں ہو گے اللہ تم سب کو (مشرق کے میدان میں) اکٹھا کر دیگا۔ یاد رکھو کہ اللہ کو ہر بات پر قدرت حاصل ہے (۴۸) اور تم جہاں کہیں سے بھی نماز پڑھنے کے لئے نکلو اپنا رخ مسجد حرام کی طرف کر لیا کرو اور خوب یاد رکھو کہ یہ حکم تمہارے رب کی طرف بالکل حق پر مبنی ہے (اور اگر تم دل میں کوئی شک و شبہ رکھو یا لیت و حل یا رواداری سے کام لیتا چاہو تو خوب یاد رکھو کہ) اللہ تمہارے عملوں سے بے خبر نہیں (۴۹) اور تو جہاں کہیں سے بھی نماز ادا کر کے لئے نکلے اپنا منہ مسجد حرام ہی کی طرف کر لیا کرو۔ دیکھو اس تحویل کعبہ سے لوگوں کا وہ اعتراض بھی اٹھ جائیگا جو وہ تم پر کرتے ہیں۔ ماسوائے ان لوگوں کے اعتراضات کے جن کا شبہ وہ ہی حدود کو توڑنا اور اعتدال کو فنا کر دینا ہے سو تم ان لوگوں سے ابست ڈرو۔ ڈرنا ہے تو مجھ سے ڈرو اور دیکھو یہ تحویل کعبہ ہمارے انعامات میں سے تم پر ایک انعام ہے ہو سکتا ہے کہ تم اس طرح ہدایت پا جاؤ (۵۰) تمہارے لئے ہم نے جو علیہ اور نبی قبلہ مقرر کر دیا ہے تو یہ بھی ویسا ہی ایک انعام ہے جیسا کہ ہم نے تم میں ایک رسول تمہاری ہی قوم میں سے بھیج دیا ہے جو تم کو ہماری آیات اور ہمارے احکام پڑھ کر سناتا ہے اور تمہارے دلوں کو نفاق، کفر اور شرک کی پلیدیوں سے پاک کرتا ہے اور تم کو قرآن پڑھانا اور اس کی

سلاہ جو دہکتے تھے کہ دیکھو محمد صلی اللہ علیہ وسلم بھی عیب میں گرفتار تو ہوا کرتے ہیں اور دین ہمارے سے اختلاف کرتے ہیں اور منہ کہیں عرب کہتے تھے کہ دیکھو محمد صلی اللہ علیہ وسلم دین ابراہیمی کے مدعی ہیں مگر قبیلہ یہود کا مانتے ہیں ۛ

حکمتوں سے آگاہ کرتا ہے اور تم کو وہ وحی عطا فرماتا ہے جن کامنہیں اس سے پہلے کوئی علم نہ تھا (۱۵۱) سو تم کو چاہیے کہ تم میری ذکر کرو اور میرا شکر بجا لاؤ (کہ تم پر ایسے ایسے انعامات کئے گئے ہیں) اور میری ناشکری نہ کرو (۱۵۲)

اے مسلمانو! (راہ حق کی اتباع میں تم پر جو سختیاں آئیں تم ان سے گھبراؤ نہیں بلکہ صبر و استقامت اور نماز کے ذریعے اللہ سے مدد طلب کرو۔ اور یاد رکھو کہ اللہ صبر کرنے والوں کیساتھ نہتا ہے (۱۵۳) اور دیکھو جو لوگ دین حق کی راہ میں مارے جاتے ہیں انہیں مردہ مت کہو وہ (درحقیقت) زندہ رہتے ہیں لیکن انکی زندگی کی کیفیت کو تم نہیں سمجھتے (۱۵۴) اور ہم منہیں خطرات کا کسی قدر خوف و ڈر کبھی بھوکا رکھ کر کبھی تمہارے مال، تمہاری جان اور پھل کو نقصان پہنچا کر امتحان میں ڈالینگے) تاکہ معلوم ہو کہ کون ہے جو مصائب میں بھی اللہ پر پورا ایمان رکھتا ہے اور صبر و شکیبائی کو ہاتھ سے نہیں جانے دیتا اور کون ہے جو گھبرا کر مال و بس و تدبیر ہو جاتا اور ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر بیٹھ جاتا ہے) اور تم (ایسے) صبر کرنے والوں کو خوشخبری دے دو (۱۵۵) جنہیں جب کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو وہ (بے ساختہ) کہہ اٹھتے ہیں کہ ہم تو اللہ ہی کے ہیں (دبی ہمارا مالک ہے اور اسی کے قبضے میں ہماری باگ ڈور ہے) اور (یہ چند روزہ دنیاوی زندگی گزارنے کے بعد) ہم سب کو اُس کی طرف جانا ہے (۱۵۶) ان (صبر آتما بہادور مسلمانوں) پر اللہ کی عنایتیں اور اُس کی رحمتیں (نازل ہوتی) ہیں اور یہی لوگ ہیں جو سیدھی راہ پر لگے ہوئے ہیں (۱۵۷) (دیکھو مسلمانو! خوب یاد رکھو کہ صفا اور مردہ جن کے درمیان تم کچھ کرتے وقت دروڑتے ہو) اللہ کے مقرر کردہ نشانات اور اُس کے دین کی یاد گاریں۔ لہذا جو کوئی غارتہ کعبہ کا کچھ کرے یا عمرہ بجالائے اُس پر کوئی گناہ نہیں ہے

لے اللہ کے احکام کو نہ مانا۔ ان پر عمل نہ کرنا اور اس کا خوف دل میں نہ رکھنا اللہ کی ناشکری کرنا ہے۔

کہ وہ ان دونوں کے درمیان چکر کاٹے اور جو کوئی حج اور عمرہ کے علاوہ بھی اپنی خوشی سے کوئی کار خیر مثلاً یہی سعی ما بین صفا و مروہ (بجالاتے تو خوب یاد رکھو کہ اللہ قدر دان ہے۔ وہ اپنے بندے کے کسی قابلِ تسدِ فعل کو اکارت نہیں جانے دیتا بلکہ انعام و اکرام سے سرفراز کرتا ہے اور) وہ ہر چیز کا علم رکھتا ہے (اس لئے کوئی اس کو ظاہر اُرمی کا فریب نہیں دے سکتا۔ بلکہ وہ خلاصِ عمل سے خوب واقف ہے) (۱۵۸) جو لوگ ہمارے کھلے کھلے نشانہ اور ہماری نبلائی ہوئی راہِ حق کو اُس وقت بھی چھپا رہے ہیں جب کہ ہم نے ہر چیز کو لوگوں کی خاطر کتبِ قدیمہ میں صاف صاف بیان کر دیا ہے تو یہی لوگ وہ ہیں جن پر اللہ کی لعنت اور جن پر ہر کوئی لعنت بھیجتا ہے (۱۵۹) مگر جو لوگ اس روئے کو چھپوڑ کر مینہ کے لئے توبہ کریں اپنی اصلاح کر لیں اور حق بات کو صاف صاف بیان کرنے لگیں انکی توبہ قبول کر لیتا اور اُن پر مہربان ہو جاتا ہوں اور میں بڑا توبہ قبول کرنے والا رسم کرنے والا ہوں (۱۶۰) جو لوگ ہٹ دھرمی پر قائم رہے اور اسلام نہ لائے اور مر گئے در اس حالیکہ کافر ہی تھے۔ تو وہ لوگ ایسے ہیں جن پر اللہ کی ملائکہ کی اور تمام لوگوں کی لعنتیں سب جی ہیں (۱۶۱) یہ لوگ ہمیشہ اُسی حالت میں رہیں گے۔ نہ اُن سے عذاب ہلکا ہونے پائے گا اور نہ اُن کو کوئی مہلت دی جائے گی (۱۶۲) اور دیکھو (نم سب کا معبود ایک ہی ہے) جو مہربانِ خالق، رب اور حاجت روا ہے (بجز اُس کے جو بڑا مہربان اور تازہ بتازہ توبہ و احسانات کرنے والا ہے کوئی معبود نہیں ہے) (۱۶۳) ان آسمانوں کے اور زمین کے پیدا کرنے میں اور رات دن کے اول بدل میں اور جہانوں میں جو لوگوں کے فائدے کی چیزیں سمندر میں لیکر چلتے ہیں اور مینہ میں جس کو اللہ بادلوں سے برساتا ہے پھر اس کے ذریعے سے زمین کو اس کے خشک اور بخر ہوئے پیچھے پھر نشا و اب اور زرخیز کرنا اور ہر قسم کے جانور اس میں پیدا

دیتا ہے اور ہواؤں کے ادھر سے ادھر اور ادھر سے ادھر پھرنے میں اور بادلوں میں جو آسمان اور زمین کے درمیان گھرے رہتے ہیں (غرضیکہ کائنات کی ہر چیز میں) ان لوگوں کے لئے جو عقل رکھتے ہیں طرح طرح کی نشانیاں موجود ہیں (۶۴) اور (اس کے باوجود) لوگوں میں سے بعض وہ بھی ہیں جو اللہ کے سوا اوروں کو بھی اُس کا ہم پلہ بنا لیتے ہیں اور اُن سے ایسی محبت کرتے ہیں جیسی اللہ سے کرنی چاہیے — اور جو صاحب ایمان ہیں اُن کے دلوں میں اللہ ہی کی محبت سب سے زیادہ ہوتی ہے — اپنی آنکھوں کے سامنے عذاب کو دیکھ کر ان مشرکوں کو معلوم ہوگا کہ طاقت تمام اللہ ہی کے لئے ہے اور وہی اس کا مالک ہے اور یہ کہ اللہ کی سزا سے بڑھ کر کوئی سزا نہیں۔ اے کاش یہ چیز ان کو ابھی معلوم ہو جاتی (۱۵) اللہ کی اس قوت و طاقت اور اُس کی ناراضی و سزا کا یہ اندازہ اُن کو اس ذلت ہوگا جب وہ موجودانِ باطل جن کی یہودی کی گئی تھی اپنے پیروی کرنے والوں سے اظہارِ بیزاری کرینگے اور ان کو اپنی سزا آنکھوں کے سامنے نظر آجائے گی۔ اور ان کے تمام وسائل و اسباب ٹوٹ کر رہ جائیں گے (۱۶) یہودی کرنے والے لوگ کہیں گے کہ اگر ہمیں ایک مرتبہ اور دنیا میں جانا ہو تو جس طرح آج انہوں نے ہم سے بیزاری کا اظہار کیا ہے ہم بھی ان سے اس طرح کریں۔ اسی طرح اللہ ان مشرکوں کے اعمال کو انہیں دکھا دکھا کر شرمندہ و نادام کرے گا۔ اور وہ کبھی دوزخ کی آگ سے نکلنے نہیں پائیں گے (۱۷)

اے لوگو! زمین پر جو حلال اور پاک چیزیں ہیں انہیں کھاؤ (اور خدا کا شکر بجالاؤ) اور شیطان کے نقش قدم پر نہ چلو (کہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال کہنے لگو) وہ تمہارا کھانا ہوا دشمن ہے (اور تمہیں ہمیشہ اٹھ مشوے دیتا اور قانونِ الہی ٹوٹنے کی ترغیب دیتا رہتا)

لَهُ قَبِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

(۱۶۸) وہ تو بس نہیں برائی اور بے حیائی کی ترغیب دلیگا۔ اور (چاہیگا) کہ تم سے وہ بانیں کھلائے جن کا تمہیں کوئی علم ہی نہیں (۱۶۹) اور جب اُن (لوگوں) سے (جسٹبطان کے پیچھے لگنے والے ہیں) کہا جاتا ہے کہ اُس حکم پر چلو جو اللہ نے نازل کیا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ (نہیں ہم اُس پر نہیں چلیں گے بلکہ اُن رسوم پر چلیں گے جن پر ہم نے اپنے باپ دادا کو پایا ہے) (ان سے پوچھو کہ) کیا اگرچہ اُن کے باپ دادا دین کی سمجھ نہ رکھتے تھے۔ اور نہ راہ ہدایت پر تھے (پھر بھی وہ انہیں کی پیروی کریں گے؟) (۱۷۰) وہ لوگ جو اللہ پر ایمان لائے اور اس کے احکام پر عمل کرنے سے انکار کرتے ہیں اُن کی مثال ایسی ہی ہے۔ جیسے کوئی شخص کسی ایسے جانور کے پیچھے چلا رہا ہو جس کے کانوں میں بجر پکار اور آواز کے کوئی چیز نہیں پڑتی۔ یہ (ایسے جانور ہیں جو) کانوں سے سہجے ہیں (کہ حق کی آواز کو نہیں سن سکتے زبان سے گوشتے ہیں) (کہ حق کا اقرار نہیں کر سکتے) آنکھوں سے اندھے ہیں (کہ خود اپنے نفع نقصان کو نہیں دیکھ سکتے) لہذا انکے ذہن میں کوئی صحیح بات نہیں اترتی (۱۷۱) اے مسلمانو! تم اس راہ سے بچو تمہیں چاہیئے کہ) ہم نے جو پاک چیزیں تمہیں کھانے کو دی ہیں وہ تم کھاؤ۔ اور اللہ کا شکریہ بجا لاؤ اگر تم خالص اُسی کی بندگی کرنے والے ہو (۱۷۲) (دیکھو) اللہ نے تم پر صرف یہ چیزیں حرام کی ہیں (۱) مردار (۲) خون (۳) خنزیر کا گوشت (۴) اور اُس جانور کا گوشت جو اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر چھوڑا یا فوج کیا گیا ہو۔ لیکن جو کوئی جھوک سے بے قرار یا مجبور ہو جائے اور حکم عدویٰ کرنے یا حد سے تجاوز کرنے کا خیال نہ رکھتا ہو تو (ان چیزوں میں سے کسی کو بقدر حاجت استعمال کر لیتے ہیں) اُس پر کوئی گناہ نہیں۔ یاد رکھو کہ وہ لوگ جو اللہ کی اُن تعلیمات اور اُن احکام کو جو اُس نے کتاب کی شکل میں نازل کئے ہیں چھپاتے ہیں اور (اُن کے بجائے اُلٹی سیدھی خود ساختہ باتوں

کی شاعت کرتے اور) اُس کے عوض دُنیا کے حقیر فائدے حاصل کرتے ہیں ایسے لوگ اور کچھ نہیں اپنے پیٹ میں آگ بھرتے ہیں۔ قیامت کے روز اللہ عز و جل سے کلام کرے گا اور نران کو گناہوں سے پاک کرے گا اور اُن کو دردناک سزا دی جاوے گی (۱۴۲) یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کو ملے کر گمراہی کو مدلل لیا ہے اور بخشش کو دے کر عذاب کو غریب دیکھا ہے۔ دیکھو تو دوزخ کی آگ پر ان کا صبر کرنا کتنا بڑا صبر ہے! (۱۴۳) یہ سزا اُن کو اس لئے ہو گی کہ اللہ نے اپنی کتابوں کو وضاحت حق کے ساتھ نازل کیا۔ اور یہ لوگ جو یکے بعد دیگرے ان کتابوں کے وارث ہوئے ہیں ہمیشہ بدترین قسم کی ضد پر اڑتے آئے ہیں (۱۴۴) دیکھو مسلمانو! یہ ظاہری اعمال و افعال ہی صرف مقصود بالذات نہیں صلی اور حقیقی چیز جو تمہارا نصب العین ہونی چاہیئے وہ اللہ کی رضا جوئی اور مخلوق کی خیر خواہی ہے جس کے لئے بطور مشق یہ ظاہری اعمال و اعمال مقرر کئے گئے ہیں مثلاً یہ کوئی نیکی نہیں ہے کہ تم اپنا منہ مشرق کو کر لو یا مغرب کو (جیسا کہ گمراہ قومیں سمجھتی ہیں) بلکہ نیکی یہ ہے کہ کوئی شخص ایمان لائے اللہ پر یوم آخرت پر، ملائکہ پر، اللہ کی کتاب پر اور پیغمبروں پر۔ اور اللہ کی محبت میں رشتہ داروں یتیموں، یتیموں، مسافروں اور سائلوں کو مال دے اور غلامی کے بھندے سے گروں کو آزاد کرانے کے لئے مال خرچ کرے۔ علاوہ انہیں (اللہ کی فرمانبرداری اور اس کی عظمت کا اقرار کرتے ہوئے) نماز کی پابندی کرے اور زکوٰۃ دے اور نیکی یہ ہے کہ عہد کرے کہ تمہارے لئے جب عہد کر لیں تو اس کو پورا انصاف اور نیکی اُن صبر آزمائوں کی ہے جو ننگدستی بیماری اور اعدائے دین کے مقابلہ میں جنگ کرتے ہوئے بھی اللہ پر ایمان رکھیں یہی وہ لوگ ہیں جو (قولِ فعل) کے سچے ہیں اور یہی وہ لوگ ہیں جو متقی ہیں یعنی اللہ سے یقیناً یہی لوگ محبت کرنے اور اسکی حکم عدولی سے صرف یہی ڈرنے والے ہیں) (۱۴۵) اے مسلمانو! اگر کوئی شخص

کسی کو جان سے ہلاک کر دے تو تم پر فرض کیا جاتا ہے کہ تم مقتول کا بدلہ لو۔ آزاد کے بدلہ میں آزاد، غلام کے بدلہ میں غلام، اور عورت کے بدلہ میں عورت۔ ہاں اگر مقتول کے کسی قریب ترین وارث (ولی الدم) کی طرف سے کچھ تخفیف ہو جائے (اور وہ قاتل کی سزا سے موت کے مطالبہ سے دستبردار ہو جائے) بشرطیکہ مقتول کے ورثہ کو کچھ نقد رقم وغیرہ ادا کر دی جائے اور اگر اس پر فریقین کا سمجھ بوند ہو جائے (تو چاہیے کہ معقول و مناسب مطالبہ کیا جاوے اور جو چیز طے ہو جائے چاہیے کہ (اس میں تنگ دلی اور بخل سے کام نہ لیا جاوے بلکہ) اُسے خیر و خوبی سے ادا کر دیا جائے (یہ معاف کر دینے اور زبردیت قبول کر لینے کی اجازت) منہارے رب کی طرف سے ایک تخفیف اور اس کی رحمت ہے۔ پھر اس کے بعد جو شخص کسی طرح کی زیادتی کرے، اس کے لئے دردناک عذاب ہوگا (۱۱۷) اے عقلمندو! اس قانون قصاص کے اندر فہماری زندگی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ اس طرح تم قتل و خونریزی کے لئے مراد یہ نہیں ہے کہ شخص اللہ کے بدلہ لینا شروع کر دے۔ یہ ایک اجتماعی قانون ہے جس پر عمل درآمد کرنا حکومت کا کام ہے۔ شخص اٹھکاپنی اپنی مرضی سے قانون ہاتھ میں نہیں لے سکتا۔

۱۱۷۔ اسلام سے پہلے جاہلیت کے زمانہ میں عربوں میں عام طور پر یہ سب تو رہا کہ اگر کوئی غلام کسی کو قتل کر دیتا۔ تو مقتول کے ورثہ اگر طاقتور ہوتے تو تم کھاتے۔ کہ ہم اس غلام سے بدلہ نہیں لینگے۔ غلام کو مارنا کوئی بہادری ہے ہم اس کے مالکوں میں سے کسی سے قصاص لینگے۔ اسی طرح اگر عورت قاتل ہوتی تو وہ کہنے کے تحت کیا لایس اس کے خلو تیار اس کے رشتہ داروں میں سے کسی مرد کو قصاص میں قتل کرینگے۔ یہ ایک مرتجع ظلم تھا اور زیادتی۔ اسلام نے اگر اس ظلم کو مٹایا اور حکم دیا کہ اگر آزاد آدمی قاتل ہے اور اس نے خواہ آزاد کو قتل کیا ہے خواہ غلام کو، مقتول کے بدلہ میں ہی قتل ہوگا اور اگر قاتل عورت ہے تو اسے خواہ عورت کو قتل کیا ہے خواہ مرد کو، مقتول کے عوض میں ہی عورت ملانی چاہیے نہ اس کے بجائے کوئی اور گناہ سزا ملے مثلاً عہدی کرے یا زبردیت لے چکے یا معاف کر دینے کے بعد بھی قتل کر دے یا کسی اور طرح ظلم و تعدی کا مرتکب ہو سکے یعنی اس قانون کے ذریعہ تمہاری انفرادی اور قومی زندگیوں کو محفوظ کر دیا گیا ہے یہ قانون بنایا جاتا تو جس کی لاشیٰ اسی کی جھینم المعاملہ ہوتا مگر دوسرے طرح طرح کے مظالم دھائے جاتے اور نیامیں و خونریزی کا یہ ختم ہو جاتا سلسلہ جاری رہتا

ڈرنے لگو (۱۷۹) دیکھو اس انسانی زندگی کا کوئی محدودہ نہیں لہذا ہم پر فرض قرار دیا جاتا ہے کہ جب تم میں سے کسی پر موت کی علامات ظاہر ہونے لگیں اور اگر وہ بہت سال مال دولت چھوڑ کر مرنے والا ہو تو چاہیے کہ والدین اور قرابت داروں کے لئے مناسب وصیت کر جائے دیکھو اللہ کا خوف رکھنے والوں کے لئے اس پچھلے درآمد کرنا ضروری ہے (۱۸۰) پھر جو کوئی اس وصیت کو سن لینے کے بعد اُسے تبدیل کر دے گا سو اس کا گناہ انہیں کو ہوگا۔ جو اُسے تبدیل کرے گا وہ خوب یاد رکھو کہ جو کچھ تم سے بولنے اور بیان کرتے ہو اللہ سے سنتا ہے اور جانتا ہے کہ تم کیا کیا اور اب اُسے کس طرح غلط ملط کیا جا رہا ہے (۱۸۱) ہاں جس کسی کو وصیت کرنے والے کی طرف سے کسی غلطی یا راوی نافرمانی کے ارتکاب کا علم ہو اور وہ دشمن کے درمیان مصاحت کر اُسے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔ خوب یاد رکھو کہ نیک نبی سے اگر تم غلطی بھی کر بیٹھو تو اللہ اس کو بخش دیتا ہے اور وہ بڑا مہربان ہے (۱۸۲) اے مسلمانو! جس طرح اُن لوگوں پر جو تم سے پہلے ہو گئے ہیں روزے فرض کئے گئے تھے اُسی طرح تم پر فرض کر دئے گئے ہیں یہ ہو سکتا ہے کہ تم اس طرح اللہ کا خوف رکھنے والے بن جاؤ (۱۸۳) (یہ روزے) گنتی کے صرف چند روز ہیں پھر (اس پر بھی یہ آسانی کہ) جو کوئی بیمار ہو یا سفر کر رہا ہو تو (اُسے اجازت ہے کہ وہ روزہ نہ رکھے مگر اتنے دن کے روزہ کا شمار دوسرے ایام میں رکھ لے۔ اور جو لوگ اتنے بڑھے اور ضعیف ہوں کہ انہیں روزے کے لئے تمام طاقت خرچ کر دینی پڑے اُن پر لازم ہے کہ وہ فدیہ دیں (یعنی) ایک مسکین کو کھانا کھلا دیا کریں۔ لیکن جو کوئی اس مقرر کردہ فدیہ سے زیادہ اپنی خوشی سے دے تو وہ اُس کے لئے بہت ہی بہتر ہے اگر تم کو روزہ کی حقیقت کا پورا پورا علم ہو جائے (تو تم روزے رکھنا ہی پسند کرو گے) (۱۸۴) (یہ گنتی کے چند گنتے چنے دن جن میں روزہ رکھنا تم پر فرض کیا گیا ہے

ان سے مراد رمضان کا مہینہ ہے۔۔۔۔۔ وہ مہینہ جس میں قرآن نازل کیا گیا جو انسانی زندگی کا ایک مکمل کسٹور لیمن اور انسان کا رہبرِ کامل ہے اور جس کے احکام بالکل صاف، واضح اور غیر مبہم ہیں اور جو حق کو باطل سے ممتاز کرنے میں حدِ کمال کو پہنچا ہوا ہے۔ پس تم میں سے جو کوئی اس مہینہ میں موجود ہو وہ ضرور مہینہ بھر روزے رکھتے۔ اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر کر رہا ہو تو اُسے چاہیئے کہ وہ جتنے روزے نہ رکھ سکے اتنی گنتی وہ بعد میں پوری کرے (دیکھو) اللہ تمہارے لئے آسانی چاہتا ہے وہ تمہیں سگی دینا نہیں چاہتا اور دیکھو کہ رمضان کے مہینے میں تم جو روزے بوجہ بیماری یا سفر کے نہ رکھ سکو ان کی گنتی بعد میں ضرور پوری کر لیا کرو اور اللہ نے تم کو جو سیدھی راہ پر لگا دیا ہے تو چاہیئے کہ تم اس پر ضرور اُس کی عظمت و کبریا کی بانی کا بیان کرو اور چاہیئے کہ تم اس کے شکر گزار بنو (۱۸۳) (دیکھو) جب میرے بسترِ قلم سے میرے منتقل پوچھیں (کہ وہ کہاں ہے تو اُن کو بتا دو کہ) میں اُن سے بہت قریب ہوں (اُننا قریب کہ) ہر پکارنے والے کی پکار کو سنتا ہوں چاہیئے کہ وہ بھی میری پکار کا جواب دیں۔ (میرا حکم بانیں) اور مجھ پر ایمان لائیں ہو سکتا ہے کہ اس طریقے سے وہ سیدھی راہ پر لگ جائیں (۱۸۵) (دیکھو) مسلمانو! روزہ کی رات کو اپنی عورتوں سے مشغول ہونا تمہارے لئے جائز نہ دیا گیا ہے۔ (اگرچہ اس سے قبل موسوی شریعت میں یہ امر جائز نہ تھا اور تم بھی کچھ عرصہ اُسی کے مطابق عمل کرتے رہے ہو) تم عورتوں کے لئے اور عورتیں تمہارے لئے بمنزلہ لباس ہیں (تم ایک دوسرے کا اڑھنا بچھونا ہو تمہارا چولی دامن کا ساتھ ہے پھر اتنے باہمی اور گہرے تعلق اور پیار و محبت کے بعد تمہارا اُن سے اور اُن کا تم سے الگ رہنا ایک امرِ محال ہے) اللہ کو معلوم ہے کہ (جب تمہارے لئے اس امر کی صراحت نہ کی گئی تھی اور تم موسوی شریعت کے مطابق بعدِ عشاء عورتوں کے پاس جانا ممنوع سمجھتے تھے اور اس کے باوجود یا مجبوری کبھی اس کا ارتکاب

کہ بیٹھے تھے تو تم اپنے آپ کو خیانت کا مرتکب خیال کرتے تھے۔ سو اللہ تم پر مہربان ہو گیا ہے اور اُس نے تم کو عاف کر دیا ہے۔ اب تم اُن سے مباشرت کر سکتے ہو اور اللہ نے جو کچھ تمہارے لئے لکھ دیا ہے اس کے چلنے کی تمہیں اجازت ہے اور جب تک صبح کی سفید و صاری کالی و صاری سے تمہیں صاف صاف نظر نہ آنے لگے اُس وقت تک تمہیں کھانے پینے کی بھی اجازت ہے پھر (صبح صادق ہو جانے کے بعد سے) سر شام تک روزہ کو پورا کرو (یعنی نہ اس دوران میں کھاؤ پیو اور نہ کسی اخلاقی کمزوری کا اظہار کرو۔ بھوک اور پیاس کی شدت کو خدا کی رضا جوئی کے لئے بخوشی برداشت کرو اور اخلاق عالیہ کی مشق کرو) اور مسجدوں میں اعتکاف کے دوران میں کسی وقت تم مباشرت نہ کرو یہ اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں انکے قریب تک نہ جاؤ۔ اللہ اپنے احکام کو لوگوں کے لئے اسی طرح کھول کھول کر بیان کر دیتا ہے جو سنا سنے کے متفق بن جائیں اور خدا کے عذاب سے ڈر کر نافرمانی سے باز رہیں) (۸۹) مسلمانو! مجملہ دیگر اجتماعی قوانین کے جو غم کو بتائے جا رہے ہیں اس قانون کو بھی یاد رکھ لو کہ تمہیں ایک دوسرے کا مال (یا وہ مال جس میں تم ایک دوسرے کے شریک ہو یا وہ مال جو کسی نے تمہارے سپرد کر رکھا ہے) بغیر حق ناجائز اور مکروہ قریب کے جیلوں سے نہ خود کھانا چاہیئے اور نہ اُسے حکام تک پہنچانا چاہیئے تاکہ کہیں یہ نہ ہو کہ تم جان بوجھ کر لوگوں کے مال کا کوئی حصہ چھوٹ بول کر، یا جھوٹی قسمیں کھا کر یا دیگر ناروا ذما

سے ان الفاظ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان کو بیوی کے پاس جانیکی اجازت محض طلب ادلاؤ کی نیت سے ہے بیوی اس لئے نہیں ہے کہ اس سے حیوانی خواہشات کو پورا کیا جاوے بلکہ شہوا اور ولتغوا کے دو الفاظ پر کوئی حس تدبیر غور کریگا۔ اسی قدر زیادہ اُسے ازدواجی مسائل کے سمجھنے میں مدد ملے گی مباشرت کس طرح ہونی چاہیئے اور کیوں یہ دو سوال آج کل یورپ سناتر لوگ اکثر پوچھا کرتے ہیں انکا جواب ایسی ایک آیت میں آگیا ہے۔

ع

طرفیوں سے کھا جاؤ (۱۸۷) لوگ تجھ سے چاند اور اس کی مختلف حالتوں کے متعلق سوال کرتے ہیں۔ ان سے کہہ دو کہ چاند کی مختلف شکلیں اوقات کی شناخت کا آئینہ ہیں لوگوں (کی اپنی دنیوی ضروریات) کے لئے بھی اور (عبادات کے لئے بھی خصوصاً حج کے لئے) ان جاہلی عربوں سے یہ بھی کہہ دو کہ تم حج کے لئے احرام باندھ چکنے کے بعد کسی ضرورت کے لئے گھر جانا چاہتے ہو تو بجائے دروازے سے گھر میں داخل ہونے کے پچھو اڑے سے مکان کی دیوار پھاڑ کر داخل ہوتے ہو یہ کوئی نیکی نہیں ہے یاد رکھو! نیکی یہ نہیں ہے کہ تم گھروں میں پچھو اڑے سے داخل ہو یا البتہ نیکی یہ ہے کہ تم خدا سے ڈرو اور اس کی حرام کی ہوئی چیزوں کے پاس نہ جاؤ (دیکھو) گھروں میں دروازوں سے ہی داخل ہوا کرو اور اللہ سے ڈرتے رہا کرو ہو سکتا ہے کہ اس طرح تم (مقاصد حیات میں) کامیاب ہو جاؤ (۱۸۸) (مسلمانو!) وہ لوگ جو تم سے لڑتے ہیں تم بھی ان کے ساتھ اللہ کی راہ میں لڑو اور اس طرح لڑو کہ تمہاری طرف سے کوئی زیادتی نہ ہو (یاد رکھو کہ) اللہ ایسے لوگوں کو پسند نہیں کرتا جو زیادتی کرنے والے ہوتے ہیں (۱۸۹) دیکھو یہ دشمنان دین جن سے تمہاری لڑائی ٹھن گئی ہے تم ان

سے دنیا میں قریب ہونے سے چلے آئے ہیں اور آج بھی کہیں کہیں موجود ہیں یہ لوگ عام بت پرستوں کی طرح چاند کو ایک دیوتا مانتے اور اس کو پوجتے ہیں قرآن نے اس ایک جملہ میں چاند کے دیوتاؤں کا پست پست سمجھنا چاہی غلطی پر ایک کامی ضرب لگادی ہے اور بتا دیا ہے کہ چاند کو تو خدا پرین ذات کا نبات چل نہیں وہ گھٹتا اور بڑھتا ہے اور اسکی زندگی کا مقصد محض اتنا ہے کہ انسان اسکی مدد سے اپنے اوقات کی تعیین کر سکے نیز عبادت الہی منسلک و تہرہ کے اوقات متعین کئے جاسکیں۔

سے یعنی اے مسلمانو! تم کسی فرد غرضی کیلئے نہیں لڑ سکتے، حلقہ اثر کی توسیع، نوآبادیات کے تحفظ اور شاہنشاہت کے لئے کسی سے نہ رو آزا نہیں ہو سکتے۔ زمین کے ہر گوشے اور جنوں کے معاملات تمہاری تلواروں کو نیام سے نہیں نکلوا سکتے۔ تم لڑ سکتے ہو اللہ کی راہ میں لڑ سکتے ہو دین حق کی حمایت میں لڑ سکتے ہو شرک کے خلاف، الحاکم کے خلاف، ظلم کے خلاف، مظلوم اور مجبور رہو کہ لڑو، ظالم اور غرور بن کر تر لڑو۔ حاصل کلام خدا کے لئے لڑو نفس اور نفسا بہت کے لئے نہ لڑو۔

کو جہاں کہیں (اپنے خلاف نبوآ نما) پاؤ وہیں اُن سے لڑو اور اُن کو وہاں سے نکال دو۔ جس طرح اُنہوں نے تم کو نکالا تھا۔ یہ (آئے دن کی) شراکتیں باقاعدہ لڑائی کی نسبت بہت زیادہ تکلیف دہ اور ناقابلِ برداشت ہیں (مگر یہ یاد رکھو کہ) اُس واجب الاحترام رقبہ کے اندر جو مسجد حرام کے نام سے مشہور ہے تم اُن سے پہلے نہ لڑو جب تک وہ اس رقبہ میں تم سے لڑائی (کی ابتدا) نہ کریں۔ اگر وہ تم سے لڑیں تو تم بھی اُن سے لڑو۔ ان فوج کی (جو حدود و حریم کا اتنا بھی ادب ملحوظ نہیں رکھتے) یہی سزا ہے (۱۹۰) اگر وہ (کفر و شرک کو چھوڑ کر لڑائی سے) باز آجاویں تو (تم بھی اُن کو معاف کر دو یاد رکھو کہ) اللہ بڑا بخشنے والا بہت مہربان ہے (۱۹۱) اور (دیکھو کہ جب ایک وفد لڑائی ٹھن جائے تو) اُن سے لڑنے جا دہشتی کہ فتنہ و شراکت کی جڑیں کٹ جائیں اور اللہ ہی کی اطاعت (تسلیم) ہو جائے اگر وہ باز آجاویں تو (یاد رکھو کہ) ظلم و زیادتی کرنے والوں کے سوا کسی پر تشدد نہ کیا جائے (۱۹۲) جن مہینوں میں لڑائی کرنا زما ممنوع چلا آ رہا ہے یعنی محرم، حجب، ذی القعد اور ذی الحجہ ان میں اگر فریقِ مخالفت لڑائی نہیں کرتا تو تم بھی لڑائی نہ کرو اگر وہ لڑتا ہے تو تم بھی لڑو اور (یاد رکھو کہ) اگر کوئی حرمتوں کی بے حرمتی کرے تو اس سے قصاص ضرور لینا چاہیئے اور جو کوئی (ان مہینوں کی حرمت نہ منائے اور) تم پر زیادتی کرے تو جس طرح اُس نے حرمت نہیں منائی تم بھی حرمت نہ مناد اور جس طرح اُس نے زیادتی کی ہے تم بھی اس کی زیادتی کا جواب دیا ہی دو۔ (مگر ہر وقت) اللہ سے ڈرنے رہو اور خوب یاد رکھو کہ وہ جو اُس سے اور اُسکی نافرمانی سے ڈرتے ہیں اللہ اُن کے ساتھ رہتا ہے (۱۹۳) اور (مسلمانو) اللہ کی راہ میں جان و مال خرچ کرتے رہو اور (ان میں نکل کر کے) تم اپنے ہاتھوں اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو

اے کوئی قوم! سوقت تک بحیثیت قوم زندہ نہیں رہ سکتی جب وہ قربانی کرنا نہیں سیکھتی۔ دورِ حاضر کے مسلمانوں کو دیکھو وہ جان و مال کے معاملہ میں جتنا نکل کر رہے ہیں۔ آئے ہی زیادہ ذلیل و رسوا ہو رہے ہیں۔

اور جو کچھ بھی کرو جن نیت، اخلاص اور یقین تکم سے کرو خوب یاد رکھو کہ اللہ انہیں کو پسند کرتا ہے جو حسن نیت، اخلاص اور یقین تکم سے اپنے کام سرانجام دیتے ہیں (۹۴) اور دیکھو اللہ کی راہ میں حج اور عمرہ کو پورا کرو اور اگر تم راستہ ہی میں مصور ہو جاؤ (اور احرام کھولنا چاہو) تو جیسا کچھ بستر آئے ایک جانور کی قربانی دو اور جب تک قربانی (حرم میں) اپنی جگہ پر پہنچ جائے تب تک سر کے بال نہ منڈواؤ۔ لیکن اگر تم میں سے کوئی بیمار پڑ جائے یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو جائے (اور بال منڈوانے ضروری ہو جاوے) تو بیشک منڈوالے، مگر اس کے معاوضہ میں روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے لیکن جب تمہیں اس نصیب ہو جائے تو جو کوئی عمرہ کو حج کے ساتھ مل کر فائدہ حاصل کرنا چاہیے تو اس پر لازم ہے کہ اس سے جیسا کچھ بن آئے قربانی کا جانور دے اور جب قربانی کا جانور میسر نہ آئے تو وہ دورانِ ایام حج میں تین روزے رکھے اور سات روزے اس وقت رکھے جب تم گھر کو واپس جاؤ اس طرح یہ دس روزے ہو جاویں گے۔ یہ قاعدہ ان لوگوں کیلئے ہے جن کے اہل و عیال حدودِ حرم کے اندر نہ رہتے ہوں۔ اور دیکھو ہر وقت اللہ سے اور اللہ کی نافرمانی سے ڈرتے رہو بالخصوص دورانِ ایام حج میں اور (اگر تم نافرمانی سے باز نہ آئے تو خوب یاد رکھو کہ) اللہ سخت سزا دینے والا ہے (۹۵) حج (کے موسم کے) چند مہینے ہیں جو (ہر کسی کو) معلوم ہیں جو شخص ان میں اپنے اوپر حج فرض کرے وہ دورانِ ایام حج میں نہ کوئی خفش بات کرے نہ حدودِ شرعیہ سے تجاوز کرے نہ کسی سے لڑائی جھگڑا پیدا کرے اور تم جو نیک کام کرو گے وہ سب اللہ کے علم میں ہونگے (جن کے مطابق وہ صلہ دیگا) اور زکوٰۃ راہ ساتھ لے لیا کرو اور یاد رکھو کہ سب سے بہتر زکوٰۃ راہ تقویٰ ہے۔ لے لے خصل مندو

سے حج کے مہینے شوال، ذی القعد اور ذی الحج ہیں۔ شوال سے قبل احرام باندھنا مکروہ ہے۔

مجھی سے ڈرتے رہو کہ اصل تقویٰ یہی ہے اور میرے سوا ہر چیز سے بیزار رہو (۱۹۷) (دیکھو حج کے سفر کے دوران میں، یہ کوئی گناہ کی بات نہیں ہے کہ تم (بذریعہ تجارت) اپنے رب کے فضل کی تلاش کرو پھر جب تم عرفات سے اُپس آؤ تو مشعر الحرام کے پاس اللہ کو اس طرح یاد کرو جس طرح اُس نے تمہیں (اپنے رسول کے ذریعے) بتا رکھا ہے اور یقین جانو اس سے پہلے آج تک تم بھولے ہی رہے ہو اور حج کے مقصود کو نہیں سمجھے اور سمجھے ہو تو غلط) (۱۹۸) اور دیکھو تم وہاں سے لوٹو جہاں سے دوسرے لوگ ہو کر لوٹتے ہیں (یعنی عرفات پہنچو اور وہاں سے لوٹو نہ یہ کہ تم قریش عرب کی طرح عوام الناس کے ساتھ عرفات میں جانا کسر شان سمجھو اور مزدلفہ ہی سے اُپس لوٹ آؤ) اور اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی مانگتے رہو۔ یقین رکھو کہ اللہ بخشنے والا بہت مہربان ہے (۱۹۹) پھر جب تم حج کی تمام رسوم کو ادا کر چکو اور منیٰ میں پہنچو تو جس طرح تم اپنے بڑوں کے تفاخر کا ذکر کرتے ہو اُسی طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ شدت کے ساتھ اللہ کو یاد کرو اور اُس کے احسانات کا ذکر کرو۔ دیکھو بعض لوگ تو ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ ”اے رب! ہمیں دینا ہی میں دے (جو کچھ دینا ہے)“ ان لوگوں کیلئے آخرت میں کوئی حصہ نہ ہوگا (۲۰۰) اور بعض اُن میں سے ایسے ہیں جو کہتے ہیں کہ ”اے رب! ہمیں دینا میں وہ چیز دے جسے تو ہمارے لئے اچھا سمجھتا ہے اور آخرت میں بھی ہمیں وہی چیز دے جسے تو ہمارے لئے بہتر جانتا ہے اور ہمیں دوزخ کی آگ سے بچالے (۲۰۱) یہ وہ لوگ ہیں جنکو اُن کے اعمال کا بہت اچھا ثمر ملے گا اور اللہ بہت جلد حساب چکا دیتا ہے (۲۰۲) اور ان معدودے چند دنوں میں (جو تم منیٰ میں گزارتے ہو)

لے مقصود یہ ہے کہ حج ایک عبارت کا نام ہے یہ کوئی سالانہ جشن یا میلہ یا ہنگامہ نہیں ہے جس دن سے حج کا ارادہ کر لیا جاوے اُس دن سے ضبط نفس، یاد دہانی اور پرہیزگاری کو خاص طور پر اختیار کیا جاوے اور ہر قسم کے ہنگاموں جشنوں، میلوں اور تفریح بازیوں سے الگ ٹھنک رہا جاوے۔ اسلام سے قبل جاہلی عرب بھی کیا کرتے تھے۔ مگر اُن کا حج کیا ہوتا تھا؟ اُسے ایک سالانہ میلہ کیلئے تو زیادہ درست ہے اُس میں وہ تمام خرافات ہوتی تھیں جو آج بھی ہندوستان کے میلوں میں ہوتی ہیں۔ اسلئے فرمایا ہے کہ تم اس سے پہلے حج کو غلط سمجھے بیٹھے تھے +
یعنی ہمیں اُن تمام گناہوں اور لغزشوں سے بچنے کی تلقین دے چکے ارتکاب سے انسان سیدھا دوزخ میں جاتا ہے +

اللہ کو خصوصیت سے بہت) یاد کرو پھر جو کوئی دودنوں (گیارہ اور بارہ ذی الحجہ) کے بعد جلدی
 اگھر لوٹ آنا چاہے تو اُس پر ایسا کرنے میں کوئی گناہ لازم نہیں آتا اور جو کسی نے (ایک دن) تاخیر
 کر لی تو پھر بھی کوئی مضائقہ نہیں۔ یہ سارے احکام انہیں کیلئے ہیں جو دل میں اللہ کا خوف
 رکھتے ہوں۔ اور لوگو! تم اللہ سے ڈرو اور اس بات کو خوب جان لو کہ تم (ایک دن) اُس
 کے سامنے جمع کئے جاؤ گے (۴۲) اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں کہ دنیاوی زندگی سے متعلق بڑی مزیدار
 باتیں کہتے ہیں اور اپنے مافی الضمیر پر خدا کو گواہ لاتے ہیں حالانکہ وہ حقیقتاً سخت ترین دشمن
 حق ہوتے ہیں (۴۳) ایسے شخص کو جب کبھی اقتدار حاصل ہو جاتا ہے تو وہ اس امر کی کوشش
 کرتا ہے کہ زمین میں فساد پھیلانے، لوگوں کے کھیت جلائے اور جانیں ہلاک کرے۔ اور
 اللہ ہے کہ وہ ایسے فساد کو پسند نہیں کرتا (۴۴) ایسے شخص سے جب کہا جاتا ہے کہ اللہ سے ڈرو تو بھونپ
 عزت اور محبت جاہلیت اُس کو گناہ پر آمادہ کر دیتی ہے (اور اللہ کا خوف اُس کے دل میں پیدا نہیں ہونے
 دیتی) ایسے شخص کے لئے جہنم کافی ہے اور وہ ایک بہت ہی بُری جگہ ہے (۴۵) اور بعض لوگ ایسے
 ہیں جو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کیلئے اپنی جان تک دے دیتے ہیں۔ یاد رکھو کہ اللہ ایسے بندوں
 پر بہت مہربان ہوتا ہے (۴۶) اے ایمان لانے والو! اسلام میں پورے پورے داخل ہو جاؤ اور شیطان
 کے نقش قدم پر نہ چلو یقین رکھو کہ وہ تمہارا اٹھلا دشمن ہے (۴۷) اب جبکہ حق و باطل کی راہیں تمہیں
 معلوم ہو چکی ہیں اور ایک طرف ایمان و اسلام اور دوسری طرف کفر و نافرمانی کی سرحدات سے تم
 واقف ہو چکے ہو اگر تمہارے پاؤں (جادہ مستقیم سے) پھسل گئے تو خوب جانے رہو کہ اللہ بہت غالب
 اور حکیم و دانہ ہے (اُس کا کچھ نہیں گبو گیکہ تم اپنا ہی نقصان کرو گے وہ تمہارے بجائے اپنی عنایات
 اُن پر کریگا جو اُس کے فرمانبردار ہونگے اور ان کو تم پر تسلط کر دیگا) (۴۸) کیا یہ لوگ اس انتظار میں بیٹھے
 ہیں کہ بادلوں کے سیلے میں اللہ کے دست قدرت کا ٹھہر ہو، فرشتے آئیں اور ہر چیز کا ایک ہی

دفعہ فیصلہ ہو جائے۔ یاد رکھو! ایک دن تمام انور اللہ ہی کی طرف لوٹائے جائیں گے (۱۱) تم بنی اسرائیل سے پوچھو کہ ہم نے ان کو کس قدر صاف صاف احکام دیئے تھے (جنکی خلاف ورزی وہ کرتے چلے آئے ہیں) اور جو کوئی اللہ کے کسی حکم کا الٹ کرے جبکہ وہ اُسے دیا جا چکا ہے تو اُسے یاد رکھنا چاہیئے کہ اللہ ایسے نافرمانوں کو سخت عذاب دینے والا ہے (۱۲) کافروں کو دنیاوی زندگی بہت خوبصورت اور دلکش نظر آتی ہے اور یہ لوگ ایمان لانے والے لوگوں پر (جنکی نگاہ میں دنیاوی زندگی دوسرا درجہ رکھتی ہے) ہنستے ہیں مگر حقیقت میں یہی لوگ (جنکا طمع نظر دنیاوی زندگی کی دلفریبیات نہیں ہیں بلکہ) جو اللہ سے ڈرتے ہیں قیامت کے روز ان کافروں سے کہیں بلند درجہ ہونگے۔

(یاد رکھو کہ رزق اللہ کے اپنے ہاتھ میں ہے) اللہ جسے چاہتا ہے (خواہ وہ مومن ہو یا کافر) بغیر حساب کے روزی پہنچاتا ہے (۱۳) تمام نسل انسانی ابتدا میں ایک ہی جماعت تھی۔ بعد میں اللہ نے نبیوں کو بھیجا۔ جنہوں نے ایمان لانے والوں کو بشارت دی اور انکار کرنے والوں کو اللہ کے عذاب سے ڈرایا اور ان نبیوں (میں سے اکثر) پر کتا بیس نازل کیں جن میں امر حق کی وجہ سے کمر دی گئی تھی تاکہ لوگوں میں جو اختلافات رونما ہو گئے ہیں وہ ان کا فیصلہ چکا دیں۔ (مت اہل افسوس امر یہ ہے کہ) صرف انہیں لوگوں نے امر حق میں اختلافات پیدا کئے جن کو کتا بڑی گنتی تھی۔ اور وہ بھی اُس وقت جب ان کو ہر ایک امر کی روشن دلیل پہنچ چکی تھی۔ علاوہ ازیں ان کے یہ اختلافات محض باہمی ضد پر مبنی تھے۔ لہذا اللہ نے ان لوگوں کو جو ایمان لے آئے تھے اپنے لطف و کرم سے ان باتوں میں جنہیں اور لوگ طرح طرح کے اختلافات رکھتے بالکل سیدھی راہ

لے اللہ نے اپنے احکام کو اس مقام پر ”نعمت“ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے اور درحقیقت انسان پر اللہ کا سب سے بڑا انعام یہ ہی ہے۔ کیونکہ اللہ ہی کے احکام سے انسان کو صحیح رہنمائی ہوتی ہے اور انہی احکام کی بدولت وہ کفر

و ضلالت سے بچتا اور اس کے انعامات اور خوشنودی کا مستحق ہوتا ہے *

پر لگا دیا۔ اور خوب یاد رکھو اللہ جس کسی کو چاہے سیدھی راہ پر لگا دیتا ہے ﴿۲۱﴾ مسلمانو! راہ حق کا دعویٰ رکھنے والوں اور اس پر چلنے والوں کو جن فتنیوں سے دوچار ہونا پڑا ہے تم نے ابھی تک وہ سختیاں دیکھی ہی نہیں۔ پھر کس طرح تم ابھی سے کامیابی کا منہ دیکھ سکتے ہو، کیا تم خیال کرتے ہو کہ تم سیدھے جنت میں داخل ہو جاؤ گے حالانکہ ابھی تک تمہارا حال اُن لوگوں ایسا نہیں ہوا جو تم سے پہلے ہو کر گئے ہیں۔ انہوں نے نڈیاں لڑیں اور سختیاں سہیں اور کپکپا دیئے گئے حتیٰ کہ رسول اور جو لوگ اُنکے ساتھ ایمان لائے تھے کہہ اُٹھے کہ اللہ کی طرف سے نصرت و امداد کب آئیگی تب کہیں جا کر ان کو جواب بلا سکتا کہ ہاں اللہ کی نصرت بہت قریب ہے، ﴿۲۲﴾ (اے پیغمبر!) لوگ پوچھتے ہیں کہ وہ خرچ کیا کریں۔ تم اُن سے کہہ دو کہ یہ تمہاری مرضی پر ہے کہ تم اپنے مال دولت میں سے کچھ خرچ کرو یا نہ کرو مگر اتنا یاد رکھو کہ جو کچھ بھی خرچ کرنا چاہو، اُس میں تمہارے مال کا ایک تہما سے اعتراف و اقرار کا تیمم بخور کا مفلوک الحال لوگوں کا اور وہ گزُر مسافروں کا حصہ ہونا چاہیے اور یہ بھی یاد رکھو کہ تم نیکی کا جو کام بھی کرو گے (ایسا نہیں ہو سکتا کہ وہ اللہ کے علم میں نہ آئے۔ خوب یاد رکھو کہ اللہ کو تمہارے ہر کار خیر کا علم ہوتا ہے) ﴿۲۳﴾ (دیکھو لوگو!) دین حق کی خاطر اعلیٰ دین سے لڑنا تم پر فرض قرار دیا گیا ہے اور یہ امر تم کو بہت گراں، مشکل اور ناگوار گزُر رہا ہے۔ لیکن بہت ممکن ہے کہ تم ایک چیز کو پسند کرو اور اُسے محبوب کہو اور وہ تمہارے لئے ہزاروں فتنوں کا موجب ہو۔ دیکھو اللہ (ہی) جانتا ہے کہ تمہارے حق میں درحقیقت کونسی چیز مفید ہے اور کونسی مضر اور تم نہیں جانتے ﴿۲۴﴾ (اے پیغمبر!) تجھ سے پوچھتے ہیں کہ حُرمت کے مہینوں (یعنی رجب، ذی القعدہ، ذی الحجہ اور محرم) میں جنگ و جدال اور لشکر کشی کے متعلق کیا حکم ہے۔ انکو سن دو کہ ان مہینوں میں لشکر کشی اور جنگ و جدال بہت برا کام ہے۔ لیکن اللہ کی راہ سے لوگوں کو روکنا، اللہ کے احکام سے روک دانی کرنا، زائرین کو خانہ کعبہ سے روکنا اور وہاں کے رہنے والوں کو گھروں سے نکال دینا اس سے بھی کہیں زیادہ بُرا ہے۔ اور یہ آئے ان کی سازشیں

اور شرارتیں باقاعدہ جنگِ جہل کی نسبت بہت زیادہ بُری ہیں۔ (اور ان اعدائے دین کی شرارتوں کا کیا پوچھتے ہو، اگر ان کا بس چلے تو یہ تمہارے ساتھ لڑتے چلے جائیں حتیٰ کہ وہ تمہیں تمہارے دین، تمہارے اعتقادات اور تمہارے مسلک سے ہٹا دیں۔ لیکن تم بھی اتنا یاد رکھو کہ تم میں سے جو کوئی مُسلمان ہوئے پیچھے اپنے دین کو چھوڑ دیکر اور اسی حالت میں مرجائے گا وہ کافر قرار دیا جائیگا۔ ان لوگوں نے جو کچھ کیا وہ سب اکارت کیا۔ نہ دُنیا میں اُس کا کوئی فائدہ ہوا نہ آخرت میں کوئی ثواب ملیگا۔ یہ لوگ اہل دُرخ ہو گئے۔ اور ہمیشہ ہمیشہ دُرخ ہی میں ہیں گے (۲۱۰) جو لوگ اللہ پر ایمان لائے ہیں اور جنہوں نے اعدائے دین سے تنگ آکر دینِ حق کی خاطر گھر بار چھوڑ دیئے ہیں اور جو دینِ حق کی خاطر اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں یہ سب لوگ بلاشبہ اللہ کی رحمت کے امیدوار ہیں۔ (نفسانی اغراض سے انکو کوئی سروکار نہیں) اور اللہ ایسے لوگوں کی لغزشوں کو معاف کر دینے والا ہے (۲۱۱) لوگ تجھے پوچھتے ہیں کہ شراب نوشی اور قمار بازی کے متعلق اسلام کا نقطہ نگاہ کیا ہے۔ ان کو بتا دیجئے کہ یہ دونوں سخت گناہ کاری کے کام ہیں اور ان سے لوگوں کو کچھ فائدے بھی حاصل ہوتے ہیں مگر ان افعال کے ارتکاب سے جس قدر گناہ لازم آتا ہے وہ اُن منافع کے مقابلے پر جو ان سے حاصل ہوتے ہیں بہت زیادہ اور سخت نوعیت کا ہوتا ہے۔ اور (بعض) لوگ تجھ سے پوچھتے ہیں کہ ”وہ خدا کی راہ میں کیا خرچ کریں“ اُن سے کہہ دیجئے کہ (وہ اپنے جائز اور ضروری اخراجات سے) جو کچھ بچا سکیں (اُسے خرچ کریں) اللہ اس طرح تمہارے لئے صاف صافی احکام بیان کرتا ہے تاکہ دُنیا اور آخرت کے معاملات پر مکیان غور کر سکو۔ اور (سنو بعض) لوگ یمیموں کے متعلق پوچھتے ہیں۔ اُن سے کہہ دیا جائے کہ جس بات میں یمیموں کا بھلا ہو وہی کرنی چاہیئے اور اگر تم اُن کو اپنے سے جدا نہ رکھو بلکہ اُن سے مل کر رہو تو (اُممیں بھی کوئی مُضائقہ نہیں کیونکہ) وہ تمہارے بھائی بند ہی ہیں۔ اللہ کو معلوم ہے کہ کون بگاڑ پیدا کرنے والا ہے اور کون بھلا چاہنے والا یعنی تم اپنے

ایسے لوگوں کو تو دھوکا دے سکتے ہو مگر خدا کو دھوکا نہیں دے سکتے لہذا اگر انہیں یوں کے بارے میں تم نے کوئی خیانت کی تو خدا کے سامنے جوایدہ ہونا پڑیگا، اگر خدا چاہتا تو اس معاملہ میں تم پر سختی کرتا مگر وہ جہاں غالب مختار کل ہے وہاں دانا و بینا بھی ہے (۲۱۹) اور اے مسلمان مردو! تم ان عورتوں کے ساتھ نکاح نہ کرو جو مشرک ہیں حتیٰ کہ وہ ایمان لے آئیں اور یاد رکھو کہ ایک مومن لونڈی ایک مشرک شریفہ اوی سے کہیں بہتر ہے خواہ تمہیں کتنی ہی پسند کیوں نہ ہو۔ اور مشرک مردوں کو اپنی عورتیں نکاح میں نہ دو حتیٰ کہ وہ ایمان لے آئیں اور (جان لو کہ) ایک مومن غلام ایک مشرک شریفہ زادہ سے کہیں بہتر ہے خواہ وہ مشرک تمہیں کتنی ہی پسند کیوں نہ ہو۔ — یہ مشرکین تمہیں آگ کی طرف بلاتے ہیں اور اللہ تمہیں اپنے حکم سے جنت اور مغفرت کی طرف بلاتا ہے اور اپنے احکام لوگوں کے لئے صاف صاف بیان کرتا ہے تاکہ یہ لوگ نصیحت حاصل کریں (۲۲۰) اور لوگ تجھ سے دریافت کرتے ہیں کہ عورتیں جب حیض کی حالت میں ہوں تو مسلمانوں کو ان سے کیسا برتاؤ کرنا چاہیئے ان کو کہہ دیجئے کہ حیض کی حالت عورت کیلئے ایک تکلیف دہ حالت ہے۔ لہذا حیض کی حالت میں عورتوں سے الگ رہو اور جب تک وہ حیض سے پاک ہو کر نہ رہیں ان سے مفارقت نہ کرو۔ جب وہ حیض سے پاک ہو جائیں تو جس فطری طور سے عورتوں کے پاس آنے کا تمہیں حکم دیا گیا ہے اُس طور سے ان کے پاس آؤ۔ اللہ ان لوگوں کو پسند کرتا ہے جو بڑے کاموں سے بچیں اور پاکیزگی کو پسند کریں (۲۲۱) تمہاری عورتیں تمہارے لئے ایسی ہی ہیں جیسے کسان کیلئے کھیت لہذا تمہیں چاہیئے کہ اپنے کھیت میں باس طور آؤ کہ تمہیں پیداوار حاصل ہو اور چاہیئے کہ تم اپنے مستقبل کے لئے پہلے ہی کچھ جمع کر لو اور اللہ کی نافرمانی سے ڈرو اور جانے رہو کہ تمہیں ایک روز اُس سے ملنا ہے اور (ہاں) اے ہمارے پیغمبر! ان لوگوں کو مژدہ سنا دو جو ان احکام کو مان لیں (اور ان پر عمل پیرا ہو جائیں) (۲۲۲) اور اللہ کے نام کو اپنی قسموں میں ڈھال کے طور پر اس مقصد کے پیش نظر

استعمال نہ کرو کہ لوگوں میں اپنے زہد و تقویٰ اور اصلاح و خدمت کا ڈھونگ رچا سکوا اور جان رکھو کہ اللہ تمہاری ساری باتیں سنتا ہے اور تمہاری ذرہ ذرہ سے بات سے واقف ہے (۲۳) جو بے معنی قسمیں تم دوران گفتگو میں بلا ارادہ کھا لیتے ہو خدا اُن پر کوئی گرفت نہیں کرتا۔ ہاں تمہاری اُن قسموں پر مواخذہ کرتا ہے جو تم دل سے کھاتے ہو (تمہاری اُن بدعتدالیوں کے باوجود) اللہ بڑی درگزر کرتا ہے اور بڑی بردباری سے کام لیتا ہے (کیونکہ وہ غفور و حلیم ہے) (۲۴) جو لوگ اپنی عورتوں کے ساتھ تعلق نہ رکھنے کی قسم کھا لیتے ہیں اُن کو چار مہینے انتظار کرنا چاہیئے۔ اس کے بعد اگر وہ اپنے ارادہ سے باز آجائیں تو یہ بہت اچھی بات ہے کیونکہ اللہ درگزر کرنے اور رحم کرنے والا ہے اور اُنہی لوگوں کو پسند کرتا ہے جو درگزر کریں اور رحم سے کام لیں) (۲۵) اور اگر وہ طلاق ہی کا تہیہ کر لیں (تو پھر بیوی کو طلاق دیکر خدا کر دیا جائے) مگر یاد رکھیں کہ خدا سمیع و علیم ہے کوئی چیز پوشیدہ نہیں، لہذا اس جدائی کے عمل میں کوئی فریق دوسرے کے ساتھ ظلم و نا انصافی سے پیش نہ آئے) (۲۶) اور جن عورتوں کو طلاق دے دی گئی ہو انہیں چاہیئے کہ وہ ماہواری ایام کے تین ماہ تک صبر سے بیٹھی رہیں اور اگر وہ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتی ہیں تو یہ ٹھیک نہیں ہے کہ اللہ نے جو چیز اُن کے رحم میں پیدا کر دی ہے اُس کو وہ چھپائیں۔ اور اگر وہ اصلاح حال کیلئے آمادہ ہو جائیں تو اُن کے خاوند اس دوران میں اس بات کے زیادہ حق دار ہیں کہ اُن کو کچھ اپنی زوجیت میں لے لیں۔ اور یاد رکھو کہ عورتوں کے لئے بھی اُسی طرح کے حقوق مردوں کے اوپر ہیں جس طرح کے حقوق مردوں کے عورتوں کے اوپر ہیں اور وہ یہ کہ وہ ایک دوسرے کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آئیں البتہ مردوں کو عورتوں پر ایک خاص درجہ دیا گیا ہے (لہذا جہاں ایک فریق اپنے حقوق کا خیال کرتا ہے وہاں اُسے فریق ثانی کے حقوق کا لحاظ بھی رکھنا چاہیئے تاکہ کسی کے ساتھ بھی نا انصافی نہ ہو، یاد رکھو کہ خدائے غالب و داناکے بتائے ہوئے قاعدوں ہی

میں تمہاری فلاح ہے) (۴۲۸) طلاق (جسکے بعد رجوع کیا جاسکتا ہے) دومرتبہ کر کے (دوہینوں میں) دفعہ دینی چاہیے، اُس کے بعد یا تَصْلُح و صفائی سے (بیوی کو) روک لیا جائے یا خوش اسلوبی سے اُسے الگ کر دیا جائے۔ اور تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ جو کچھ تم اُن کو دے چکے ہو اُس میں سے کوئی چیز واپس لو لالہ کہ میاں بیوی کو اگر یہ اندیشہ ہو کہ اس طرح اللہ کے ٹھہرائے ہوئے حقوق ادا نہ ہو سکیں گے تو وہ باہمی رضامندی سے واپس لے دے سکتے ہیں۔ لہذا اگر ایسی صورت پیدا ہو جائے کہ تمہیں اندیشہ ہو کہ اللہ کے ٹھہرائے ہوئے حقوق و واجبات پورے نہ ہو سکیں گے تو پھر اس میں میاں بیوی پر کوئی گناہ لازم نہیں آتا اگر بیوی اپنا پلہ چھڑانے کے لئے بطور معاوضہ اپنے حقوق میں سے کچھ دیدے۔ دیکھو، یہ اللہ کی مقرر کردہ حدیں ہیں۔ ان سے باہر نہ نکلو اور یہ بھی یاد رکھو کہ جو کوئی اللہ کی قائم کردہ حدود سے باہر نکل جاتا ہے، تو ایسے لوگ ظالم قرار پاتے ہیں (۴۲۹) اگر مرد نے دوسری طلاق دیکر، بیوی کو جدا کر ہی دیا، تو پھر وہ اُس کے لئے اس وقت تک حلال نہیں ہوتی جب تک وہ دوسرے کسی شخص سے نکاح نہ کر لے۔ اُسکے بعد اگر ایسا ہو جائے کہ وہ دوسرا شخص اُس کو اپنی رضامندی سے طلاق دے کر جدا کر دے تو پھر اُن پر کوئی گناہ لازم نہیں آتا اگر وہ دونوں ایک دوسرے کی طرف رجوع کر لیں بشرطیکہ اُن کو یقین ہو کہ وہ اللہ کی قائم کردہ حدود کو قائم رکھ سکیں گے (یعنی ایک دوسرے کے حقوق و واجبات کو ادا کر سکیں گے اور مروت و رحمت کا ثبوت دے سکیں گے جو رشتہ زوجیت کا اصل اصول ہے) اور یاد رکھو کہ یہ اللہ کی قائم کردہ حدود ہیں جو اللہ نے اُن لوگوں کے لئے واضح کر دی ہیں جو نکاح و طلاق کی مشکلات کا علم رکھتے ہیں (۴۳۰) اور جب ایسا ہو کہ تم عورتوں کو طلاق دیدو اور اُن کی عدت پوری ہونے کو آئے تو پھر تمہیں چاہیے کہ یا تو تم ان کو صلح و صفائی سے روک لو یا خوش اسلوبی سے طلاق دے کر جدا کر دو لیکن یہ ہونا چاہیے کہ تم انہیں ایذا

سلسلہ مطبوعات اقبال اکیڈمی

۱- یادِ اقبال علامہ اقبال کی وفات پر ہندوستان کے
حلیل القدر شعراء نے مرحوم کو جو
خراج تکسین ادا کیا تھا اسے ایک مجموعہ کی شکل میں
شائع کیا گیا ہے۔ اردو ادب میں یہ ایک گرانمایہ اضافہ ہے۔
قیمت - ۱۰/-

۲- حیاتِ مفتی علامہ جمال الدین افغانی کے شاگرد رشید
اور دستِ راست مفتی محمد عبدہ
محمد عبدہ مصری کے حالات زندگی اور شاندار
کارناموں کی تفصیل۔ اردو زبان میں اس موضوع پر پہلی
کتاب ہے۔ قیمت - ۱۲/-

۳- تعلیماتِ اقبال علامہ اقبال نے اپنی قوم کو جن باتوں
کی تلقین کی ہے انکا ایک مجموعہ کی
شکل میں پیش کیا ہے۔ یہ کتاب دراصل علامہ کی تمام
کتابوں کا نیچوڑ اور تشریح ہے۔ قیمت - ۱۰/-

۴- شرح علامہ اقبال کے فلسفہ خودی کو سمجھنے
بغیر علامہ کے کلام کو سمجھنا از
اسرارِ خودی حدِ مشکل ہے علامہ نے اس فلسفہ
کو مثنوی اسرارِ خودی میں پیش کیا ہے۔ فارسی زبان
اور فلسفیانہ انداز میں ہونے کی وجہ سے یہ کتاب عوام کی
دسترس سے بہت دور تھی۔ اس شرح کے مطالعہ سے فلسفہ
خودی کے دقیق سے دقیق مسائل آپ کے لئے بالکل آسان
ہو جائینگے۔ قیمت - ۱۰/-

ملنے کا پتہ

دفترِ اقبال اکیڈمی ظفر منزل تاج پور لاہور

